

كِتَاب

دَلِيلُ الْفَسَّاحِ إِلَى الْجَنَّةِ

لِطُرُقِ رِیَاضِ الصَّالِحِينَ

« تَأْلِيف »

العالم العلامة مفسر كلام الله تعالى وخادم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن علان الصدبقي الشافعي الأشعري المكي المتوفى سنة ١٠٥٧ هـ رحمه الله تعالى

« وقد وضع »

بأعلى كل صفحة بما يخصهم من كتاب « رياض الصالحين » للإمام الرباني الهارث
بالله تعالى شيخ الإسلام والمسلمين وملاذ الفقهاء والحدثين أبي زكريا يحيى محيي
الدين النووي المتوفى سنة ٦٧٦ هـ تفهده الله تعالى برحمته

الجزء الخامس

الناشر
دار الكتاب العربي
بجدة - لبنان



بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ باب ذكر الموت وقصر الأمل ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَ كَمِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ » * وَقَالَ تَعَالَى

﴿ باب ذكر الموت ﴾

الاكثر أنه أمر وجردى وهو عرض مضاد للحياة وقيل عدمى أى عدم الحياة عما من شأنه وفسر هذا قوله تعالى « خلق الموت » بقوله اى تدره (وقصر) بكسر ففتح (الامل) بفتحين قال السيوطى فى التوشيح هو رجاء ما تحبه النفس قال ابن الجوزى وهو مذموم للناس لا للعلماء فلولأماهم لما ألفوا ولا صنفوا (قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت) ألم . مقدماته وحال سكراته وهذا وعد ووعد المصدق والكاذب (وانما توفون أجوركم) تعطون جزاء أعمالكم خبرا كان أو شرا تاما وافيا (يوم القيامة) اذ هو يوم الجزاء للعمال على ما لهم فى الدنيا من الاعمال (فمن زحزح) أى نحى وابتعد (عن النار وأدخل الجنة) هو كالتصريح بالملزوم اذ يلزم الابعاد عن النار ادخلها الجنة اذ لا واسطة بينهما عند أكثر أهل الحق (فقد فاز) من الفوز وهو الظفر المراد والمرام (وما الحياة الدنيا) اى زخارفها (لا متاع الغرور) أى كمتاع يدلس به على المستام فيغر ويشتره فمن أعتربها وآثرها فهو مغرور (وقال تعالى) فى الآية التى فيها ما جاء فى الحديث انها من مقامات الغيب (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم

« وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ » وقال تعالى « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » وقال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأُصَدِّقَ وَأَكُنْ مِنْ

ما في الارحام وما تدري نفس ماذا) أى شىء خير او شر (تكسب غدا) والجملة عطف على جملة ان الله أثبت اختصاصه به تعالى على سبيل الكفاية على الوجه الابلاغ (وما تدري نفس باى ارض تموت) واذا كان هذا شأنها فيما هو اخص الاشياء بها فكيف هي بمعرفة ماعداهما (وقال تعالى فاذا جاء اجلهم) اى وقت انقضاء عمرهم (لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) أى لا يستعملون لحظة (وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهمكم ولا أولادكم عن ذكر الله) الصلوات الخمس وسائر العبادات والمراد نهيمهم عن اللهو بها (ومن يفعل ذلك) أى الشغل عن ذكر الله بالمال والولد (فاولئك هم الخاسرون) حيث آثروا العاجل على الآجل والغاني على الباتي (وانفقوا مما رزقناكم) المراد كما قال جمهور المتأولين الزكاة وقيل هو عام فى كل مفروض ومندوب (من قبل أن ياتي أحدكم الموت) أى علامته واولئ أمره (فيقول رب لولا أخرتني) أى أمهاني وهو طلب الكرة والاهمال (الى أجل قريب) اى زمن يسير آخر قال ابن عطية سماه قريبا لانه آت اولانه انما تمناه ليتضي فيه العمل الصالح فقط وليس يتسع الامل حينئذ لطلب العيش ونضرته (فأصدق) أى أتصدق وهو منصوب فى جواب الطالب (وأكون من

الصَّالِحِينَ وَكَانَ يُؤَخِّرُ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ»
 وَقَالَ تَعَالَى « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي
 أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ

الصالحين) بالتدارك وكل مفرط يندم عند لاحتضار وبسأل الامهال للتدارك وقرأ
 الجمهور أكن بالجزم قال الزمخشري عطف على محل فأصدق وأكن هذا مذهب
 أبي على الفارسي وأما ما حكاه سيديويه عن الخليل فهو غير هذا وهو أنه جزم
 أكن على توهم الشرط الذي يدل على التمني ولا موضع هنا لان الشرط ليس
 بظاهر وإنما يعطف على الموضع حيث يظهر الشرط كقوله من يضال الله فلا هادي
 له ويذرهم فيمن جزم وبذر عطف على موضع فلا هادي له لانه لو وقع هالك
 قبل كان مجزوما والفرق بين العطف على الموضع والعطف على التوهم مفقود وأثره
 موجود دون مؤثره اهـ (ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء أجلها) حض على المبادرة
 والمسابقة الاجل بالعمل الصالح (والله خبير بما تعملون) قرئ بالفوقية وعد
 وبالتحتية وعيد أي فهو مجازيكم علي صالح عملكم ومجازيهم علي سيئها (وقال
 تعالى حتى) متعلق بيصفون المذكور قبله في قوله «سبحان الله عما يصفون» وما بينهما
 اعتراض اتما كيد الاعتناء بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم أي لا يزالون على سوء
 الذكر الى أن جاء أحدهم وجوز ابن عطية كونها غاية لكلام محذوف واقتصر
 عليه أبو حيان في النهر قال والتقدير فلا أكون كالكمفار الذين يهزمهم الشيطان
 ويحضرونهم حتى (اذا جاء أحدهم الموت) ورجح ابن عطية كونها ابتدائية
 (قال رب ارجعون) ردوني الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب وقيل انكر قوله
 ارجعني قال ابن عطية أو استغاث بربه أولاً ثم خاطب ملائكة العذاب بقوله
 ارجعون (لعلي أعمل صالحاً فيما تركت) أي في الذي تركته من الإيمان لعل آتي

كَلَامًا إِنَّمَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ
فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ فَمَنْ
ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ

به وأعمل فيه صالحا أو المال أو الدنيا (كلاما) ردع عن طلب الرجعة واستبعاد
لها وفي الزهر قيل هي من قول الله تعالى وقيل من قول من عاين الموت يقولها
أنفسه تحسراً وتندماً (إنها) أى رب ارجعون الخ (كلمة) والكلمة الطائفة من
الكلام المنتظم بعضها مع بعض (هو قائلها) لا محالة لتساقط الحسرة عليه وهذا
محتمل كما قال ابن عطية للاخبار المؤكدة بوقوع هذا الشيء أو بأن المعنى أن
هذه كلمة لا تنفي من أكثر قولها ولا نفع له بها ولا غوث فيها وإشارة إلى أنهم
لو ردوا لمعادوا كما كانوا ففيه ذمهم قال الصفوى وعلي الثالث فهو آلة الردع أى
ارتدعوا فوعدكم بالعمل الصالح لو رجعتم مجرد وعد لا وفاء بحقه (ومن ورائهم)
أى امامهم (برزخ) حاجز بينهم وبين الرجعة (إلى يوم يبعثون) هو اقناط كل
للم بأن لا رجعة إلى الدنيا يوم البعث فلا رجعة أصلاً (فاذا نفخ في الصور)
وهو القرن وقيل جمع صورة وأيده القاضي البيضاوى بقراءة صور بضم ففتح
وكسر والمراد النفخة لاختيرة (فلا أنساب بينهم) أى لا تنفع (يومئذ ولا يتساءلون)
كما يفعلون اليوم بل بفرح القريب أن وجب له حق ولو على ولده ووالده
فيأخذه منهما ولا يتساءلون أى لا يسأل حميم قريب حميمه وقريبه ولا يتأفیه
قوله تعالى «وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون» لأن يوم القيامة مواطن ومواقف
أوما نحن فيه عند النفخة والآية الثانية بعد المحاسبة أو دخول أهل الجنة هذا
أوعن عمر رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «كل سبب
ونسب ينقطع يوم القيامة إلا سببي ونسبي» (فمن ثقلت موازينه) بأن تكون له

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا
 أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ
 أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ فَاكْتُمْتُ بِهَا تَكْذِبُونَ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ

عقائد وأعمال صالحة تثقل ميزانه (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بالنجاة
 والدرجات (ومن خفت موازينه) بأن لا عقائد ولا أعمال صالحة تثقل
 ميزانه (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) حيث أبطلوا استعدادها وجمع
 الموازين من حيث إن الموزون جمع وهي أعمال ومعنى الوزن اقامة
 الحجة على العباد واظهار للمدل بالمحسوس على عادتهم وعرفهم وفي وزن الكافر
 وجهان قيل بوضع كفره في كفة فلا يوجد شيء يماذله في الكفة الاخرى وقيل
 بأن يوضع في الثانية ماله من عمل صالح من صلة رحم ووجه بريئ يخف عمله (في
 جهنم خالدون) بدل من خسروا أنفسهم ولا محل له لأن المبدل منه وهو الصلة
 لا محل له أو خبر بعد خبر لا أولئك أو خبر مبتدأ محذوف أى متعلق الظرف بدل
 من الصلة وهو من بدل المطابق كما في النهر قال وأجاز أبو البقاء أن يكون الذين
 نعمت أولئك وخبر أولئك في جهنم والظاهر أنه خبر أولئك لانهمة وخالدون خبر
 ثان وفي جهنم متعلق به (تلفح) تحذف (وجوههم النار) وهم فيها كالحون أى عابسون
 وهو تخلص الشفتين من الانسان وخص الوجه بالالفح لانه أشرفه في الانسان والانسان
 أحفظ له من الآفات من غيره من الاعضاء فاذا الفح فغيره ملفوح وما ذكر الفح ذكر الكاوح
 المختص ببعض الاعضاء وهو الوجه فتتخلص الشفة العليا حتى تبلغ الرأس وتستتر في الشفة
 السفلى حتى تبلغ السرة كما جاء ذلك في حديث رفوع عند الترمذى وقال إنه حسن
 صحيح (أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ) أى يقال لهم ذلك (فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا

قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ

غلبت علينا شقوتنا (الشقاوة سوء العاقبة) (وكما قوما ضالين) عن الهدى (ربنا أخرجنا منها فأن عدنا) لما تنكره (فانظالمون قال اخسئوا فيها) أي ذلوا وانزجروا كما تنزجر الكلاب (ولا تتكلمون) في رفع المذاب أولا تتكلمون رأسا وعن بعض السلف انه لم يكن لهم بعد ذلك إلا زفير وشهيق وعواء كالسكلاب (انه) أي الشأن (كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمتنا فاعفولنا وارحمنا وأنت خير الراحمين) قال ابن عطية والفريق المشار اليه هم المستضعفون من المؤمنين وهي وان نزلت في شأن السكفار من قريش مع صهيب وبلال وعمار ونظرائهم الا ان نظراءهم في ذلك مثلهم (فالتخذتموهم سخريا) بكسر السين وضمتها لغتان بمعنى الهزؤ وزيدت ياء النسبة المبالغة وعند الكوفيين المضووم من السخرة بمعنى الاقياد والعبودية وكسرها من الاستهزاء والكسر فيه أ كثر وهو أليق بالآية ألا ترى أن قوله (حتي أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون) ونسبة لانساء الي الفريق من حيث انه كان بسبيهم والمعنى اشتغالهم بالهزؤ بهؤلاء أنسأهم ما ينفعهم (إني جزيتهم اليوم بما صبروا) أي بصبرهم على أذاكم (إنهم هم الفائزون) قال الزمخشري من فتح همزة إن فهي ومعمولاها المفعول الثاني إني جزيتهم فوزهم ومن كسر فهو استئناف ، وقال في النهر الظاهر أنه تعليل من حيث المعنى لا من الاعراب لاصطرار المفتوحة الى عمل والفائزون المنتهون الى غايتهم التي كانت أملهم ومعنى الفوز النجاة من ملكة الى نعمة (قال) أي الله أو الملك للمأمور بسؤالهم (كم لبستم في الارض) أي احيا (عدد سنين) تمييز لكم وسؤالهم توقيف وهو تعالى يعلم عدد ما لبثوا أو لفرط هول العذاب نسوا ذلك (قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم) قال ابن عطية والغرض توقيفهم على أن أعمارهم القصيرة أدامهم

فَسَأَلَ الْعَادِينَ قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
أَخْسِبْتُمْ أَنَّكُمْ خُلِقْتُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ * وَقَالَ تَعَالَى
«الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ
الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ

الكفر فيها الى عذاب طويل وقيل .معناه السؤال عن مدة لبثهم في الغراب أموات
أو عليه جمهور المتأولين قال ابن عطية وهو أصوب من حيث إنهم أنكروا البعث
وكانوا يرون أن لا يقومون من الغراب قيل لهم لما قاموا منه كم لبثتم (فاسأل العادين)
أي القادرين على العدد فنحن في شيء لا تقدر معه على أعمال الكفر والعادين
الملائكة المفضلة (قال ان لبثتم إلا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) أي ما لبثتم فيها
إلا زمانا قليلا علي فرض انكم تعلمون مدة لبثكم (أخسبتم أنما خلقناكم عبثا) أي
عابثين بلا فائدة حال أو مفعول له ملهيا بكم وما زيدت للتأكيد (وانكم اليانا
لا ترجعون) عطف علي انما (وقال تعالى ألم يأن) أي ألم يحن يقال أي الشيء
يأنى اذا حان (للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) أي ألم
يأت وقت خشوعها عند ذكر الله أو لأجل ذكر الله والموعظة وسماع القرآن *
عن ابن عباس عوتب المؤمنون بهذه الآية بعد ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن
وحكي السبكي عن ابن المبارك انه في صباح حرك العود ليضربه فاذا به قد نطق
بهذه الآية فتاب ابن المبارك وكسر العود وجاءه التوفيق والخشوع والاحبات
والتطامن وهي هيئة تظهر في الجوارح متى كانت في القلب ولذا خص القلب بالذكر
(ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) كاليهود والنصارى عطف على تخشع
علي قراءته بالتحية ونهى عن مماثلة أهل الكتاب علي القراءة بالفوقية وفيه التنات

فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ» وَالْآيَاتُ
فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ مَعْلُومَةٌ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَخَذَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُنْكَبِي فَقَالَ «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ»

(فقال عليهم الامر) الزمان بينهم وبين أبنائهم (قست قلوبهم) معناه صلبت
وقل خبرها وانفعلها للطاعات وسكنت الى المعاصي ففعلوا منها ما هو مأثور عنهم
(وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الدين (والآيات) القرآنية (في الباب)
أى التحريض على تذكر الموت وترك الاغترار بالحياة (كثيرة معلومة) والسعيد
يكفيه واعظ واحد بخلاف من لا نوره فلا ينجع فيه ألف عظة وشاهد * (وعن
ابن عمر رضي الله عنهما قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بخنكبي) كأنه فعل به
ذلك ليتبل علي مماع ما يلقي اليه ويفيق من غمرة ما هو فيه من الشغل عن ذلك
ونظير هذا التنبيه الفعل التنبيه القولى فى قوله صلى الله عليه وسلم « ألا أنبئكم بحجر
أعمالكم » الحديث والياء يحتمل أن تكون بالتشديد على أن المضاف مثنى أدغمت
ياؤه فى ياء المتكلم وإنما أخذ بهما زيادة فى التنبيه ويحتمل أن تكون بالتخفيف على
إفراد ما قبله وهو الأقرب (فقال كن فى الدنيا كأنك غريب) أى فلا تستكثر
فيها من أمتها وزهراتها فان شأن ذى الاسفار التخفيف عن نفسه بالقاء ما يثقله
قال الشاعر

ألقى الصحيفة كي يخفف رحله * والزاد حتى نعله ألقاها
والانسان فى الدنيا غريب على الحقيقة لان الوطن الحقيقى هو الجنة كما حل عليه
كثير « حب الوطن من الايمان » على الجنة وهى التى أنزل الله بها الابوين ابتداء
واليها المرجع ان شاء الله تعالى بفضل الله ومنه والانسان فى الدنيا فى دار غربة

أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ وَكَانَ ابْنُ عَمَرَ يَقُولُ إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصَّبَا
وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرَضِكَ وَمِنْ
حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ « رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ » * رَعْنَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « مَا حَقُّ أَمْرِيءَ مُسْلِمٍ

كالمسافر من وطنه حتى يرجع إليه والله الموفق لما يوصل إلى الرجوع إليه (أوعابر
سبيل) أي داخل البلد على سبيل المرور بها لكونها على طريقك ومن كان كذلك
لا يأخذ منها إلا ما تدعو إليه ضرورة سفره من نحو طعام أو شراب* (وكان ابن
عمر يقول) كالنذيل لما قبله من حيث المعنى حضاً للناس علي ورود هذا المنهل
ورد عناية ببركة حلول نظر المصطفى صلى الله عليه وسلم (إذا أمسيت) أي دخلت
في المساء (فلا تنتظر الصباح) وهو لغة من نصف الليل إلى الزوال ومنه إلى
نصف الليل المساء كما نقله السيوطي عن الجمهرة لابن دريد وقال أنها فائدة عزيزة
النقل، أما الصباح شرعاً فمن طلوع الفجر إلى طلوع الشمس والمعنى إذا أدركك
المساء فبادر بصالح العمل والتوبة من الزلل ولا تسوف بأن تدرك زمن الصباح
فتؤخر ذلك له فلمل الأجل ينقضى قبله كما يقع كثيراً وعقدت هذا المعنى في قولي
إذا أمسيت فابتدر الفلاحا * ولا تهمله تنتظر الصباحا

وتب مما جنيت فكم أمانا * قضوا نجبا وقد باتوا صحاحا

(وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك) أي زمنها لعمل البر ما تدخره (لمرضك)
لعجزك عن ذلك (ومن حياتك) لتمكنك فيها من عمل الطاعات (لموتك) ليؤنسك
في القبر (رواه البخاري) والحديث تقدم مع شرحه في باب فضل الزهد* (وعنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حق) أي ليس شأن (امرء مسلم) من جهة

له شيء لا يوصى فيه يبيت ليلة بين الإلأوصيته مكتوبة عنده، متفق عليه

الحزم والاحتياط والتقييد بالمسلم خرج مخرج الغالب فلا مفهوم له أو للتيسير لتنع
المبادرة الى امثاله لما يشعر به من نفى الاسلام عن تارك ذلك قاله في فتح الباري
(له شيء) في رواية له مال (يوصى فيه يبيت) كانه على تقدير أن أى بيانه وهو
كقوله تعالى «ومن آياته يريكم البرق» أى ليس شأنه من جهة الحزم والاحتياط
بيانه كذلك لعله يفجؤه الموت وهو على غير وصية ولا ينبغي للمؤمن أن يغفل عن
ذكر الموت والاستعداد به والمصدر المؤول من أن بدل من امرى ويجوز أن يكون
يبيت صفة لمسلم وبه جزم الطيبي وقال هى صفة ثانية وقوله يوصى فيه صفة
شيء، ومفعول يبيت محذوف أى آمنا أو ذاكرأ وقال ابن التين تقديره موعكا
ولاول أولى لان طالب الوصية لا يختص بالريض وخبر «ما» هو المستثنى كذا
نقل الطيبي والسكرماني وفيه أن الرواية باثبات الواو فى المستثنى
وهي لا تدخل الخبر ويؤخذ من اعراب ابن مالك لرواية مسلم الآتي أن يبيت خبر ما
أى من غير تقدير قبلها قال ابن عبد البر والوصف بالمسلم خرج مخرج الغالب فلا
مفهوم له أو ذكر تيسيرا لمبادرة لا مثال ضموه لاشعاره بنفى اسلام تاركها ووصية
الكافر جائزة فى الجملة (ليلتين) كذا لاكثر الرواة ولأبى عوانة والبيهقى من طريق
حماد بن زيد يبيت ليلة أو ليلتين وسيأتى ما عتد مسلم وكان ذكر اليلتين والثلاث
لرفع الحرج لتراحم أشغال المرء التى لا بد له منها ففسح له بهذا القدر ليتذكر
ما يحتاج اليه واختلاف الروايات دال على أنه لتقريب لا لتحديد والمضى لا يعضى
عليه زمان وان كان قليلا (الا ووصيته مكتوبة عنده) أى مشهود بها لان الغالب
فى كتابتها الشهود ولان أكثر الناس لا يحسن الكتابة فلا دليل فيه على اعتماد
الخط (متفق عليه) رواه البخارى ومسلم فى الوصايا وفى الجامع الصغير ورواه مالك

هذا لفظ البخاري ، وفي رواية لمسلم « يَبِيتُ ثَلَاثَ لَيَالٍ » قال ابن عمر « ما مررت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك إلا وعندي وصيتي » وعن أنس رضي الله عنه قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطاً فقال « هذا الأمل وهذا أجله »

والاربعة من حديث ابن عمر (هذا لفظ البخاري) في أول كتاب الوصايا من صحيحه (وفي رواية لمسلم يبيت ثلاث ليل) كأن التثنية بالثلاث غاية التأخير ولذا قال ابن عمر ما مررت على ليلة الى آخر ما يأتي وفي رواية لمسلم ما حق امرئ مسلم يمر عليه ثلاث ايلال الا عنده وصيته قال ابن مالك في شرح المشارك ما نافية وتعمير خبره والجمهور على استحباب الوصية لانه صلى الله عليه وسلم جعلها حقاً المسلم لا عليه ولو وجبت لكانت عايه لاله وهو خلاف ما يدل عليه اللفظ وهذا في الوصية المتبرع بها أما الوصية بأداء الدين ورد الأمانات فواجبة (قال ابن عمر) وكان دأبه الاقتداء والاقتفاء (ما مررت على ليلة منذ) أي من زمن (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك الا وعندي وصيتي) أخذاً بالاحوط ومسارة لما حرض الشارع الى فعله (وعن أنس رضي الله عنه قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطوطاً) يحتمل أن يكون على الكيفية الآتية في حديث ابن مسعود بما فيها من الخلاف (فقال هذه أملة) التأنيث (١) باعتبار مفهوم الواحدة وهذا الذي هو خارج عن الخط المربع أملة (٢) والا فالخط مذكر كما قال فيه (وهذا) أي المعارض القاطع للخط المستطيل (أجله) ولعل في تأنيثه المشار به الى الأمل إيماء الى ذنبه ونقصه وانه الذي ينبغي قصره ليأدر الى صالح العمل والتوبة من الزلل فان التأنيث ناقص

(١) في نسخ المتن المتقدمة كابن خاري (هذا الأمل) وفي بعض النسخ (هذا الانسان) .
 (٢) قوله (وهذا الذي - الى قوله - أملة) كذا في الاصول

فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ الْخَطُّ الْأَقْرَبُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « خَطُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا مَرْبَعًا وَخَطًّا خَطًّا فِي الْوَسْطِ خَارِجًا مِنْهُ وَخَطًّا خَطًّا صِغَارًا إِلَى هَذَا الَّذِي فِي الْوَسْطِ مِنْ جَانِبِهِ الَّذِي فِي الْوَسْطِ فَقَالَ هَذَا الْإِنْسَانُ وَهَذَا أَجَلُهُ مُحِيطًا بِهِ أَوْ قَدْ أَحَاطَ بِهِ وَهَذَا الَّذِي هُوَ خَارِجٌ أَمَلُهُ وَهَذِهِ الْخَطُّطُ الصِّغَارُ الْأَعْرَاضُ

بالنسبة إلى التذكير (فبينما هو كذلك) أي تعارضه حال بعد حال والأمل مستطيل (إذ جاء الخط لأقرب) أي من منتهى الخط الخارج الذي هو الأمل فقطعه (رواه البخاري) في كتاب الرقاق (وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مربعا وخط خطا في الوسط) بفتح السين (خارجا منه) أي من الخط المربع قال الحافظ وقيل خارجا منه (١) (وخط خططا) بضم الميم والطاء الأولى لا أكثر ويجوز فتح الطاء كذا في فتح الياءى (صغارا) بكسر المهملة (إلى هذا) أي الخط (الذي في الوسط من جانبه) متعلق بقوله وخط (الذي في الوسط) وهذا منه على الله عليه وسلم من باب تصوير المعاني وإدخالها في أذهان السامعين بالتمثيل بالمحسوسات (فقال هذا الإنسان) مبتدأ وخبره أي هذا الخط هو الإنسان على سبيل التمثيل والمشار إليه هو الخط الأوسط (وهذا الذي هو خارج) عن الخط المربع (أمله وهذا) أي الخط الخاف (أجله) بدليل قوله (حافا به) بالخاء المهملة وتشديد الفاء منصوب على الحال أي محيطا بحافته أي بجوانبه (وهذه الخطط) بضمين أو بضم ففتح (الصغار الأعراض) جمع عرض

(١) قوله (قال الحافظ الخ) كذا لم أجد في الفتح ذلك . ع

فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا « رَوَاهُ
البخاري ، وهذه صورته (١)

بفتحين ما ينتفع به في الدنيا في الخير والشر (فإن أخطأه هذا) بأن نجما منه
(نهشه) بالنون والهاء والشين المجمة أي أصابه (هذا) وعبر بالتهش استعارة
من لدغ ذات السم باللغة في الإصابة والاهلاك واستشككت هذه الاشارات
الاربعة مع أن الخطوط ثلاثة واجاب السكرماني بأن للخط الداخل اعتبارين فالقادر
الداخل منه هو الانسان والخارج أمه والمراد بالاعراض الآفات العارضة فإن
سلم من هذا لم يسلم من ذلك وان سلم من الجميع بأن لم تصبه آفة من مرض أو فقد
حال أو غير ذلك بغتة الاجل والحاصل ان من لم يمت بالسيف (٢) مات بالاجل ففي
الحديث التحريض علي قصر الامل والاستعداد لبغثة الاجل (رواه البخاري)

أول كتاب الرقاق من صحيحه (وهذه صورته)

قال الحافظ قبل هذه صفة الخط

وقيل صفته

وقيل صفته ورسمه ابن النين هكذا

قال الحافظ والاول أي مما ذكرنا عنه هو المتمد وسياق الحديث يدل عليه والاشارة
بقوله هذا لانسان الي النقطة الداخلة وقوله هذا أجله محيط به الي المربع وقوله
الذي هو خارج أمه الي الخط المستطيل المنفرد بقوله هذه الخطا وهي

(١) اكتفى عنها باول صورة في هذه الصفحة . ع (٢) تحريف والصواب
(بالسبب) كما في الفتح . ع

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «بادرُوا بالأعمال سبْعاً هل تَنْتَظِرُونَ إِلَّا فَقْرًا مُنْسِيًا أَوْ غِنًى مُطْغِيًا أَوْ مَرَضًا مُفْسِدًا أَوْ هَرَمًا

مذكورة على سبيل المثال لا أن المراد انحصارها في عدد معين وبدل عليه قوله في حديث أنس إذا جاءه الخط الأقرب فانه أشار به الى الخط المحيط به ولا شك أن الذي يحيط به أقرب اليه من الخارج عنه اه وفي المفاتيح صورة هذه الخطوط

==	==
==	==
==	==

الخط الوسط هو الانسان والمربع هو أجله أحاط به بحيث لا يمكنه الفرار والخروج عنه والصغار هي اعراضه أى الآفات والعاثات من نحو مرض وجوع من سائر الحوادث فهذه الاعراض متصلة به والقدر الخارج من المربع أمه يعني هو يظن أنه يصل الى أمه قبل الاجل وظنه خطأ بل الاجل أقرب اليه من الامل فعسى أن يموت قبل ان يصل اليه أمه اه (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالأعمال) أي اسبقوا إيمانكم من من العمل الصالحة (سبعا) من النوازل أو الشؤون وتذكير العدد لحذف المعداد (هل تَنْتَظِرُونَ) أى في ترك المبادرة بالعمل (لا فقرا منسيا) استثناء من اعم المفاعيل أى شيئا من الاشياء المترتبة أو المترجاة ونسبة النسيان الى الفقر مجازية لأنه سبب النسيان والذي به تذهل الحافظة عما أورد فيها قال إمامنا الشافعي لو احتجت الى بصلة ما فهمت مسألة وكذا إسناد الاطباء الى الغنى في قوله (أو غنى مطغيا) أى يجاوز المرء عن حده ومقامه فيتبع به في هوة الخائفات ومهاه المشتبهات (أو مرضا مفسدا) للاجراء البدنية التى بسلامتها يحصل التمكن من التوجه الى العبادات بخلافه فيذهل الشخص بما يلقاه من الالم عن التوجه لها ولذا قال ابن عمر نخذ من صحتك لمرضك (أو هراما) عجز خلقى يحصل عند الكبر

مُفَنِّدًا أَوْ مَوْتًا مُجْزِئًا أَوْ الدَّجَالَ فَشَرُّ غَائِبٍ يَنْتَظَرُ أَوِ السَّاعَةَ فَالسَّاعَةُ
أَذْهَى وَأَمْرُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَعَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ هَازِمٌ اللَّذَاتِ يَعْنِي الْمَوْتَ»

لا دواء له (مفندا) أى ينسب به صاحبه لتقص العقل بسبب الهزم أى ينسب
عنه نقص العقل تارة واختلاله أخرى (أوموتا مجزئا) باسكان الجيم وكسر الهاء
أى سريعا قال فى النهاية يقال أجهز على الجريح يجهز إذا أسرع قتله وحرره
(أو الدجال فشر غائب) أى فهو شر غائب ينتظر لما يمتحن به العباد فلا يكادون
ينجون من فتنه إلا من عصم الله فكيف يتمكن من صالح العمل (أو الساعة
فالساعة أذهى) أى أشد داهية وهى نازلة لا يهتدى لدوائها (وأمر) مما ينزل
به من مصائب الدنيا وحاصله أن الصحيح البدن ذا الكفاف المقصر في العبادات
المفرط في تعمير الوقت بصالح العمل مغبون فى أمره ندمان فى صفته كما قال صلى الله
عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ (رواه الترمذى)
فى الزهد من جامعه (وقال حديث حسن) وقد تقدم مع شرحه فى باب المبادرة
الى الخيرات (وعنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر ما ذكر هازم
الذات (قال السيوطى فى حاشيته على جامع الترمذى بالذال المعجمة أى قاطعها
وفى التحفة لابن حجر الهيتمى هو بالذال المهملة أى مزيلها أى من أصلها وبالذال
المعجمة أى قاطعها قال السهيلي والرواية بالمعجمة اه والمعجب أنه غفل عن نقل
كلام السهيلي فى شرح المشكاة مع أنه بذلك المحل أقعد وفيه بعد ذكر أعجام
الذال وإهمالها وعليه فهو استعارة تبعية أو بالكناية شبه وجود الذات ثم زوالها
بذكر الموت بينان مرتفع هدمته صدمات هائلة حتى لم تبق منه شيئا (يعنى الموت)

رواه الترمذى وقال حديث حسن وعنه أبى بن كعب رضى الله عنه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ثلث الليل قام فقال

هذا تفسير لهازم اللذات وفي المشكاة بحذف يعنى وظاهر كلام شارحها أن الموت
من جملة الحديث وليس مندرجا فيه فانه جوز فيه الاعراب الثلاثة بتقدير هو
أو أعنى أرعطف بيان أو بدل من هازم (رواه الترمذى) والنسائي وابن ماجه
(وقال حديث حسن) قال في فتح لاه وسنده صحيح علي شرطها اه وفي الجامع
الصغير حديث أكثر واذا ذكر هازم اللذات رواه الترمذى والنسائي وابن ماجه
وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر والحاكم في المستدرک والبيهقي الشعب
من حديث أبي هريرة ورواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية والبيهقي
في الشعب من حديث أنس (١) وحديث أكثر واذا ذكر هازم اللذات فانه لم
يذكره أحد في ضيق من العيش إلا وسعه عليه ولاذكره في سعة إلا ضيقها
عليه اه رواه البيهقي في الشعب وابن حبان من حديث أبي هريرة والزار من
حديث أنس ومن هذا وأمثاله أخذ أئمتنا قولهم يسئل لكل أحد من صحيح وغيره ذكر
الموت بقلبه ولسانه وإلا فقلبه ولا كنفار منه حتى يكون نصب عينيه فان ذلك
أزجر عن المعصية وادعى الى الطاعة كما يدل عليه زيادة فانه لم يذكره أحد الخ
(وعنه أبي) بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشديد الياء (ابن كعب رضى الله عنه
قل) (كان رسول الله صلى الله عليه اذا ذهب ثلث) بضم أوليه ، وتسكين ثانيه
تخفيف (الليل) قال في فتح الاله وفي رواية ربع الليل ويجمع بأنه صلى الله عليه
وسلم كان يختلف قيامه فتارة يقدم وتارة يؤخر (قام) أي من نومه (فقال) منبها
لامته من سنة الغفلة محرضا لها على ماوصلها لمرضاة الله سبحانه من كمال رحمته

(١) كان في الشيخ تقديم وتأخير غل فصحيح من نسخة الجامع الصغير . ع

(٢ - دليل خامس)

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ جَاءَتِ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُ الرَّادِفَةُ جَاءَ
 الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ ، جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ » قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثَرُ
 الصَّلَاةَ عَلَيْكَ فَمِمَّ أَجْعَلُكَ مِنْ صَلَاتِي ، فَقَالَ مَا شِئْتُ ،

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ) أى باللسان والجنان ليحمل ما يحصل من ثمرة الذكر
 علي اذا كثار من عمل البر وترك غيره (جاءت الراجفة) وهى النفخة الاولى التى
 تضطرب وتتحرك عندها الجبال قول تع لي يوم ترجف الارض والجبال (تتبعها
 الرادفة) أى الواقعة التى تردف الاولى وهى النفخة الثانية و بينهما أربعون سنة
 والجملة حال (جاء الموت بما فيه) من الاحوال عند الاحتضار كما جاء في حديث
 أنه صلى الله عليه وسلم كان يدخل يده في علبه المأوا أو الركوة ويمسح وجهه ويقول ان
 للموت سكرات ، وفي القبر من فنته وعذابه وأهواله كما صح الامر بالاستعاذة منها في قوله بما
 فيه تفخيم للامر على السامعين (قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثَرُ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ)
 فيه جواز ذكر الانسان صالح عمله اذا آمن نحو العجب لغرض كالاستفتاء هنا المدلول عليه
 بقوله فكم أجعل لك من صلاتي أى من دعائي بدليل ما جاء في رواية أخرى قال رجل
 يا رسول الله أريد أجعل شطر دعائي لك الحديث قال في فتح الاله وبغرض صحة
 هذا فلا مانع أن يكون وقع له ما وقع لابي ذر رضى الله عنهما أى ما قدر ما أصرفه في
 الدعاء لك والصلاة عليك واشتغل فيه عن الدعاء لنفسه وقيل المراد بالصلاة
 حقيقتها والتقدير فكم أجعل لك من ثوابها أو مثله قال في فتح الاله وفيه نظر بل
 السياق يورده لا سيما تفريع فكم علي ما قبله إذ لا ياتشم مع ارادة الصلاة الحقيقية
 إلا بماز يدعسف وأيضا قال ثواب أمر يتفضل الله به علي من يشاء من عباده ويحرمه
 من يشاء اذ لا يجب عليه سبحانه لأحد شيء كائنًا من كان وعندنا يتمتع النيابة في
 التطوع البدني المحض كالصلاة فلا تجوز ولا اهداء ثواب ذلك (فقال ما شئت)

قُلْتُ الرَّابِعَ ، قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ ، قُلْتُ فَالْنِّصْفَ
 قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَالثَّلَاثِينَ ، قَالَ مَا شِئْتُ
 فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ ، قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا ، قَالَ إِذَا
 تَكْفَى هَمَّكَ

لم يجد له تحديدًا بل فرضه لمشيئته حثاله علي انه لو صرف زمن عبادته لنفسه
 جميعه للصلاة عليه صلى الله عليه وسلم لكان أخرى وأولى وخوفاً من انه لو حمله
 بعد لا غلق عليه باب المزيد (قلت الرابع) بالنصب أى أجعل لك الربع وكذا
 ما بعد (قال ما شئت فان زدت) بالفاء وفي رواية بأواري الكل (فهو) أى
 المزيد (خير لك) لزيادة الثواب بزيادته بشهادة من يعمل مثقال ذرة خيراً يره
 (قلت فالتنصف) الفاء فيه عاطفة علي ما قبله أى أجعل لك النصف (قال ما شئت
 فان زدت فهو خير لك قلت فالثلاثين قال ما شئت فان زدت فهو خير لك قلت
 أجعل) يحتمل الاستفهام لتناسب ما قبله ويحتمل الاخبار أى فاذا أجعل (لك
 صلاتي كلها) إذ ما بقي بعد الثلاثين ما يستفهم عن زيادته عليها مما له وقع حتي
 ينتقل بعده الى الجملة فأخبر بذلك لان الامر انتهى اليه ووقف عنده والمعنى
 اصرف جميع أوقات دعائي لنفسى للصلاة عليه أو جميع صلواتي ونواهيها اليه علي
 ما عرفت (قال إذن تكفي همك) المتعاق بالدارين بدليل ما جاء في رواية سندها
 حسن قال رجل يا رسول الله أ رأيت ان جعلت صلاتي كلها عليك قل إذن
 يكفينك الله أمر دنياك وآخرتك وبفرض صحة هذه الرواية فلا مانع من تعدد
 القصة وانها وقعت لابي ولغيره ووجه كفاية المهات بصرف ذلك الزمن الى
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم انها مشتملة علي امثال أمر الله تعالي وعلي ذكره

وَيَغْفِرَ لَكَ ذَنْبَكَ ۖ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ

﴿ باب استحباب زيارة القبور للرجال ﴾

وتعظيمه وتمظيم رسوله صلى الله عليه وسلم وقد جاء في الحديث القدسي من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته أفضل ما أعطي السائلين ففى الحقيقة لم يفت بذلك الصرف شيء على المصلي بل حصل له بتعرضه بذلك الثناء الأعظم أفضل ما كان يدعو به لنفسه وحصل له مع ذلك صلاة الله وملائكته عليه عشرًا أو سبعين أو ألفًا كما جاء بذلك روايات مع ما انضم لذلك من الثواب الذى لا يوازيه ثواب فأى فوائد أعظم من هذه الفوائد ومتى يظفر المتعبد بمثلها فضلا عن أنفساتها واني يوازي دعاؤه لنفسه واحدة من تلك الفضائل التى ليس لها مماثل ببركته صلى الله عليه وسلم (ويغفر لك ذنبك) لانه يبارك على نفسك بواسطة الكريمة فى وصول كل خير اليك إذ قت بأفضل أنواع الشكر المتضمن لزيادة الافضال والانعام المستلزمين لرضا الحق عنك ومن رضى عنه لا يعذبه (رواه الترمذى وحسنه) ورواه عبد بن حميد فى مسنده وأحمد بن منيع والرويانى والحاكم وصححه

﴿ باب استحباب زيارة القبور للرجال ﴾

القبور جمع قبر وهو معروف وهو مما أكرم به بنو آدم وأول من سته الغرباء حين قتل قابيل أخاه هابيل وقد قيل إن بنى اسرائيل أول من أقبر وليس بشيء كذا فى لغات المتهاج وخرج بالرجال النساء والحنائى فيكره لهم على الصحيح مطلقا خشية الفتنة وارتفاع أصواتهن بالبكاء نعم يسن لمن زيارته صلى الله عليه وسلم قال بعضهم وكذا ما ستر الانبياء والعلماء والأولياء قال الاذيعي ان صح فأقاربها أولى بالصلة من الصالحين اهـ يظاھرہ انه لا يرتضيه لكن ارتضاه غير واحد بل جزموا

وما يقوله الزائر * عن بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فزُورُوهَا »

به والحق أن يفصل بين أن تذهب بمشهد كذاهاها للمسجد فيشترط فيه ما يشترط ثمة من كونهما عجوزاً ليست منزينة بطيب ولا حل ولا ثوب زينة كما في الجماعة بل أولى وأن تذهب في نحو هودج مما يستر شخصها عن الاجانب فيسن لها ولو شابة ذلاً خشية فتنة هنا ويفرق بين نحو العلماء والاقارب بان القصد اظهار تعظيم نحو العلماء باحياء مشاهدهم وأيضاً فزوارهم يعود عليهم منهم مدد أخرى لا ينكره الا المجرمن بخلاف الاقارب فاندفع قول لا ذرعى ان صح الخ كذا في التحفة لابن حجر (وما يقوله الزائر) أى من التحية والدعاء لهم وما مع ذلك * (عن بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء وسكون النتحية بعدها مهملة ثم هاء تأنيث وهو ابن الحبيب بضم المهملة الالوى وفتح الانية وسكون النتحية بعدها فموحدة ابن الحارث الاسلمي أسلم (رضى الله عنه) قبل بدر ولم يشهدا وقبل أسلم بعدها وشهد خبر روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وسبعة وسبعون حديثاً منها في الصحيحين أربعة عشر اتفاقاً على واحد منها والفرد البخارى بحديثين مسلم باحد عشر روى عنه ابناء والشعبي وأبو المليح الهذلي سكن المدينة ثم البصرة ثم مرو وتوفي بها سنة ثنتين أو ثلاث وستين وهو آخر الصحابة موة بخراسان وبقي ولده بها (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور) لقرب عهدهم بالجاهلية وكلماتها القبيحة التي كانوا يألونها على القبور (فزوروها) نسخ لذلك النهى لما تمهدت القواعد وانضحت الاحكام فعلموا ما ينفع وما يضر فحينئذ طلبها منهم وعلاها كما في رواية أخرى لمسلم بانها تذكر الآخرة أي لانها ترقى القلوب بذكر الموت وأحواله وما بعده وأكد في

رواه مسلم

تحفظهم عن عادة الجاهلية كما صح ألا يقولوا هجرا أى باطلا لاجل ما في ذلك من التذكير بالآخرة خلاف ما هنا والفائدة الاصولية ان الامر بعد الحظر للإباحة على أنه اعتضد بتكرار زيارته صلى الله عليه وسلم للآلوات وبالاجماع على طلبها بل حكى ابن عبد البر عن بعضهم وجوبها وانفقوا على نديها للرجال في قبور المسلمين وان بلوا لانه يقي منه عجب الذنب ولبقاء الروح بمحل القبر وأخذوا من تعليمه صلى الله عليه وسلم بانها تذكر الآخرة قصر استحبابها علي من قصد بها التفكير في الموت وما آل الدنيا الى ماذا مع الترحم والاستغفار والتلاوة والدعاء لهم وهي لمن كان يعرفهم في الدنيا أكد وقد قسم المصنف الزيارة الى أقسام لاهل المجرى تذكر الموت والآخرة فيكفي رؤية القبور من غير معرفة اصحابها وإما لنحو الدعاء فيسكن لكل مسلم وإما للتبرك فيسكن لاهل الخير لان لهم في رازخهم تصرفات وبركات لا يحصى مددها وإما لاداء حق نحو صديق ووالد الخير أبي نعم من زار قبر والديه أو احدهما يوم الجمعة كان كحجة وانظر راية البيهقي غفر له وكتب له براوة وإمارحة وتأسيسا لخبر أنسى ما يكون الميت في قبره اذا رأى من كان يحبه في الدنيا ولا يدن سفر الرجل لاجل الزيارة الا لغير نبي أو عالم أو صالح وشذ الرويان فقال بحرم السفر لها في غير ما استثنى (رواه مسلم) (١) أول حديث فيه أشياء كان نهى صلى الله عليه وسلم عنها ثم نسخ ذلك النهي وأبامها وفي الجامع الصغير كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروا القبور فانها تزهد في الدنيا وتذكر الآخرة رواه ابن ماجه عن ابن مسعود وحديث كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها فانها ترق القلب وتدمع العين وتذكر الآخرة ولا تقولوا هجرا رواه الحاكم في المستدرک

(١) في بعض نسخ المتن زيادة « وفي رواية من أراد أن يزور القبور فليزرقناها

«وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما كان ليلاً منها من رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من آخر الليل إلى البقيع فيقول «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأناكم ما وعدون غداً، مؤجلون، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد» رواه مسلم * وعن بريدة رضي الله عنه قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائلهم

عن أنس اه (وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما) ما فيه وقية فلذا وصلت بها كل في الخط ونصبت علي الظرفية (كان ليلاً) أي باعتبار دبر القسم (من رسول الله صلى الله عليه وسلم) متعلق بالآية لاها بمعنى النصيب أو بمخالف أي التي تخصها منه (يخرج) جواب كلما لأنه وإن كان ظرفاً فيه معنى الشرط لعمومه وهو العامل فيه وهما خبر كان وذلك حكاية معنى كلامها لا لفظه فكان الراوي قال عن عائشة كان عادته أن يخرج (من آخر الليل إلى بقيع) بالوحدة فالتفاف فاتحة فالمهملة وزن سميع (الغرقد) بالعين المعجمة والراء والقاف والال المهملة وزن جعفر قال في النهاية هو ضرب من شجر العضاة وشجر الشوك واحدة الغرقد ومنه قيل لمنبرة أهل المدينة بقيع الغرقد لأنه كان فيها غرقد وقطع (رواه مسلم) وآخره (١) «فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين وأناكم ما وعدون غداً مؤجلون وإنا إن شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لأهل بقيع أهل الغرقد (٢)» (وعن بريدة رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المنابر) جمع منبرة ورواه في المشكاة النبور (أن يقول قائلهم) أن ومنصو بها في تأويل مصدر مفعول يعلمهم وإذا ظرف له ولا يصح كونه ظرفاً ليقول مقدرًا قبله

(١) هو المذكور في نسخ الثمن الصحيحة (٢) نسخة مسلم والثمن لأهل بقيع الغرقد ع

السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الدِّيَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ
لَلْآحِقُونَ أَسْأَلُ اللَّهَ

يدل عليه منصوب أن المذكوّة بعد نظير ما قيل في فيه من قوله تعالى وكانوا فيه من
الزّاهدين أي عليهم قولهم وفيه يخرجوا إلى القبور ويصلوها (١) (السّلام عليكم) أخذ
منه أفضلية تعريف السّلام على تنكيره والرد على من قال الأولى أن يقال للموات
عليكم السّلام لأنهم ليسوا أهلاً للخطاب والحديث أن عليك السّلام تحية الموتى ورد
بأن الخطاب لا فرق في النظر إليه بين تقدمه وتأخره على أن الصواب أن الميت
أهل للخطاب مطلقاً لأن روجه وإن كانت في أعلى عِلين لها مزيد تعلق بالقبر
فيعرف من يأتي ومن لا كما دل عليه الخبر الصحيح ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن
يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السّلام والحديث اخبار عن عاداتهم
في الجاهلية لا تعلّم لهم أو المراد بالموتى كفر الجماعة أي تحية موتى القلوب فلا
تفعلوه (أهل الديار) بالنصب على الاختصاص وهو الأصح أو النداء وأيد بوروده
في رواية أخرى يا أهل الديار فكانت تلك قرينة على إرادة النداء هنا وتقدير
إدانه وترجيحه على الاختصاص وإن كان أفصح وبالجواب بدل من كم والمراد بالديار
القبور وسميت بذلك لأنها الموتى من حيث اجتماعهم كالديار للأحياء (من
المؤمنين والمسلمين) بيان لأهل الديار والاحتراز عن قديكوز في المقبرة من خارج عن
اللغة من الجاهلية (وإنا إن شاء الله) أتى به للتبرك امتثالاً للآية أو تعليق بالنظر
للحقوق بهم في هذا المكان بعينه أو للموت على الإسلام أو أن فيه بمعنى إذا
كما قيل به في قوله تعالى وخفون إن كنتم مؤمنين (بكم الاحقون نسأل الله)
استئناف على طريقة أسلوب الحكم فانهم لما سلموا عليهم ودعوا لهم خبروا أنهم
لاحقون بهم قال إسان خالهم جثثونا فلم لا تدعونا لنا بدعاء جامع وتشركوا

لَنَا وَلِكُمْ الْعَافِيَةُ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
 «مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبُورٍ بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ
 بَوَّجَهُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقَبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ أَنْتُمْ سَلَفُنَا
 وَنَحْنُ بِالْآثَرِ

أَنْفُسَكُمْ فِيهِ مَعْنَا كَمَا هِيَ السُّنَّةُ فَقَالُوا نَسْأَلُ اللَّهَ (لَنَا وَلِكُمْ الْعَافِيَةُ) وَهِيَ الْإِيمَانُ
 مِنْ مَكْرُوهِ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) فِي الْجَنَائِزِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَةِ أَبِي الْحَسَنِ بْنِ الْعَبْدِ عَنْهُ
 لَا فِي رِوَايَةِ أَبِي الْقَاسِمِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه * (وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُمَا قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبُورٍ بِالْمَدِينَةِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِمْ بَوَّجَهُ)
 ضَمِيرُ الْمَذْكُورِينَ الْعَقْلَاءُ بِاعْتِبَارٍ مِنْ فِيهَا مِنَ الْأَمْوَاتِ بِتَغْلِيهِمْ عَلَى مَنْ سَوَاهُمْ
 وَيُؤْخَذُ مِنْهُ سَنَ اسْتِقْبَالِ وَجْهِ الْمَيِّتِ بِوَجْهِ الزُّثْرِ حَالِ السَّلَامِ عَلَيْهِ وَظَاهِرُ الْحَدِيثِ
 اسْتِمْرَارُ ذَلِكَ حَالِ الدُّعَاءِ أَيْضًا وَعَلَيْهِ الْعَمَلُ كَمَا قَالُوهُ لَكِنْ السُّنَّةُ عِنْدَنَا أَنَّهُ حَالُ
 الدُّعَاءِ يَسْتَقْبِلُ الْقَبْلَةَ كَمَا عَلِمَ ذَلِكَ مِنْ أَحَادِيثٍ أُخْرَى فِي مَطَاقِ الدُّعَاءِ وَقَدِمَتْ عَلَى
 هَذَا الْحَدِيثِ لَاحْتِمَالُ أَنَّهُ إِنَّمَا أَقْبَلَ بِوَجْهِهِ حَالِ السَّلَامِ قُلُوصُهَا بَيْنَ التَّأْدِيبِ
 مَعَ الْمَيِّتِ حَالِ زِيَارَتِهِ كَمَا كَانَ يَفْعَلُ مَعَهُ حَالِ حَيَاتِهِ أَيْ وَلَوْ تَقْدِيرًا بِأَن أَدْرَكَ زَمَنَهُ
 (قَالَ السَّلَامُ عَلَى أَهْلِ الْقَبُورِ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ) وَقَدِمَ نَفْسُهُ اهْتِمَامًا وَفِيمَا مَرَّ إِعْلَامًا
 بِأَن مِنْ أَدَبِ الدَّاعِي لِلْغَيْرِ أَنْ يَشْرَكَ فِيهِ نَفْسُهُ وَأَنْ يَقْدِمَهَا لِحَدِيثِ أَوَّلِهِ بِنَفْسِكَ
 (أَنْتُمْ سَلَفُنَا) قَبْلُ هُوَ مُجَازٌ مِنْ سَلَفِ الْمَالِ فَكَانَ أَسْلَفُهُ وَجَعَلَهُ نَمْنًا لِلْأَجْرِ الْمَقَابِلِ
 لَصَبْرِهِ عَلَيْهِ وَقِيلَ حَقِيقَةٌ لِأَنَّ سَلَفَ الْإِنْسَانِ مَنْ مَاتَ قَبْلَهُ مَنْ يَمُزُّ عَلَيْهِ وَبِهَذَا
 سَمِيَ الصَّدِّقُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَتَابِعِيهِمْ وَتَابِعِي تَابِعِيهِمْ بِالسَّلَفِ الصَّالِحِ وَمَنْ
 خَصَّ اسْمَ السَّلَفِ بِالتَّابِعِينَ فَقَدْ أَبْعَدَ وَالَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ كَلَامُهُمْ فِي مَوَاضِعٍ إِذْ كُنَّا
 وَضَائِبُهُ الْفُرُونِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي شَهِدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَيْرِهَا (وَنَحْنُ بِالْآثَرِ)

رواه الترمذى * وقال حديث حسن *

(باب كراهية تمنى الموت بسبب ضرر نزل به) *

ولا بأس به لخوف الفتنة في الدين

بفتحين أو بكسر ففتح أى ميتون عن قريب إذ كل آت قريب (رواه الترمذى وقال حديث حسن) وسكت المصنف عن وصف الترمذى له بالغربة أيضاً كما يفعله كثيراً لأنه يرى أن ذلك لا يضر في حسن الحديث وحجته لأنها غربة نسبية
(باب كراهية)

بتخفيف التحتية مصدر كره (تمنى الموت) مفعول كراهية فهو مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى كراهية الشارع تمنى الموت ويحتمل أن يكون مصدراً مبنياً المجهول كحديث أمر بقتل الأسود ذو الطفتين أى بأن يقتل فيكون مضافاً لرفوعه النائب عن الفاعل (بسبب ضرر نزل به) الضر بضم الضاد المعجمة وهو كما في المصباح الفاتحة والفقر اسم وفتحها مصدر ضره يضره من ناب قتل إذا فعل به مكروهاً وحينئذ فيقاس كراهية تمنى الموت بسبب الأمراض والجراحات على ما صرح به في الترجمة من كراهيته بسبب الفقر والفاقة بجامع عدم الصبر في كل أحكام المولى سبحانه والجللة الغاية في محل الصفة وفي التمييز بذلك إنباء إلى استحباب لجأ من نزلت به إلى مرلاه في كشفها عنه وإنجائه منها لأن ذلك مطلوب في النوازل (ولا بأس به) كلمة تدل على الإباحة بل قال جمع باستحباب تمنيه ونلوه عن الشافعي وعمر بن عبد العزيز وغيرها (لخوف الفتنة في الدين) ومن قال بالإباحة استند إلى عدم ورود الأمر بتمنيه حالئذ وقد رد (١) من جاء مسلماً في قصة الحديدية إلى الكفار لاشتراطهم ذلك مع أنهم إنما

(١) قوله (رد) في النسخ (ورد) وهو تحريف ظاهر. ع

* عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا لَعَلَّهُ يَزْدَادَ وَإِمَّا مُسِيئًا فَعَلَّهُ يَسْتَعْتِبُ مَتَفَقُّ عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ

فروا خوف الفتنة في الدين فلو استحب تمنيه لدلهم صلى الله عليه وسلم عليه * (عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتمنى) بالرفع كما هو في كتب الحديث فهو خبر بمعنى النهي كلا يمسه إلا المطهرون أو بالجزم على بابه وأثبت حرف الملة فيه على لغة شهيرة فيه والاول أبلغ لافادته أن من شأن المؤمن انتفاء ذلك عنه وعدم وقوعه منه بالسكينة لما يأتي (أحدكم الموت) أي لضر نزل به كما يأتي في أحاديث الباب وإنما نسي عن تمنيه لانه (إما) أن يكون (محسنا) أي مطيعا لله تعالى قائم بوظائف الواجبات والمندوبات أو الواجبات فقط (فعله) إذا طال عمره وهو على هذا التكامل (يزداد) أي خيرا كثيرا فلا ينبغي له وهو على مدرج التزدد للاخرة والاستكثار من حيازة ثواب الاعمال الصالحة أن يتمنى ما يمنعه عن البر والسلوك لطريق الله تعالى وزيادة رضاه وقـ. ورد أخباركم من طال عمره وحين عمله أي أنه يزداد الترقى في زيادة الاعمال المزيده في القرب من الله تعالى فكيف يسأل قطع ذلك (واما) أن يكون (مسيئا فله يستعيب) أي يرجع الى الله سبحانه بالتوبة ورد المظالم وتدارك الغائت وطلب عتي الله تعالى أي رضاه عنه فالتعبي والاعتاب الارضاء ولعل فيهما مجرد الرجاء وكثر مجيئه له اذا صحبه تعليل نحو واتقوا الله لعلمكم تغفلحون (متفق عليه وهذا لفظ البخاري) في آخر حديث أوله ان يدخل أحدا عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال الا أن يتغمدي الله بفضل ورحمة فسدوا

وفي رواية لمسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا يتمن أحدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه إنه إذا مات انقطع عمله وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً » وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يتمنن أحدكم الموت إضر أصابه »

وقاروا ولا يتمن الحديث أخرجه في كتاب المرضى (وفي رواية مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتمن أحدكم) أى الواحد منكم وكونه من الناطق العموم إنما هو إذا تقدمه نفي أو ما في معناه (الموت) والفعل يحتمل الرفع والحزم كما تقدم ويؤيد الثاني قوله (ولا يدع به) فانه مجزوم والاصل تناسب المتعاطفات في الخبر والانشاء وان كان المختار جواز عطف الانشاء على الخبر ونعكسه وحيث فيكون في الحديث الجمع بين لغتين مذهب حرف العلة للحزم والنباتة (١) (من قبل أن يأتيه) وقوله (إنه) يصح فتحها تعليلًا وكسرهما استثناءً على أن الثاني لا يتنافى الأول والضمير يرجع الى فاعل يتمن (إذا مات انقطع عمله) في رواية أمه وهما متقاربان إذ المراد بالأمل ما يطمع فيه من ثواب العمل الذي يستكثر منه لو بقي والامل كذلك ممدوح والمذموم من الامل الذي يحصل على بطر أو قنوع عن صالح العمل (وإنه) أى الشأن (لا يزيد المؤمن عمره) أى طرله (إلا خيراً) كثيراً لأن صدق إيمانه يحمله على استكثار صالح العمل سيما في آخر عمره * (وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنن) هذا يؤيد لكون يتمن في الروايتين قبله مجزوما جاء على لغة من أثبت حرف العلة مع الجازم (أحدكم الموت إضر أصابه) أى في

(١) فالحذف في (يدع) والانبات في (يتمن) لكن في نسخ المتن الحذف في (يتمن) . ع

فَإِنْ كَانَ لَا بَدْءَ فَأَعْلًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي وَتَوَفَّنِي
إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي « متفق عليه » وعن قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ
قَالَ ، دَخَلْنَا عَلَى خَبَابِ بْنِ الْأَرْتِ

دنياه لما تقدم عن المصباح ويقاس به تمنيه لغير أصابه في بدنه وإنما كره تمنيه
حينئذ لانه يشعر بعدم الرضا بالقضاء بخلافه عند عدمه (فان كان لا بد فاعلا)
أى لا غنى له عن فعل النبي لقلبة نفسه وهو اه عليه حتى منعه من اجتناب المنهى
عنه (فليقل اللهم أحيني ما كانت الحياة) أى مدة كونها (خيرا لى) من الموت
لاستكثارى فيها من صالح العمل من غير فتنة ولا محنة (وتوفني اذا كانت الوفاة
خيرا لى) من الحياة لحرف نمة أو تثبط عن العمل فيسن للتمنى قول ذلك لانه
تيقظ به من سنة الغفلة الحاملة على التمنى ولان الله هو العالم بحقائق الامور وعوانبها
وغاير بين الاسلووين بما للمصدرية الظرفية واذا الشرطية لان المراد بالحياة زمنها
الذى يبقى وبالموت وجوده القاطع لذلك الزمن (متفق عليه) أخرجه البخاري
في الطب ومسلم في الدعوات (وعن قيس) بفتح القاف وسكون التحتية (ابن أبى
حازم) بالمهمله والزاي واسمه عبد بن عوف بن الحارث وقيل عوف الاحمسي
بالمهملتين البجلى الكوفي السابعى الجليل المحضرم أدرك الجاهلية وجاء
ليبايع النبي صلى الله عليه وسلم فتوفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالطريق وأبوه
صحابي روى عن جمع من الصحابة منهم العشرة وليس في التابعين من روي عن
العشرة غيره وقال أبو دأرد السجستاني روى عما عدا ابن عوف منهم توفي سنة
أربع وثمانين وقيل سبع وقيل ثمان اه من التهذيب للمصنف (قال دخلنا على
خباب) بفتح المعجمة وتشديد الموحدة الازلى بينهما الف (ابن الارت) بتشديد

رضى الله عنه نَعُوذُهُ وَقَدْ اَكْتَوَى سَبْعَ كَيَّاتٍ فَقَالَ إِنَّ أَصْحَابَنَا الَّذِينَ
سَلَفُوا مَضَوْا وَأَمَّا تَنْقِصُهُمُ الدُّنْيَا وَإِنَّا أَصْبَيْنَا مَا لَا نَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا
الْتُّرَابَ وَلَوْلَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَاَنَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ

الفوقية تقدمت ترجمته (رضى الله عنه) في باب الصبر (نعوده) جملة مستأنفة
ليبان سبب دخوله عليه وإتيانه بالنون لعله لكونه مع غيره (وقد اکتوي) أي
بالتار (سبع كيات) جملة حالية من خباب أي اکتوي سبع كيات في سبع مواضع
من بدنه وهو نافع مجرب لبعض الامراض والنهي عنه محمول على من ينسب
الشفاء اليه كالجاهلية بخلاف من يراه سببا وان الله الشافي أو علي انه ارشاد للتوكل
الافضل كما حمل عليه حديث لا يسترقون ولا يكتون (فقال إن أصحابنا الذين
سلفوا) أي ماتوا وسلفوا الي حضرة الحق سبحانه (مضوا) أي ذهبوا من الدنيا
(ولم تنقصهم الدنيا) شيأ مما لهم من المراتب المعدة لهم في الآخرة لانهم لم يتعتروا بشي
من مستلذات الدنيا فيكون ذلك منقصا لهم مما أعد لهم في الآخرة بل انتقلوا وأجورهم
موفورة كاملة واسناد النص الى الدنيا مجاز عقلي من الاسناد الى السبب أي لم ينقصه
الله شيأ من درجاته بسبب الدنيا (وانا) يعني نفسه وأرباب اليسار من الصحابة
الذين نالوا من الغنم وفاض فيهم العطاء (أصبنا مالا) جاء عند الترمذي عنه «لقد
رأيتني مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أملك درهما وان في جانب بيتي الآن
أربعين ألف درهم» الحديث (لأنجدله، موضعا) لزيادته علي الحاجة (الالتراب) أي يدفن
فيه ليحفظ من أيدي نحو السراق ففيه جواز دفن المال أي اذا أعطى حق الله الواجب
فيه أو المراد البناء به ليحصل ريع ذلك بالاجر ونحوها وعليه اقتصر الشيخ زكريا
في تحفة القاري (ولولا أن النبي صلى الله عليه وسلم نهاَنَا أن ندعو بالموت) ظاهره

لَدَعَوْتُ بِهِ نَمَّ أَتَيْنَاهُ مَرَّةً أُخْرَى وَهُوَ يَبْنِي حَائِطًا لَهُ فَقَالَ إِنَّ الْمُسْلِمَ
لَيُوجِزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ يَنْفِقُهُ إِلَّا فِي شَيْءٍ يَجْعَلُهُ فِي هَذَا التُّرَابِ ، مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ وَهَذَا لَفْظُ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ

العموم حتى ولو كان لحوف الفتنة في الدين وكانه سمع النهي مطلقا كما في أول أحاديث
الباب ويدل له ما يأتي عند الترمذي وإن كان يحتمل أنه من تضرره بألم السكى
(لدعوت به نَمَّ أَتَيْنَاهُ مَرَّةً أُخْرَى وَهُوَ يَبْنِي حَائِطًا) أى جدارا كما في النهاية (له
فقال ان المسلم ليؤجز في كل شيء ينفقه) أي من المال طلبا لرضا الله سبحانه
(الافى شي) بدل من المجرور قبل باعادة الجار وهذا باعتبار المعنى أي ما ينقص ثوابه
في كل شيء ينفقه الا في شيء والا فالمستثنى من كلام تام موجب يجب نصبه ولا
يجوز فيه الابدال (يجعله في هذا التراب) عبر في هذا بالجعل لان الاتفاق انما
يستعمل فيما كان في التراب واستعماله في غيره مجاز وهذا من كمال خبايا رمزي يعرفانه
بمولاه فاشند اتهامه لنفسه ونظره لها بعين النقص وخشى بمراقبته لمولاه أن يكون
ما هو فيه من تلك الدنيا استدراج ومن حاسب نفسه قبل أن يحاسب أمن وقت
الخوف (متفق عليه وهذا لفظ رواية البخاري) ولفظ رواية مسلم دخلا على
خبايا وقد اكتوى سبع كيات في بطنه فقال لولا أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به وقد روى أحمد والترمذي الحديث عن
حارثة بن مصرف قال دخلت على خباب. وقد اكتوى سبعا فقال لولا أني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يمتنين أحدكم الموت لثمثته ولقد رأيته
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أملك درهما وإن في جانب بيتي الآن أربعين
ألف درهم ثم أتى بكفنه فلما رآه بكى وقال لكن حمزة لم يوجد له كفن إلا بردة

﴿ باب الورع وترك الشبهات ﴾

قال الله تعالى (وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ) وَقَالَ تَعَالَى (إِنَّ رَبَّكَ لَبِئْسَ لِمَنْ رَضَا) * وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

ملحاً إذا جبلت على رأسه فقلصت عن قدميه وإن جعلت على قدميه قلصت عن رأسه حتى مدت على رأسه وجعلت على قدميه الأذخر وليس عند الترمذي ثم أتى بكفنه الخ وقد تقدم له نحو هذا الحديث ليس فيه الكي وتضمن الموت عنهم البخاري في باب فضل الزهد في الدنيا

﴿ باب الورع ﴾

هو عند العلماء ترك ما لا بأس به حرزاً مما به بأس وفي شرح الرسالة القشيرية للشيخ زكريا هو ترك الشبهات وهو الورع المندوب وبطلق على ترك المحرمات وهو الورع الواجب اهـ (وترك الشبهات) بضم أوليه وبضم ففتح خفيف جمع شبهة بضم فسكون كظلمات بالوجهين جمع ظلمة كما تهـ دم وهو ما لم يتضح وجهها حله وحرمة هـ (قال الله تعالى وتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا) أي سهلاً لا تبعة فيه (وهو عند الله عظيم) أي إنما وجراً والآية وإن نزلت في قصة الألفك لكن المصنف استشهد بذلك فيما عده له الترجمة لأن سائر المآثم وإن كان بعضها صغيرة هي بالنظر إلى جراءة مرتكبها على الحدود الإلهية عند الله عظيم وزرها وفي الصحيح مرفوعاً لا أحد أغبر من الله من أجل ذلك حرم الفواحش هـ (وقال تعالى إن ربك لبالمرصاد) هو مكان يتربص فيه الرصد وهذا أشبه بالرصادة العباد بالخير فانهم لا يفوتونه ، وعن ابن عباس يرصد خقه فيما يعملون هـ (وعن النعمان) بضم النون وسكون العين المهمة (ابن بشير) بفتح فكسر فتحتية ساكنة تقدمت ترجمته (رضي الله عنهما)

قالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « إِنَّ الْخَلَالَ بَيْنَ
وَأَنَّ الْحَرَامَ بَيْنَ وَيَنْهَمَا مُشْتَبَهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَمَنْ
اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ

في باب المحافظة على السنة (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الخلال بين) أى ما أحل ظهر حالته بأن ورد نص على حله أو مهد أصلي يمكن
استخراج الجزمات منه كقوله تعالى خالق لكم ما فى الأرض جميعا فان اللام
للتنع فعلم منه أن الاصل ما فيه الحل لا أن يثبت ما يعارضه (وإن الحرام بين)
أى ما حرم واضح حرمة بأن ورد نص على تحريمه كالفواحش والمحارم وما فيه
حد أو عقوبة أو مهد أصل مستخرج منه ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم كل
مسكر حرام (وبينهما) أى البين من الامرين (مشتهات) لوقوعها بين أصليين
ومشاركتها لأفراد كل منهما فلكونها ذات جهة الى كل منهما لم يجوز أن تعدم
البين من أحدهما (لا يعلمهن كثير من الناس) لتعارض الامارتين والجملة صفة
مشتهات ولم يقل كل الناس لان العلماء المحققين لا يشبه عليهم ذلك فاذا تردد
ذلك بين الحل والحرم ولم يكن نص أو اجماع اجتهد فيه المجتهد فحلها بأحدهما
بدليل شرعي فاذا لم يبق له شئ فالورع تركه . وقد اختلف العلماء فى المشتهات
المشار اليها فى هذا الحديث فقيل حرام لقوله فمن اتقى الشبهات الخ قالوا ومن لم
يستبرئ لعرضه ودينه فقد وقع فى الحرام . وقيل هى حلال بدليل قوله كالراعى
يرعى حول الحمى فدل على أنه لا بس الحرام المرموز عنه بالحمى وأن الترك ووع
وتوقفت طائفة (فمن اتقى الشبهات) أى من احترز وحفظ نفسه عنها (فقد
استبرأ) أى طالب البراءة أو حصلها (لدينه) من ذم الشرع (وعرضه) من وقوع الناس

وَمَنْ وَقَعَ فِي الشَّبْهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَلَرَأَعِي يَرْعَى حَوْلَ الْحِمَى
يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ إِلَّا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى

فيه لاتها بمواقعة المحظورات إن واقع الشبهات وقيل المراد بالعرض البدن أي طهر دينه
وبدنه وقيل المراد به موضع المدخ والذم من الانسان سواء في نفسه أو سلفه ولما كان
موضعها النفس حمل عليها من اطلاق المحل على الحال واستبرأ من برى من الدين والديب
فاطلاق العلم بالمحصول وأراد المحصول أو طلب براءته فالسين فيه للتأكيده على الارل
لا للطلب إذ الطلب لا يستلزم به المحصول وعلي الثاني للطلب (ومن وقع في الشبهات
وقع في الحرام) لأن من سهل على نفسه ارتكاب الشبهة أوصله الحال متدرجا الى
ارتكاب المحرمات المفطوع بحرمتها أو ارتكب المحرمات لأن ما ارتكبه ربما كان
حراما في نفس الامر فبقع فيه (كالرأعي يرعى حول الحمى) وهو ما حرم من الارض
لاجل الدواب ويمنع دخول الغير وهذا غير جائز إلا لله ورسوله لحديث لاهمي
إلا لله ورسوله (يوشك) بضم التحتية وكسر المعجمة أي يسرع (أن يرتع فيه)
أي في ذلك الحمى بناء على تساهله في المحافظة وجراءته على الرعى ثم نهى بكامة ألا
علي أمور خطيرة في الشرع في ثلاثة واضع ارشادا الى أن كل أمر دخله حرف
التنبيه له شأن ينبغي أن يفتبه له المخاطب ويستأنف الكلام لاجله فقال (لا) وهي
مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي فيفيد التنبيه على تحقيق ما بعدها وإلفادة
التحقيق لانقع الجملة بعدها الا مصدره بما يتلقى به القسم (وإن لكل ملك حمى)
يمنع الناس عنه ويعاقب عليه والواو عاطفة على «أنه» مقدر المشير اليه أداة التنبيه وقال
الكاظمي أنه معطوف على لفظ الانباء قال على أنه يفهم من لفظ الا أنه ومن
قوله ان لكل ملك حمى أحقق في هذا التأويل صح العطف اذ عطف الجملة على المفرد

أَلَا وَإِنْ حَمَى اللَّهُ مُحَارَمَهُ أَلَّا إِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ
الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ « متفق »
عَلَيْهِ، رَوَاهُ مِنْ طَرُقٍ بِالْفَاضِلِ مُتَقَارِبَةٍ

لا يستقيم الا باعتبار أن يتضمن المفرد معنى الفعل كما في قالق الاصباح وجاعل
الليل والاولي أن يقال الوار استثنائية دالة على انقطاع ما بعدها عما قبلها (الا وإن
حصى الله محارمه) وهى المعاصي فمن دخلها بالنابس بشيء منها استحق العقوبة شبه
المحارم من حيث أنها ممنوع التبسط منها بحسب السلطان ولما كان التورع والتهتك مما
يتبع سلامة القلب وفساده نبه على ذلك بقوله (ألا إن في الجسد مضغة) أى قطعة
من اللحم قدر ما يعضغ (اذا صلحت) بفتح اللام أفصح من ضمها أى بالايان
والعلم والعرفان (صلح الجسد كله) بالاعمال والأخلاق والأحوال وما أحسن قول
من قال

وإذا حلت العناية (١) قلباً * نشطت للعبادة الاعضاء

(وإذا فدت) بفتح السين المهملة وضمها والرواية بالاول أى تلك المضغة بالجحود
والشك والكفران (فسد الجسد كله) بالفجور والمصيان (ألا وهى) أى المضغة
الموصوفة بما ذكر (القلب) فهو الملك والاعضاء كالرعية وهذا الحديث أصل
عظيم من أصول الشريعة قال أبو داود السجستاني الاسلام يدور على أربعة
أحاديث ذكر منها هذا الحديث وأجمع العلماء على عظم موقعه وكثرة فوائده
(متفق عليه . روياه) أى في مواضع من صحيحهما (من طرق) جمع طريق وهى
رجال السند (بالفاظ متقاربة) بالقاف والراء أى بعضها يقرب من بعض من
حيث المعنى وفي نسخة بالغاء والواو (٢) أى من جهة المبنى فرواه البخارى في الايمان

(١) كذا، والله « الهداية » (٢) أى « متفاوتة » . ع

عن أبي نعيم عن زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي عن النسيان باللفظ الذي ساقه المصنف ورواه في البيوع عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد كلاهما عن سفيان ابن عيينة وعن محمد بن كثير عن سفيان الثوري كلاهما عن أبي فروة الهمداني وعن محمد بن المنني عن ابن أبي عدى عن عبد الله بن عون كلاهما عن الشعبي عن النعمان باللفظ « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتبهة فنترك ما شبه عليه من الانتم كان لما استبان أترك ومن اجتراء علي ما يشك فيه من الانتم أو شك أن يواقع ما استبان والمعاصي حمي الله من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقع » ورواه مسلم في البيوع عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه وعن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع وعن اسحاق بن ابراهيم عن جرير عن مطرف وأبي فروة وعن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن أبيه عن جده عن خالد بن يزيد عن معبد بن أبي هلال عن عون بن عبد الله بن عتبة وعن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن محمد بن عجلان عن عبد الرحمن بن سعيد أربعمتهم عن الشعبي عن النعمان كذا في الاطراف للامزي « قالت » وأورده مسلم في صحيحه من طريق ابن نمير عن أبيه عن زكريا عن الشعبي عن النعمان ولم أر في نسختي من الاطراف ذكر زكريا بين ابن نمير والشعبي في هذا الاسناد في الصحيح باللفظ الذي أوزده المصنف عنه ثم بعد إيراده ذكر طريقه عن ابن أبي شيبة واسحاق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس عن زكريا وقال بهذا الاسناد مثله وأخرجه عن اسحاق أيضا عن جرير عن مطرف وأبي فروة وأخرجه عن قتيبة عن يعقوب ابن عبد الرحمن القاري عن ابن عجلان عن عبد الرحمن بن سعيد القاري عن الشعبي عن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث إلا أن حديث زكريا أتم من حديثهم وأكثر وذكر حديث عبد الملك بن شعيب بن الليث « الحلال بين

* وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ تَمْرَةً فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ «لَوْلَا أَنِّي أَخَافُ أَنْ تَكُونَنَّ مِنَ الصَّدَقَةِ لَا أَكَلْتُهَا»

والحرام بين» وذكر مثل حديث زكريا عن الشعبي الى قوله «يوشك أن يقع فيه» هذه ألفاظ الحديث وطرقه في الصحيحين وقد رواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي كلهم في البيوع ورواه ابن ماجه في الفتن ومداره عند الجميع علي الشعبي عن النعمان * (وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم وجد تمرة في الطريق) أي كائنة فيه (فقال لولا) امتناعية (أي أخاف أن تكون من الصدقة لأكلتها) أن ومعها ولاها في تأويل مصدر مبتدأ والخبر محذوف أي خوفي من كونها من تمر الصدقة موجود لأكلتها والمراد الصدقة التي لم تته الي محلها ولا ففي قصة برمة بريرة بما تصدق عليها من الشاة قوله صلى الله عليه وسلم «هو لها صدقة ولنا هدية» وقد خص صلى الله عليه وسلم بحزمة قبول الصدقة الواجبة والمندوبة وحكمه انها تنبيء عن ذل الاخذ وعز الباذل وقد قال صلى الله عليه وسلم اليد العليا أي المعطية خير من اليد السفلى أي الآخذة ويؤخذ من الحديث جواز تلك وأكل ما يجده الانسان في الارض من الحقيقير الذي يعرض عنه غالبا وان كان متوليا للعلم بقرائن الاحوال المنيدة للقطع في مثل ذلك أن الكه أعرض عنه وسامح آخذه ومن ثم رأى عمر رضي الله عنه رجلا ينادي على عنبه التقطها فضربه بالدره وقال ان من الورع ما يمت الله عليه أي لأن الغالب من حال فاعل ذلك أنه إنما يقصد به الرياء والسعة وإظهار الورع والتعفف ويؤخذ من الحديث أنه ينبغي للانسان اذا شك في اباحة شيء ألا يفعله امكن هل الترك حينئذ واجب أو ندوب تقدم فيه لخلاف في حديث النعمان وكلام أئمتنا مصرح بالثاني لان الاصل الاباحة

متفق عليه * وعن النّوّاس بن سميّان رَضِيَ الله عنه

والبراءة الاصلية ما لم تعلم جهة محرمة قبل ذلك في شيء بعينه ويشك في زوالها كان يشك في شرط من شروط الذبيح للبيع هل وجد أم لا لان الاصل حينئذ بقاء الحرمة فلا يحل الا بيقين ثم لا يراعى من الاحتمال في ذلك الا القريب لان الظاهر أن ثمر الصدقة كان موجودا اذ ذاك أما الاحتمال البعيد فتؤدى مراعاته الى التنطع المذموم والخروج عما عرف من أحوال الساف فقد أتى صلى الله عليه وسلم ببجينة وجبة فأكل ولبس ولم ينظر لاحتمال مخالطة الخنزير لهم ولا الى صوفها من مذبح أو ميتة ولو نظر أحد للاحتمال المذكور لم يجد حلالا على وجه الارض ومن ثم قال أصحابنا لا يتصور الحلال بيقين الا في ماء المطر ائارا من السماء المتلفى باليد (متفق عليه) رواه مسلم في كتاب الزكاة (وعن النّوّاس) بفتح النون وتشديد الواو آخره حين مهملة (ابن سميّان) بكسر السين وفتحها ابن خالد بن عمرو بن قرط بن عبد الله بن أبي بكر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة العامري السكلابي ووقع في صحيح مسلم أنه انصاري وحمل على أنه حليف لهم (رضي الله عنه) الاولى عنها لان لايه وفادة كذا في الفتح المبين وكان اقتصار المصنف عليه دون أبيه لان ذلك قول ضعيف كما أشار اليه ابن الاثير بقوله في أسد الغابة يقال ان أباه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه النبي وأهدى الي النبي صلى الله عليه وسلم نعلين فقبلهما وزوج أخته من النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخلت علي النبي تعوذت منه فتر كما وهي السكلابية وفي المتوذة خلاف كبير اه وهو صريح في أن المتوذة عمة النّوّاس وبه يدفع قول ابن حجر في الفتح المبين تزوج النبي صلى الله عليه وسلم أخت النّوّاس وهي المتوذة الا إن كان ذلك على قول آخر ، روى للنّوّاس عن النبي صلى الله عليه وسلم سبعة عشر حديثا روى منها مسلم

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « البرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِنَّمُ مَا حَاكَ
 فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ »

ثلاثة وروى له أصحاب السنن وقال الكارروني في شرح لاربعة كان من
 أصحاب الصفة وسكن الشام (عن النبي صل الله عليه وسلم قال البر) وهو لمقابله
 بالفجور عبارة عما اقتضاه الشرع وجوبا كما ان الانم عما نهى عنه الشرع وجوبا
 أو ندبا وتارة يقابل بالعقوق فيكون عبارة عن الاحسان كما ان العقوق عبارة عن
 الاساءة من بررت فلانا بالكسر أبره برا فانا بر بفتح أوله وبار وجمع الازل أبرار
 والثاني برة (حسن الخلق) أي معظم البر حسن الخلق أي التخلق فالحصر فيه
 مجازي كما في قوله الحج عرفة والدين النصيحة والمراد من الخلق المعروف لدى هو
 طلاقة الوجه وكف الأذى وبذل الزدي وأن يحب للناس ما يحب لنفسه وهذا
 راجع لقول بعضهم هو الانصاف في المعاملة والرفق في المجاملة والمدل في الاحكام
 والبذل والاحسان في اليسر والايثار في العسر وغير ذلك من الصفات الحميدة
 (والانم) أي الذنب كما علم من تعريفه وهمزته عرض من الواو كأنه يتم الاعمال
 أي يكسرها باحسانه (ما حاك) أي تردد وتمرك وقيل أي رسخ وأثر (في
 نفسك) اضطرابا وتلما ونفورا وكراهية لعدم طمأنينتها ومن ثم لم يرص بالاطلاع
 عليه كما قال (وكرهت أن يطالع عليه الناس) أي وجروهم واشرافهم إذ المطلق
 ينصرف للفرد الكامل والمراد الكراهية العرفية الجارمة لا المادية فقط ككراهية
 أن يري آكلا من حياء أو يخل ولا غير الجازمة كمن يكره أن يركب بين مشاة
 تواضعا فانه لو رؤى كذلك لم يكره وقد تبين من الحديث ان للانم علامتين وفيه
 ان للنفس شهورا من أصل الفطرة بما تحمد وتذم عاقبته ولكن غابت عليها الشهوة

رَوَاهُ مُسْلِمٌ حَاكٍ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْكَافِ ، أَيْ تَرَدَّدَ فِيهِ * وَعَنْ وَابِصَةَ
ابْنِ مَعْبُدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

فَأُوجِبَتْ لَهَا الْإِقْدَامُ عَلَى مَا يَضُرُّهَا فَإِذَا عُرِفَتْ هَذَا انْتَضَحَ لَكَ وَجْهٌ كَوْنُ التَّأْيِيرِ
فِي النَّفْسِ عِلَامَةً لِلْإِثْمِ لِأَنَّهُ لَا يَصْدُرُ إِلَّا لَشُعُورِهَا بِسُوءِ عَاقِبَتِهِ وَوَجْهٌ كَوْنُ كِرَاهَا
إِطْلَاعَ النَّاسِ عَلَى الشَّيْءِ دَلِيلٌ لِلْإِثْمِ أَنَّ النَّفْسَ بِطَبْعِهَا تَحِبُّ إِطْلَاعَ النَّاسِ عَلَى
خَيْرِهَا وَبُرِّهَا وَتَكْرَهُ ضِدَّ ذَلِكَ فَكَرَاهَتُهَا إِطْلَاعَ النَّاسِ عَلَى فِعْلِهَا ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ
إِثْمٌ ثُمَّ هَلْ كُلُّ مَنِمَّا عِلَامَةٌ مُسْتَقَلَّةٌ عَلَى الْإِثْمِ مِنْ غَيْرِ أَحْتِيَاجٍ إِلَى الْآخَرِ أَوْ لَا
بَلْ كُلُّ جُزْءٍ عِلَامَةٌ وَالْعِلَامَةُ الْحَقِيقِيَّةُ مَرَكَبَةٌ مَنِمَّا يَكُلُّ مُحْتَمِلٌ وَحِينَئِذٍ فَمَا وَجَدَ فِيهِ
الْعِلَامَتَانِ مِمَّا قَامَتْ قِطْعًا كَالرِّيَاءِ وَالرِّبَا وَمَا انْتَفَيْتَا (١) ، تِلْكَ زِمَتَانِ لِأَنَّ كِرَاهَةَ النَّفْسِ
تَسْتَلْزِمُ كِرَاهَةَ إِطْلَاعِهِمْ وَعَكْسُهُ وَالْحَدِيثُ مُخْصَوصٌ بِغَيْرِ مَجْرَدِ خَطُورِ الْمَعْصِيَةِ
مَا لَمْ يَمَلْ أَوْ يَتَكَلَّمْ . (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَهُوَ مِنْ جَوَامِعِ كَلِمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ
مِنْ أَوْجُزِهَا إِذِ الْبَرَكَةُ جَلَامَةٌ لِجَمِيعِ أَفْعَالِ الْخَيْرِ وَخِصَالِ الْمَعْرُوفِ وَالْإِثْمُ كَلِمَةٌ
جَلَامَةٌ لِجَمِيعِ أَفْعَالِ الشَّرِّ وَاقْتِبَاحُ كِبَرِهَا وَصَغِيرِهَا وَلِذَا قَابِلٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَيْنَهُمَا (حَاكٍ بِالْحَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْكَافِ أَيْ تَرَدَّدَ فِيهِ) الْأَوَّلِي فِيهَا أَيْ النَّفْسُ *
(وَعَنْ وَابِصَةَ) بِكُسْرِ الْمُوَحَّدَةِ بِمَدِّهَا مُهْمَلَةٌ (ابْنُ مَعْبُدٍ) بِفَتْحِ الْمِيمِ وَالْمُوَحَّدَةُ
وَسُكُونِ الْعَيْنِ الْمُهْمَلَةُ بِالْدَالِ الْمُهْمَلَةِ بِنِ مَالِكِ بْنِ عُبَيْدِ الْأَسَدِيِّ مِنْ أَسَدِ بَنِ خَزِيمَةَ قَالَ
ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ فِي نَسَبِهِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَشْرَةِ رَهْطٍ مِنْ قَوْمِهِ بَنِي أَسَدِ بَنِ خَزِيمَةَ سَنَةَ تِسْعٍ فَأَسْلَمُوا وَرَجِعَ
إِلَى بِلَادِهِ ثُمَّ نَزَلَ الْجَزِيرَةَ وَسَكَنَ الرِّقَّةَ وَدِمَشْقَ وَمَاتَ بِالرِّقَّةِ وَدُفِنَ عِنْدَ مَنَارَةِ
جَامِعِهَا رَوَى لَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُ عَشَرَ حَدِيثًا رَوَى عَنْهُ ابْنَاهُ عَمْرُو

(١) امل هنا سقطا والاصل « وما انتفيتا فلا وهما بتلازمتان » فليتأمل . ع

قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «جئت تسأل عن البر»
قلت نعم قال استفت قلبك البر ما أطمأنت إليه النفس واطمأن
إليه القلب والآنم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس

وسالم والشعبي وغيرهم وكان كثير البكاء لا يملك دمعته وله عقب بالرقعة (قال
أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) من باب الاخبار بالغيوب من جملة
معجزاته الكبرى (جئت تسأل عن البر) جملة حالية من الضمير (قلت نعم قال
استفت قلبك) أي اطلب الفتوى منه وفيه إيماء الى بقاء قلب المخاطب على أصل
صفاء فطرته وعدم تدنسه بشيء من آفات الهوى الموقعة فيما لا يرضى ثم بين
نتيجة الاستفتاء وان فيه بيان ما سأل عنه فقال (البر ما أطمأنت إليه النفس واطمأن
إليه القلب) أي نفسه وقلبه ان كان من أهل الاجتهاد والا فليسأل المجتهد فيأخذ
ما أطمأنت إليه نفسه وسكن إليه قلبه فان لم يوجد شيء من ذلك فليترك ما التبس عليه
من مطلوبه ولم يدر حله وحرمة القلب اقوة المودعة في الجزء الصنوبري المسمي
بالقلب أيضا والنفس لمة حقيقة اشياء واصطلاحا لطيفة في البدن تولدت من ازدواج
الروح بالبدن واتصالهما معا (والآنم ما حاك في النفس) أي في نفس المجتهد ولم يستقر
حله عنده (وتردد في الصدر) ولم ينشرح له (وان أفتاك الناس) أي غير أهل الاجتهاد
من أولى الجهل والفساد وقالوا لك أنه حق فلا تأخذ بقولهم لأنه قد يوقع في الغلط
وأكل الشبهة أو مطاق الناس فيشمل ما أفتى فيه المفتي بالحل في ظاهر الحكم الشرعي
والورع تركه وذلك كعاملته من أكثر ماله حرام فلا يأخذ منه شيئا ولا يعامله وإن
أباح المفتي معاملته لعدم تعيين ما يأخذه منه للحرام فلا يأخذه ورعا لاحتمال كونه
الحرام في نفس الامر قال الكازروني ولان الفتوى غير التقوى وجملة وإن أفتاك

وَأَقْتَوَكَ حَدِيثٌ حَسَنٌ « رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالذَّارِمِيُّ فِي مُسْنَدَيْهِمَا * وَعَنْ
أَبِي سِرْوَةَ بِكَسْرِ السِّينِ الْمَهْمَلَةِ : عَقْبَةُ بْنُ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ
تَزَوَّجَ ابْنَةً لِأَبِي إِبَاهَابِ بْنِ عَزِيزٍ

الح معطوفة على مقدر أى ان لم يفتك الناس وان أفاك وقوله (وأفتوك) هو بمعنى
ما قبله كمر للتأكيد والحاصل أن فيه الامر بترك الشبهات التي تحصل للنفوس المعتد
بها الحرارة عند تناولها وأخذها خشية أن تكون حراما في نفس الامر وتقدم أن
محل ذلك اذا كان عن مستند قريب يعتد بمثله شرعا والا فمراعاة سوى ذلك
تنقطع (حديث حسن) قال في الفتح المبين بل صحيح (رواه أحمد) يعنى ابن
حنبل الشيباني الامام المشهور أفردت ترجمته بالتأليف ومنها كتاب حافل لابن
الجوزي ولد ببغداد سنة أربع وستين ومائة وتوفى بها ضحوة الجمعة الثاني عشر من
ربيع الاول سنة إحدى وأربعين ومائتين وله سبع وسبعون سنة (و) أبو عبد الله
محمد بن عبد الرحمن السمرقندي (لدارمي) منسوب الي دارم بطن من تميم
مات سنة خمس وخمسين ومائتين (في مسنديها) المسند هو ما جمع من الاحاديث
على مسانيد الصحابة كل مسند على حدة ويقال أول مسند صنف مسند أبي داود
الطيالسي وعن الدارقطني أول من صنف مسندا وتبعه نعيم بن حماد وتبع المصنف
في عد كتاب الدارمي من المسانيد الامام ابن الصلاح وقد تعقبه الحافظ زين
الدين العراقي في ألفيته وشرحها في ذلك وقال انه مؤلف على الابواب لا على
المسانيد (وعى أبي سروة بكسر السين المهمله) واسكان الراء وبالعين المهمله (عتبة
ابن الحارث) تقدمت ترجمته (رضى الله عنه) في باب المبادرة الى الخير (انه
تزوج ابنة لابن إهاب بن عزيز) قلت وفي كتاب الشهادات من البخاري أنه

فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي قَدْ تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا
عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي

تزوج أم يحيى بنت أهاب فهذه كنيته واسمها غنية ذكره الدارقطني في المؤلف
والمختلف قال السيمطي في التوشيح تكني أم غني قال الحافظ زين الدين العراقي
في مبهماتة يعني بغين معجمة ونون مكسورة ويا آخر الحروف قال والذي (١)
في شرح ألفيته انه وقع في بعض طرق الحديث عن عقبة بن عامر بن الحارث
قال تزوجت زينب بنت أبي أهاب « قلت » وقد عزي الحافظ المزي في
الاطراف الى البزار انه أخرج الحديث عن عقبة قال تزوجت زينب بنت أبي
أهاب قال الحافظ في أوائل الشهادات من الفتح قد تقدم في العلم ان اسمها غنية
بفتح المعجمة وكسر النون بعدها تحية مثقلة ثم وجدت في النسائي ان اسمها
زينب فلعل غنية لقبها أو كان اسمها فغير بزینب كما غير اسم غيرها والامة المذكورة
لم أنف على اسمها اه وأبو أهاب ام أر من ذكر اسمه فكان كنيته هو اسمه
وهو ابن عزب بن قيس بن سويد بن ربيعة بن زيد بن عبد الله بن دارم التميمي
الدارمي قاله خليفة وقد ذكره في أسد الغابة قال حليف بن نوفل (فأتته امرأة)
في رواية البخاري في البيوع امرأة سوداء وفي رواية له في الشهادات فجاءت أمة
سوداء (فقالت اني قد أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالَّتِي قَدْ تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ
أَنَّكَ أَرْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي) قال الحافظ في الفتح عند الدارقطني من طريق
أبي أيوب عن مليكة عن عقبة فدخلت علينا امرأة سوداء فسألت فأبطينا عليها
فقالت تصدقوا على فوالله لقد أَرْضَعْتُكُمْ جَمِيعًا وَقَوْلُهُ وَلَا أَخْبَرْتَنِي عَلَى مَا أَعْلَمُ وَأَتَى
بِهِ بَاضِيًا لِأَنَّهُ نَفِيٌّ بِاعْتِبَارِ الْمَعْنَى وَبِاعْلَامِ مُضَارَعَا لِأَنَّهُ نَفِيٌّ الْعِلْمُ حَاصِلٌ فِي الْحَالِ

(١) قوله « قال وقال والذي » كذا بالاصول . ع

فَرَكِبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَقَارَقَهَا عَقِبَةً وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (إِهَاب) بِكسرِ الهمزةِ وَعَزِيزٍ بفتحِ الْعَيْنِ وَبِزَايٍ مُكَرَّرَةٍ * وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ

(فركب) أى من مكة كما في التوشيح (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة) حال من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا متعلق بركب (فسأله) أى عن حكم هذه النازلة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف) ظرف يسأل به عن الحال وهو خبر مخدوف أى كيف اجتمعكما بعد (وقد قيل) جملة في محل الحال من المقدر أى كيف اجتمعكما على حال قولها انكما اخوان من الرضاة اذ ذاك بعيد من المرونة (فقارقتها عقبه) أى صورة أو طقمها احتياطا أو ورعا لاحكاما بثبوت الرضاع وفساد النكاح اذ ليس قول المرأة الواحدة شهادة يجوز بها الحكم نعم أخذ بظاھرہ الامام أحمد فقال الرضاع يثبت بشهادة المرضعة وعدمه وفي المسألة خلاف طويل بينه الجائز في كتاب الشهادات في باب شهادة المرضعة من ففتح الباري (ونكحت زوجا غيره) هو ضرب بضم المعجمة وفتح الراء آخره موحدة ابن الحارث وفي الحديث الخض على ترك الشبه والاخذ بالاحوط في الامر (رواه البخاري) في العلم والبيوع والشهادات والنكاح من صحيحه ورواه أبو داود والترمذي والنسائي (إهاب بكسر الهمزة) أى وتخفيف الهاء وبالموحدة (وعزيز بفتح العين وبزاي مكررة) قال في ففتح الباري ووقع عند أبي ذر عن المستمل والمجوى بزاي وآخره راء مصغر والاول هو الصواب * (وعن الحسن) بفتح الحاء والسين المهملتين والنون (ابن علي) بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم القرشي

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
« دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ ، مَعْنَاهُ ائْتَرِكَ مَا تَشْكُ فِيهِ وَخُذْ مَا لَا تَشْكُ فِيهِ ،
* وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ ، كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ غُلَامٌ

الهاشمي سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وربحانته من الدنيا (رضي الله عنهما)
تقدمت ترجمته وحديثه في باب الصدق (قال حفظت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم دع) الظاهر أنه أمر ندب وإرشاد وحض على مكارم الاخلاق بالتورع
عن الشبه وليس أمر ايجاب بحيث يأثم تاركه ويكون عاصيا بتركه (ما يريك
الى ما لا يريك) بفتح التحتية وضها والفتح أفصح نقول راى فلان اذا رأيت
منه ما يريك وتكرهه وهذيل نقول أراى (رواه الترمذى) فى الزهد من
جاءه (وقال حديث حسن) الذى تقدم فى باب الصدق وقال حسن صحيح
وكذا نقله عنه المزني فى الاطراف وحينئذ فلعل سقوط «صحيح» من بعض النسخ
أرسله من قلم المصنف ورواه النسائي والحديث قد تقدم مع ترجمة الحسن وشرح
الحديث فى باب الصدق أوائل الكتاب بزيادة فى آخره فان الصدق طمأنينة
وان الكذب رية (ومعناه) أى الحديث (اترك ما تشك فيه) أى مما تعارض
فيه دليلا الحل والتحرير (وخذ ما لا تشك فيه) مما قام النص على حله أرقال بحله
مجتهد قياما على ما جاء حله فى النص ولم يعارضه ما يردده والمصنف من هذا المعنى
وسمكت عن ضبط المضارع لانه قدمه ثمة وقد سبق له نظير ذلك كما نبهنا عليه
قريبا * (وعن عائشة رضى الله عنها قالت كان لابي بكر الصديق رضى الله
عنه غلام) قال الحافظ فى الفتح لم أقف على اسمه ووقع لأبى بكر مع التميم بن

يُجْرَجُ لَهُ الْخُرَاجَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خُرَاجِهِ فَبَجَاءَ يَوْمًا بِشَيْءٍ
فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ الْغَلَامُ تُدْرِي مَا هَذَا فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ
وَمَا هُوَ فَقَالَ كُنْتُ تُكْهِنْتُ لِإِنْسَانٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أَحْسَنُ
الْكُفَّانَةَ إِلَّا أَنِّي خَدَعْتُهُ

عمر وأحد (١) الأحرار من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق بإسناد مرسل أنهم
نزلوا بما فجعل النعمان يقول لهم يكون كذا فيأتونه بالطعام فيرسله إلى الصحابة
فيلبغ أبا بكر فقال أراني آكل كهانة النعمان بنذ اليوم ثم أدخل يده في حلقه
فاستقاه وفي الورع لأحمد عن ابن سيرين لم أعلم أحدا استقاه من طعام غير أبي
بكر فانه أتى بطعام فأكل ثم قبل له جاء به ابن النعمان قال وأطعمتهوني كهانة ابن النعمان
ثم استقاه ورجاله ثقات لكنه مرسل ولأبي بكر قصة أخرى في ذلك أخرجه يعقوب
ابن أبي شيبة في مسنده (يخرج له الخراج) أي ياتيه بما يكسبه من الخراج وهو
ما يقرره السيد على عبده من مال يحضره من كسبه وسياأتي في الأصل (وكان أبو
بكر يأكل من خراجه) أي بعد أن يسأله عنه كما في رواية الاسماعيل (فأناه في
ليلة بكسبه فأكله) ولم يسأله ثم سأله (فقال له الغلام تدري) همزة لاستفهام قبله
مقدرة أي تدري (ما هذا) أي الذي أكلته أي سبب حصوله ووصوله (فقال أبو بكر
يما هو) سؤال عن بيان حقيقة جهة وصوله (فقال كنت تكهنت لإنسان) قال
الحافظ لم أعرف اسمه (في الجاهلية) هو ما قبل الإسلام سميت بذلك لكثرة
جهالاتها (وما أحسن الكهانة) فجمع إلى قبح الكهانة قبح التشيع بما ليس له
والخدعة كما قال (إلا إنني خدعته) وهو استثناء منقطع والخدع الإطعام بما لا
وصول إليه وفي مفردات الراغب الخداع إنزال الشيء عما هو بصدده بامر يديه على

(١) في النسخ (بعد) بدل (أحد) وهو محريف يعلم بالمرجمة . ع

فَلَقِينِي فَأَعْطَانِي لِذَلِكَ هَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ فَأَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَمَقَّ كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ « رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (الْخَرَجُ) شَيْءٌ يَجْعَلُهُ السَّيِّدُ عَلَى عَبْدِهِ يُؤَدِّيهِ إِلَى السَّيِّدِ كُلِّ يَوْمٍ وَبَاقِي كَسْبِهِ يَكُونُ لِلْعَبْدِ * وَعَنْ نَافِعٍ « أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ فَرَضَ لِلْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ

خِلَافَ مَا يَحْفِيهِ (فَلَقِينِي فَأَعْطَانِي) أَيْ فِي الْإِسْلَامِ (لِذَلِكَ) أَيْ لِأَجَلِهِ وَفِي نَسْخَةٍ مِنَ الْبُخَارِيِّ بِالْمَوْحِدَةِ أَيْ عَوِضَ تَكْنِيهِ لَهُ (هَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ) وَكَأَنَّهُ دَفَعَ لَهُ حِينَئِذٍ لِأَنَّهُ تَبَيَّنَ لَهُ إِذْ ذَاكَ مَا كَانَ قَالَ قَبْلَ (فَأَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَمَقَّ كُلَّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ) الظَّرْفُ فِي مَحَلِّ الصِّفَةِ لَشَيْءٍ قَالَ ابْنُ التَّيْنِ أَمَّا اسْتِغْنَاءُ أَبُو بَكْرٍ تَنْزَاهُ لَأَنَّهُ أَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ وَضَعُ لَوْ كَانَ فِي الْإِسْلَامِ لَغَرِمَ مِثْلُ مَا أَكَلَ أَوْ قِيمَتُهُ وَلَمْ يَكْفِهِ الْفِيءُ قَالَ الْحَافِظُ كَذَا قَالَ وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ أَمَّا قَاءُ مَا ثَبَتَ عِنْدَهُ مِنَ النَّهْيِ عَنْ حُلُولِ السَّكَّاهِنِ وَحُلُولِ السَّكَّاهِنِ مَا يَأْخُذُهُ عَلَى كِبَارَتِهِ وَالسَّكَّاهِنُ مَنْ يُخَيَّرُ بَيْنَ سَيِّكُونَ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ شَرْعِيٍّ وَكَانَ ذَلِكَ قَدْ كَثُرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَبْلَ ظُهُورِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) فِي أَبَامِ الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَحِيحِهِ (الْخَرَجُ) بِنَفْسِهِ أَوَّلِيهِ وَتَخْفِيفُ ثَانِيهِ آخِرُهُ جِيمٌ (شَيْءٌ يَجْعَلُهُ السَّيِّدُ عَلَى عَبْدِهِ يُؤَدِّيهِ إِلَى السَّيِّدِ كُلِّ يَوْمٍ) أَيْ مِثْلًا إِذْ مَنَّهُ مَا يَجْعَلُ الْمَرْأَةَ عَلَى عَبْدِهَا وَالسَّيِّدُ عَلَى أَمَتِهِ أَوْ يَجْعَلُ عَلَيْهِ فِي الْجُمُعَةِ أَوْ فِي الشَّهْرِ أَوْ فِي الْعَامِ وَكَأَنَّ مَا ذَكَرْ لَأَنَّهُ الْغَالِبُ خُصُوصًا وَفِي التَّرْقِيتِ بِنَحْوِ شَهْرِ تَعْوِضَ لَضْيَاعٍ مَا يُوْظَفُ عَلَيْهِ (وَبَاقِي كَسْبِهِ يَكُونُ لِلْعَبْدِ) أَيْ يَبِيحُ لَهُ السَّيِّدُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَمْلِكُهُ الْعَبْدُ وَلَا يَخْرُجُ عَنْ مِلْكِ سَيِّدِهِ إِذَا لَيْمَلَكَ الرِّقْبُ شَيْئًا وَإِنْ مَلَكَهُ سَيِّدُهُ * (وَعَنْ نَافِعٍ) مَوْلَى ابْنِ عُمَرَ تَابِعِي جَلِيلٌ (أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ فَرَضَ) أَيْ قَدَرَ (لِلْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ) أَيْ لِكُلِّ مَنَّهُمْ أَيْ

أَرْبَعَةَ آلَافٍ وَفَرَضَ لِابْنِهِ ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَخَمْسَ مِائَةٍ فَهَيْلَ لَهُ هُوَ
مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَلَمْ تَقْصُصْهُ فَقَالَ إِنَّمَا هَاجَرَ بِهِ أَبُوهُ يَقُولُ لَيْسَ هُوَ كَمَنْ
هَاجَرَ بِنَفْسِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ عَطِيَّةَ بْنِ عُرْوَةَ السَّعْدِيِّ

مَنْ فِي دِيَارِ الْعَطَاءِ (أَرْبَعَةَ آلَافٍ) أَيْ دَرَاهِمَ (وَفَرَضَ لِابْنِهِ) أَيْ عَبْدَ اللَّهِ مَعَ أَنَّهُ مِنْهُمْ
(ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَخَمْسَ مِائَةٍ) احْتِيَاطًا (فَقِيلَ لَهُ) لَمْ يَتَعَرَّضْ الْحَافِظُ لِبَيَانِ اسْمِ الْقَاتِلِ
(هُوَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ) أَيْ فَيُذْنِ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ مَا لِكُلِّ مُهَاجِرٍ (فَلَمْ تَقْصُصْهُ)
أَيْ خُصَمَاءَهُ قَالَهُ الْفَعُولُ الثَّانِي مَخْذُوفٌ لِأَنَّهُ قَصَّ جَاءَ قَاصِرًا نَحْوَ حَدِيثِ مَا تَقْصُّ مَا لَمْ
مِنْ صَدَقَةٍ وَمَتَعِدِيًا لِثَنِينَ نَحْوَ تَقْصُّتِ الْمَالِ دِينَارًا وَمَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الثَّانِي (فَقِيلَ)
إِنَّمَا هَاجَرَ بِهِ أَبُوهُ (كَذَلِكَ فِي نَسَخِ الرِّيَاضِ أَبُوهُ مَرْفُوعًا بِالرَّاءِ وَالَّذِي رَأَيْتُهُ فِي أَصْلِ
مُصْحَحٍ مُعْتَمَدٍ مِنَ الْبُخَارِيِّ أَبُوهُ بِصِغَةِ الْمَثْنِيِّ بِتَغْلِيْبِ الْآبِ عَلَى الْإِمَامِ كَالْعَمْرَانِ
فِي ثَنِيَّةِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍو وَالْقَمْرَانِ فِي ثَنِيَّةِ شَمْسٍ وَقَمَرٍ وَنَسْبَةِ الْمُهَاجِرَةِ بِهِ إِلَى الْإِمَامِ
عِجَازٍ وَالْمُهَاجِرِ بِهِ حَقِيقَةً إِنَّمَا هُوَ أَبُوهُ (يَقُولُ لَيْسَ هُوَ كَمَنْ هَاجَرَ بِنَفْسِهِ) أَيْ كَأَنَّهُ حِينَئِذٍ
كَانَ فِي كَنْفِ أَبِيهِ فَلَيْسَ هُوَ كَمَنْ هَاجَرَ بِنَفْسِهِ وَعَانَى كَلْفَتَهَا وَذَاقَ مَرَارَةَ وَعِثَاءَ
السَّفَرِ وَمَشَقَّتَهَا وَجَاءَ فِي رَوَايَةِ الدَّوْدِيِّ فَقَالَ عَمْرٍو لِابْنِ عَمْرٍو إِنَّمَا هَاجَرَ بِكَ أَوْالِكَ
وَكَانَ مِنْ ابْنِ عَمْرٍو حِينَ هَاجَرَ بِهِ أَبُوهُ إِحْدَى عَشْرَ سَنَةً وَوَهْمٌ مِنْ قَالِ ثَنِيَّ عَشْرَةَ
سَنَةً أَوْ ثَلَاثَ عَشْرَةَ لَمَّا ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِ مِنْ أَنَّهُ عَرَّضَ يَوْمَ أَحَدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ
عَشْرَةَ سَنَةً وَكَانَتْ أَحَدٌ فِي شَوَالِ سَنَةِ ثَلَاثَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) فِي أَبْوَابِ الْهِجْرَةِ
مِنْ صَحِيحِهِ (وَعَنْ عَطِيَّةَ بْنِ عُرْوَةَ) بَضْمُ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونُ الرَّاءِ قَالَ الزُّرِّيُّ فِي
الْأَطْرَافِ وَيُقَالُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ عَوْفٍ وَيُقَالُ أَبُو سَعْدٍ (السَّعْدِيُّ) بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ
وَسُكُونِ الثَّانِيَةِ وَالِدَالِ مُهْمَلَةٌ أَيْضًا قَالَ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ مِنْ سَعْدِ بْنِ بَكْرٍ وَفِي أَطْرَافِ

الصحابي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع مالا بأئس به حذراً مما
به بأئس^ه، رواه الترمذي وقال حديث حسن

﴿ باب استحباب العزلة عند فساد الزمان ﴾

أَوْ الْخَوْفِ مِنْ فِتْنَةٍ فِي الدِّينِ

الزنى من سعد بن بن خيثم بن سعد بن بكر بن هرازن اه (الصحابي رضي الله عنه)
روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أحاديث (قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يبلغ العبد) أى لا يصل (أن يكون من المتقين) أى من
الموصوفين بكمال التقوى فان المطلق ينصرف الى الفرد الكامل (حتى يدع) أى
يترك خشية من الله (مالا بأئس به) أى بظاهر التقوى أو مطلقاً (حذراً) بفتح
أوليه مفعول مطلق لفعل هو وفاعله فى محل الحال أى حل كونه يحذر حذراً أو
مفعول له (لما) أى الذى (به بأئس) وهذا من باب قوله صلى الله عليه وسلم من
اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام (رواه
الترمذي) فى الزهد من جامع (وقال حديث حسن) غريب لا نعرفه الا من
هذا الوجه ورواه ابن ماجه فى الزهد من سننه أيضاً والحاكم فى مستدركه والله أعلم
﴿ باب استحباب العزلة ﴾

بضم المهملة وسكون الزاى اسم مصدر اعتزله وتبرأه أى تجنبه كما فى الصحاح قال
ويقال الزلة عبادة (عند فساد الزمان) أى تغيره بحسب ما يظهره الله فيه من
فساد بعد صلاح أهله كأن يبدو الرياء والكذب بعد الصدق والحيانة بعد الأمانة
وهكذا (أو) عند (الخوف) أى الخشية (من فتنة) أى محنة (فى الدين) بسبب الدين

وَوُقُوعٍ فِي حَرَامٍ وَشُبُهَاتٍ وَنَحْوَهَا * قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ أَنِّي
لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ * وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ

تَنْشَأَ عَنِ الْجَمَاعَةِ بِهِ كَأَن يَدَاهُنَّ عَلَى مَحْرَمٍ أَوْ يَرَى مِنْهُمْ مَنَكْرًا أَوْ يَتَرَهُمْ عَلَيْهِ أَوْ
نَحْوَ ذَلِكَ أَى وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنْ فُسَادِ الزَّمَانِ وَإِنَّمَا ذَلِكَ نَاشِئٌ عَنِ اجْتِمَاعِ
مَخْصُوصٍ لَهُ (وَوُقُوعٍ فِي حَرَامٍ وَشُبُهَاتٍ وَنَحْوَهَا) مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَحْذُورٍ مِنْ عَطْفِ
الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ وَكَوْنِ الْوُقُوعِ فِي الشُّبُهَاتِ مِنَ الْحَنَةِ فِي الدِّينِ أَمَّا بِاعْتِبَارِ كَوْنِهَا
حَرَامًا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ وَأَنَّ الْوُقُوعَ فِيهَا يَجْرِي إِلَى الْوُقُوعِ فِيهِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي قَوْلِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ وَفَهُمْ مِنَ التَّرْجُمَةِ فَضْلُ الْخَلْطَةِ
عِنْدَ الْأَمْنِ مِنْ ذَلِكَ قَالَ الْمُصَنِّفُ الْمُخْتَارُ تَفْضِيلُ الْخَلْطَةِ لِمَنْ لَا يَغْلِبُ عَلَى ظَنِّهِ وَوُقُوعُ
الْمُخَالَفَةِ بِسَبَبِهَا فَإِنْ أَشْكَلَ فَالْزَلَّةُ أَوَّلَى وَسَبَاقِي فِيهِ مُزِيدٌ فِي الْبَابِ بِهِ * (قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى فَفَرُّوا إِلَى اللَّهِ) أَى مِنْ جَمِيعِ مَا عَدَاهُ وَهُوَ أَمْرٌ بِالْدُّخُولِ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ
وِطَاعَتِهِ وَجَعَلَ الْأَمْرَ بِذَلِكَ بِلَفْظِ الْفَرَارِ تَنْبِيْهًُا عَلَى أَنَّ وِرَاءَ النَّاسِ عِقَابًا وَعَذَابًا
وَأَمْرًا حَتَّى أَنْ يَفْرَغَ مِنْهُ فَجُمِعَتْ لَفْظَةً فَفَرُّوا التَّحْذِيرُ وَالِاسْتِدْعَاءُ وَيَنْظُرُ إِلَى هَذَا
الْمَعْنَى قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَاجَأَ وَلَا مَنَاجَى مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ الْحَدِيثُ قَالَ الْحُسَيْنُ
ابْنُ الْفَضْلِ مَنْ فَرَّ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ لَمْ يَمْتَنِعْ مِنَ اللَّهِ (أَنِي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ) بِمَا يَجِبُ
أَنْ يَنْذِرَ وَيَحْذِرَ أَوْ يَبَيِّنَ كَوْنَهُ مُنْذِرًا مِنَ اللَّهِ بِالْمُعْجَزَاتِ * (وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي
وَقَاصٍ) وَاسْمُهُ مَالِكٌ وَسَعْدُ أَحَدُ الْعَشَرَةِ الْمُبَشِّرَةِ بِالْجَنَّةِ تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ (رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ) قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ (الْمُرَادُ مِنَ الْحُبِّ،
لَا مَحْذُورَ قِيَامَ حَقِيْقَتِهَا مِنَ الْمِيلِ الْفَسَافِي بِهِ تَعَالَى، غَايَتُهَا مَجَازًا مَرْسَلًا مِنْ إِطْلَاقِ

العبد التقي الغني الخفي» رواه مسلم * المراد بالغني غنى النفس كما سبق في الحديث الصحيح * وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « قال رجل

اللازم وإرادة اللزوم من التوفيق للطاعة أو الإجابة بأحسن الفضل أو الثناء عليه عند ملائكته أو يكون صفة فعل أو إرادة ذلك فتكون عسفة ذات (العبد) أي المكلف ولو حرا وهو أسنى أوصاف الإنسان (التقي) الممثل للأوامر والمجتنب للنواهي (الغني) الغني المحمود شرعا لا آتي بيانه في الأصل (الخفي) بالخاء المعجمة هذا هو الموجود في النسخ والمروفي في الروايات وذكر القاضي عياض أن بعض رواة مسلم رواها باهل الحاء ومعناه بالأعجام الخامل المنقطع إلى العبادة والاشتغال بها وبأمر نفعه إلى تعنيه ديننا ودنيا وقال آخرون هو الذي يعتزل الناس ويخفي عنهم مكانه، وبالأهال الوصول للرحم اللطيف بهم وبغيرهم من الضعفاء، والصحيح المعجمة فقيه دليل تفضيل الاعتزال على الخاطلة أما مطلقا كما قيل به أو عند خوف فتنة في الدين كما جرى عليه المصنف وترجم به تبعاً للكثير (رواه مسلم) واحد كما في الجامع الصغير (المراد بالغني) بفتح المعجمة أي المراد من الغني المذكور في الحديث (غنى النفس) كذلك وبصح أن يقرأ بكسر المعجمة وبالقصر فيها وحينئذ فيكون المعنى المراد بالغني المشتق منه الغني في الحديث ويؤيد هذا قوله (كما سبق في الحديث الصحيح) أي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم « ليس الغني عن كثرة العرض ولكن الغني غنى النفس » ويؤيد الأول سلامته من التكلف والتندير الذي في الثاني * (وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رجل) قال الحافظ لم أقف على اسمه ويعد تفسيره

أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ يُارَسُولُ اللَّهِ قَالَ مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ ثُمَّ مَنْ قَالَ ثُمَّ رَجُلٌ مُتَزَلٍّ فِي شُعْبٍ مِنَ الشُّعَابِ يَعْبُدُ رَبَّهُ

بما جاء في حديث أن أبا ذر سأل عن ذلك أنه جاء عند البخاري في كتاب الرقاق جاء اعرابي وأبو ذر لا يحسن أن يقال فيه إنه اعرابي (أي الناس أفضل) وعند البخاري في رواية أي الناس خير وفيه روايات أخرى وقوله (يارسول الله) تلذذ بذكره واستعذاب لمخاطبته قال الشاعر

أعد ذكر نعمان لنا إن ذكره هـ هو المسك ما كثرته يتضوع

وفي النداء به الإيحاء إلى سبب توجيه السؤال إليه عن ذلك وأن مثل هذا لا يعلم إلا من حضرة الحق سبحانه فيطلب معرفته من أمينه على وحيه صلى الله عليه وسلم (قال) أتى به على طريق الاستئناف لأن المراد الأخبار عن حصول جواب السؤال مع قطع النظر عن كونه عقبه كما هو مدلول الفاء أو بعده كما هو مدلول ثم أو غير ذلك وقوله (مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله) خبر مبتدأ محذوف التقدير هو أي الأفضل مؤمن وقوله في سبيل الله هو في لسان الشرع عبارة عن جهاد الكفار وإعزاز الدين أي يقاتل بنفسه ويحمل وريثين بما له في ذلك وقد يراد منه مطلق طاعة الله سبحانه (قال ثم من) أي بعده في ذلك (قال ثم) أتى بها في الجواب مع وجودها للتخصيص على نزول مرتبة مدخولها عن قبله أي ثم بعده (رجل) وعند مسلم مؤمن (معتزل في شعب من الشُعَابِ) فرجل مبتدأ محذوف الخبر عكس ما قبله والشعب بكسر الشين المعجمة هو الطريق في الجبل وما انفرج بين الجبلين ومسبل الماء وقوله (يعبده) زاد مسلم في رواية له «يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى يأتيه اليقين ليس من الناس إلا في خبر» والجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً لبيان الحامل له على الاعتزال فإن في الاجتماع بالناس الشغل عن ذلك وفي الخلوة الجلوة

* وفي رواية يتقي الله ويدع الناس من شره ، متفق عليه * وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال

ويعجز إعرابها خبرا بعد خبر ، ولا ينافي هذا الحديث حديث خبركم من تعلم القرآن وعلمه وحديث خبركم من طال عمره وحسن عمله ونحوها لأن هذا الاختلاف بحسب الاوقات والأقوام والأحوال ، وفي الحديث فضل العزلة به قال الحافظ والذي يظهر أنه محمول علي ما بعد عصر النبي صلى الله عليه وسلم (وفي رواية) هي للبخاري في الجهاد من صحيحه إلا أنه قال ثم يؤمن في شعب من الشمام (يتقي الله) أي لمراقبته مولاه وعلمه بأنه رقيب عليه محيط به (ويدع الناس) أي يتركهم (من شره) باعتزاله عنهم وانفراده فلا يصل اليهم شره ثم جملة يتقي ربه عندهما آخر الحديث الذي أورده المصنف وكانه غفل رحمه الله عن ذلك فلجئنا لوزوه الى رواية أخرى (متفق عليه) فأخرجه البخاري في الجهاد وفي الرقاق وأخرجه مسلم في الجهاد ورواه أبو داود والترمذي والنسائي في الجهاد ورواه ابن ماجه في الفتن وقال الترمذي حسن صحيح (وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك) بضم التحتية وكسر الشين المعجمة قال في الصحاح والعامية تفتح الشين وهي لغة رديئة أي يقرب (أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال) قال ابن مالك في الحديث شاهد علي اسناد أوشك الى أن ونصوبها وغم ذكره موصوفة اسم يكون والخبر قوله خير والمراد بالمسلم الجنس وقدم الخبر للاهتمام بالاعتزال لان الكلام مسوق فيسه لافي الغنم ولذا أخرها قال في الفتح ويعجز العكس بأن يكون خير اسمها مال الخبر (١) والاشهر غنم الرفع وقبل يجوز رفع

(١) قوله « مال الخير » تحريف ولعل الصواب « وغنما بالنصب الخبر » وهي رواية الاصيلي كما في الفتح . ع

وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفِرُّ بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ» رواه البخاري (وشعف الجبال)
أعلاها * وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
« مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى النِّعَمَ

الجزأين علي الابتداء والخبر والجملة في موضع نصب خبر يكون واسمها ضمير شأن
لانه كلام يتضمن تحذيرا وتعليما وتقديم ضمير الشأن مؤكدا لعنايه قال الحافظ
ولا يخفى تكلفه (١) (ومواقع القطر) أي الغيث ومواقعه هي مواضع السكلا
(والغيث) (٢) لان المطر اذا أصاب الارض أعشبت (يفر بدينه من الفتن) قال
السكرماني جملة حالية من الضمير المستكن في يتبع أو المسلم اذا جوزنا الحال من
المضاف اليه فقد وجد شرطه وهي شدة الملابس فكانه جزؤه ويجوز أن تكون
استثنائية وهو واضح اهـ (رواه البخاري) في الايمان وفي الجزية والفتن ورواه
أبو داود في الفتن ورواه النسائي في الايمان وابن ماجه في الفتن (وشعف الجبال)
بفتح الشين المعجمة والمهملة بعدد فاء جمع شعبة كأكمة وجمعها شعاف
(أعلاها) قال الحافظ والماء والمرعي يكون فيها ولا سيما في بلاد الحجاز والخبر دال
علي فضيلة العزلة لمن خاف علي دينه (وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ما بعث الله نبيا) يحتمل أن يكون المراد من النبي مطلق من
أوحى اليه بشرع سواء أمر بتبليغه أولا فيفسر البعث بالايحاء ويحتمل أن المراد منه
الرسول من اطلاق العام مرادا به الخاص وقربته قوله بعث أي أرسل (الارعي)
وفي نسخة من البخاري راعي بصيغة اسم الفاعل (الغنى) وذلك ليعتروا برعيها
علي ما سيكفون من القيام بأمر الامة ولان في مخالطتها يحصل الحلم والشفقة لانهم
اذا صبروا علي رعيها وجمعها بعد تفرقها في المرعي وقتلها من مسرح الي آخر ودفع

(١) وقال الحافظ أيضا إنه لم ينحى به الرواية . ع (٢) قوله (والغيث) لعله من زيادة النسخ . ع

قال أصحابه وأنت فقال نعم كنت أرعاها على قراريط لأهل مكة
رواه البخاري * وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « من
خير مماش الناس لهم رجل ممسك عنان فرسه في سبيل الله

عدها من سبع وغيره كالسارق وعلماؤا اختلاف طباعها وشدة تفرقها مع ضعفها
واحتياجها الى المعاهدة ألفوا من ذلك الصبر على الامة وعرفوا اختلاف طباعها
وتفاوت عقولها فجبوا كسرهما ورققوا بضعفائها وأحسنوا التعاهد لها فيكون
تحملهم لمشقة ذلك أسهل مما لو كفوا القيام بذلك من أول وهلة لما يحصل لهم من
التدريج على ذلك برعي الغنم وخصت الغنم بذلك لكونها أضعف من غيرها فهي
أمرع اقيادا من غيرها (قال أصحابه وأنت) بحذف همزة الاستفهام أي وأنت
أيضا رعيتهما (فقال نعم) ذكره لذلك بعد علم كونه أكرم خاق الله على الله من
عظيم تواضعه لربه وفيه اعتراف بمنة الله سبحانه وفيه التحريض الامة على سلوك
ذلك (كنت أرعاها على قراريط لأهل مكة) قبل المراد بالقراريط هنا جزء من
الدينار والدرهم وقال ابراهيم الحري قراريط اسم مرعي بمكة ولم يرد القراريط من
الفضة وصوبه ابن الجوزي تبعا لابن ناصر رخطا الاول لكن رجح الاول آخرون
بانه لا يعرف اهل مكة بها محلا يقال له القراريط (رواه البخاري) في الاجارة
من صحيحه ورواه ابن ماجه في الاجارة من سننه (وعنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من خير مماش) والمراد أي عيش به الحياة (الناس لهم) قال
المسنف أي من خير أحوال عيشهم (رجل) هو على تقدير مضاف أي معاش
رجل فحذف وأقيم المضاف اليه مقامه فارتفع (ممسك عنان) بكسر الهملة وبالنون
الخفيفتين (فرسه في سبيل الله) حال من رجل لتخصيصه بالوصف أو وصف له

يَطِيرُ عَلَى مَتْنِهِ كَمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً طَارَ عَلَيْهِ يَبْتَغِي الْقَتْلَ
أَوِ الْمَوْتَ مِثْلَهُ أَوْ رَجُلٌ فِي غَنِيمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ
أَوْ بَطْنٍ وَادٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ

والمراد به جهاد الكفار وقوله (يطير على متنه) يجوز فيه الوجهان (كما) ظرف لفعله
ظار أى في وقت (سمع هَيْعَةً) بفتح الهاء والميم المهملة وسكون التحتية بينهما
(أَوْ) يحتمل أن تكون شكاً من الراوى ويقر به قول المصنف الآتي والفرعة ٢
نحوه ويحتمل أنها لتنوع بناء على ما سباني ثمة من الفرق بينهما (فرعة) بفتح الفاء
والمهملة وسكون الزاى بينهما (طار عليه) أى على فرسه وهو كما في المصباح يطلق
على الذكر والأنثى من الحبل (يبتغي القتل) أى من الكفار له (أَوِ الْمَوْتَ) أى
حتف أنفه (مظانه) أى فيما يظن وجوده فيه أى يطلب ذلك في موطنه التي
يرحى فيها لشدة رغبته في الشهادة وفيه فضيلة الموت في سبيل الله وإن لم يقتله
العدو رجلة يبتغي الخ مستأنفة آتي بها ليلين سبب ملازمته عنان فرسه أى الحامل
له على ذلك مزبد رغبته في الشهادة وأعلاء كلمة الله سبحانه (أَوْ) للتنوع ويحتمل
كونها بمعنى الواو فإن كلا منها عيشه محمود آخره (رجل في غنيمة) بضم الغين
المعجمة وفتح النون وسكون التحتية والتصغير للتأليل إيماء الى الأعراض عن
الاستكثار من الدنيا والافتصار على ما تدعو اليه الحاجة (في رأس شعفة من
هذه الشعف) الظرف الاول في محل الصفة لغنيمة والثاني صفة لشعفة أى في أعلى
جبل من هذه العوالى (أَوْ) للتنوع (بطن واد من هذه الاودية) جمع قلة
لواد والوادى كل منفرج بين جبال وإكام يكون منفذاً للسيل وذلك لان صاحب
الغنيمة تابع للكلأ سواء كان في الاعلى أو في الاسفل وقوله (يقيم الصلاة) جملة

وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ» رواه مسلم (يطير) أى يسرع: ومثنته ظهره، والهيعة الصوت للحرب، والفرقة نحوه

حالية من رجل لتخصيصه بالوصف أو مستأنه جني بها لبيان ما لاجله كان من ذوى المعاش النسبي (١) ومعنى يقيم الصلاة أى يؤديها جماعة لا ركانها وشراطينها وآدابها (ويؤتي الزكاة) أى المفروضة (ويعبد ربه) بأزواع الطاعات (حتى يأتية اليقين) أى الموت المتيقن لحاقه (ليس من الناس) أى من أمرهم وأحوالهم (فى شئ) من الاشياء (إلا فى خير) فهو استثناء من أعم الاشياء كما قدرناه لاعتزالهم عنه ومحابنته لهم والجملة فى محل الحال من فاعل يقيم فيكون حالا متداخلة أو من رجل لتخصيصه بالوصف فيكون حالا مترادفة إن أعربت الجملة السابقة حالا (رواه مسلم) وجعله المزى فى الاطراف والحديث الذى نقله المصنف فى أول الباب وقال انه متفق عليه واحداً أى باعتبار المعنى وان تفاوت فى بعض المبني (يطيه) ففتح أوله (أى يسرع) وأراد به مع يياز معنى طار المذكور فى الحديث التنبيه على أنه من باب ضرب (ومثنته) بفتح الميم وسكون الفوقية بعد هاتون (ظهره) مأخوذ من متن الارض وهو ما صلب وارتفع منها (والهيعة) بضبطه السابق (الصوت للحرب) فى شرح مسلم للمصنف الصوت عند حضور العدو وفى النهاية البيعة الصوت الذى يفرغ منه ويخافه عدو وبها يعلم أن ما فسر به المصنف مراده بيان المراد فى خصوص الحديث بدليل السياق لانه مطلق الهيعة لانه أعم مما ذكره (والفرقة) بالضبط السابق (نحوه) هذا محتمل للتوافق كما جرت به عادة المحدثين من استعمالهم فيما يكون معناه موافقا معنى ما قبله فان توافقا لفظا ومعنى

وَمَظَانُ الشَّيْءِ الْمَوَاضِعُ الَّتِي يُظَنُّ وَجُودُهُ فِيهَا ، وَالْعُنَيْمَةُ بِضَمِّ الْعَيْنِ
تَصْغِيرُ الْغَنَمِ ، وَالشَّعْفَةُ بِفَتْحِ الشَّيْنِ وَالْعَيْنِ وَهِيَ أَعْلَى الْجَبَلِ

﴿ باب فضل الاختلاط بالناس ﴾

وَحُضُورِ

قالوا فيه « مثله » وهو ما ثبت عليه كون أرفى الحديث للشك ومحتمل لأن يراد به
التريب فيكون غير ما قبله وهذا أقرب ففي شرح مسلم للمصنف الفرعة النهوض
إلى العدو وإنما كان حينئذ قريباً ما قبله لأنه إنما يكون عند الصوت (ومَظَانُ الشَّيْءِ)
بفتح الميم والظاء المعجمة جمع مظنة بفتح الميم وكسر الظاء كما في المصباح (المراضع
التي يظن وجوه فيها) أي ظناً قوياً يقرب أن يلحق بالعلم ففي المصباح المظنة
بالكسر العلم وهو حيث يعلم الشيء قال النابغة « فان مظنة الجبل الشباب » وقال ابن
فارس مظنة الشيء موضعه ومألفه اهـ (والعنيمة بضم العين) المعجمة وسكت عن
باقى ضبطه الذي ذكرناه لدلالة ما ذكره عليه عند العارف بصيغ التصغير (تصغير
الغنم) بفتح أوليه قال في المصباح وتدخله الماء إذا صغر فيقال غنيمة لأن أسماء
الجوع التي لا واحد لها من لفظها إذا كانت لغير الآدميين وصغرت فالتأنيث
لازم لها (والشعفة بفتح الشين) أي المعجمة (والعين) أي المهملة وكان الظاهر
ذكر هذا الضبط عند ذكر الشعف أولاً وإحالة ما هنا عليه ولعل المصنف تركه
نمّة نسياناً وذكر هنا استدراكاً (وهي أعلى الجبل) والله أعلم

﴿ باب فضل الاختلاط بالناس ﴾

أي عند السلامة مما ذكر في الباب قبله والناس اسم جنس محلي بآل فهو من صف
العموم فيحتمل بقاءه على عمومه ويكون الشرط مقدرًا في الكلام بدليل السباق
— بالموحدة — ويحتمل أن يراد به الخصوص أي الذين ينبغي الاختلاط بهم (وحضور

جَمْعِهِمْ وَجَمَاعَتِهِمْ وَمَشَاهِدِ الْخَيْرِ وَمَجَالِسِ الذِّكْرِ مَعَهُمْ وَعِيَادَةِ مَرِيضِهِمْ وَحَضُورِ جَنَائِزِهِمْ وَمُوَسَّاتِهِمْ وَمُتَجَاهِدِهِمْ وَإِرْشَادِ جَاهِلِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ مَصَالِحِهِمْ لِمَنْ قَدَّرَ عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَقَمَعَ نَفْسَهُ عَنِ الْإِذَاءِ وَصَبَرَ عَلَى الْأَذَى * إَعْلَمَ

جمعهم (بضم ففتح جمع جمة بضم فسكون أو فتح (وجماعتهم) جمع جماعة أى فى الصلوات المكتوبات (ومشاهد الخير) من الاعياد (ومجالس العلم) والتذكير بالله تعالى (ومجالس الذكر معهم) الظرف متعلق بمحضر أى حضوره ما ذكر مع المسلمين وفى جملتهم ليندرج معهم فى ثوابهم ولتعود بركة الفالح على غيره (وعيادة مريضهم) وسببى أنها مندوبة (وحضور جنازتهم) وهى مندوبة ان حصل فرض الكفاية من نقله الى المقبرة بسواه لسقوط الطلب عنه حينئذ وهل يثاب عليه ثواب الفرض كما يثاب المصلى على جنازة صلى عليها قبل أو يفرق كل محتمل والله أعلم (ومواساة محتاجهم) وتقدم انها فرض كفاية على مياسير المسلمين (وارشاد جاهلهم) وهو فرض كفاية بذلا للنصيحة الواجبة لعامة المسلمين بعضهم على بعض (وغير ذلك من مصالحهم) التى يتمكن منها بالاجتماع بالناس (لمن قدر على الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وقمع نفسه عن الایذاء والصبر على الأذى) اللام تنازعها المصادر المذكورة فكل يطلبها معمولة له والاولى جعله معمولاً للاخير كما هو مذهب البصريين وحذف معمول العارمل السوابق عليه لانه فضلة وحذفه فى مثل ما ذكر جائز بل واجب ولو أعربته معمول الاول لوجب اضمار مثله فى كل من المذكورات بعدء خلافاً لمن أجاز الحذف فى ذلك كما أشار اليه ابن هشام فى توضيحه ويؤخذ من هذا ان من لم يتقدر على ما ذكر فيه فلاعتزال أفضل له لما تقدم فيه فان أشكل الامر عليه قال المصنف فالمرلة أولى (اعلم) أيها

أَنَّ الاختِلَاطَ بِالنَّاسِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرْتُهُ هُوَ الْمُخْتَارُ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ وَكَذَلِكَ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ الصَّحَابَةِ

الصالح للخطاب (أن الاختلاط بالناس على الوجه الذي ذكرته) أى من شهود خیرهم دون شریکهم وسلاطینهم من شره (هو المختار الذى كان علیه رسول الله صلى الله علیه وسلم) إذ كان یجمع الناس ویقیم لهم أعمالهم ویبین لهم أحوالهم (وسائر الانبیاء صلوات الله وسلامه علیهم) أى وباقی الانبیاء فیکون من عطف المغایر أو وجميع الانبیاء بناء على ان سائر یحیی : بمعنى الجميع وهو ما ذكره الجوهری ووافقه علیه الجوالیقی أول شرح آداب الكتاب واستشهد له قال المصنف واذا اتفق هذان الامامان على نقل ذلك فهو لغة . وحينئذ فیکون من عطف العام على الخاص وذكر ذلك بعد ما قبله إیاء الى أن هذا سنن قدیم ونهج مستقیم وسیأتی دلیل استحباب الصلاة والنسایم على سائر الانبیاء فى کتاب الصلاة على النبی صلى الله علیه وسلم (وكذلك) أى وكذلك کور من الانبیاء (الخلفاء الراشدون) هم الاربعة الذین تمت بهم مدة الخلافة المشار الیها فى حدیث الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم نصیر ملکا عضوا (ومن بعدهم من الصحابة) أفرد الخلفاء بالذکر لایزید فضلهم وکمال علمهم ولایزید ملازمهم المصطفی صلى الله علیه وسلم وباقی الصحابة رضی الله عنهم لا یساوونهم فى ذلك والصحابة یفتح الصاد وبالهاء المهملة قال فى المصباح جمع صاحب وكذا یجمع على صحب وأصحاب اه والذى علیه سیبویه أن صحبا اسم جمع لا جمع وما جرى علیه فى المصباح هو قول الأخفش والمراد من صاحب هنا الصحابی وهو من اجتمع مؤمنا بنینا صلى الله علیه وسلم حال حیاته

والتابعين وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَأَخْيَارِهِمْ، وَهُوَ مَذْهَبُ أَكْثَرِ التَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَبِهِ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَأَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ *

ولو لحظت وفيات علي الأيما (والتابعين) جمع تابعي وهو من اجتمع بالصحابي وهل يكتمني بأدني مدة كما في الصحابي أولا ويفرق والراجح الثاني كما تقرر في كتب أصول الفقه (ومن بعدهم من علماء المسلمين وأخيارهم) جمع خبر بالتشديد أو بالتخفيف مشددا (١) منه كأموات جمع ميت مخفف ميت كأقوال (٢) جمع قول كما قاله السمين دفعا لما قيل من ان قياس جمع ميت ميتات كسيدوسيانا لكن تعقبه شيخنا بأنه على ما ذكره لا يستقيم له مراده لأن أفعالا إنما تنقص جمعيتها لما كان ثلاثيا وإذا كان ميت مخفف ميت فهو رباعي لا محالة فيكون جمعه علي أموات كجمع ميت عليه علي خلاف القياس (وهو مذموب أكثر التابعين ومن بعدهم) أي من أتباع التابعين المشهود لقروئهم الثلاثة بالخيرية وذكر هذا ثانيا لبيان أنه مذهب اقتضاه الدليل وأولا لبيان أنه عنهم وفيه إنباء إلى أن بعض التابعين ومن بعدهم كان يرى الانفراد أفضل ولكنه يعمل بخلافه لحكم الوقت عليه بذلك (وبه قال الشافعي وأحمد وأكثر الفقهاء) أي من أئمة المذاهب الذين هم الأسوة وفيهم القدوة (رضي الله عنهم أجمعين) وقال المافظ في فتح الباري بعد نقل اختيار المصنف المذكور: وقال غيره يخالف اختلاف لأشخاص ففهم من يتعين عليه أحد الأمرين ومنهم من يرجح له وليس الكلام فيه بل إذا تساوى فيختلف باختلاف الأوقات ففهم من (٣) يتحتم عليه المخالطة من كانت له قدرة على إزالة المنكر فيجب

(١) قوله (مشددا) أدله من زيادة النسخ (٢) قوله (كأقوال) لعله (وكأقوال)

(٣) قوله (فمنهم من) لعل الصواب « فمن » ع

قال الله تعالى «وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى» والآيات في معنى ما ذكرته كثيرة معلومة

﴿باب التواضع﴾

عليه إما عينا وإما كفوئيا بحسب الحال والامكان ومن يرجع من يقلب علي ظنه أنه يسلم في نفسه إذا قام في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن يستوى من يأمن على نفسه لكن يتحقق أنه لا يطاع وهذا حيث لانكون فتنة عامة فان وقعت الفتنة ترجحت الدلالة لا ينشأ عنها غالبا من الوقوع في المحذور وقد تقع العقوبة بأصحاب الفتنة فتعم من ليس من أهلها كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة ويؤيد التفصيل حديث أبي سعيد خبير الناس رجل جاهد بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره (قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى) أى فنية الاجتماع للتعاون على البر أى فعل المأمورات كالجمعة والجماعات واقامة الشرائع والتعاون على التقوى عن المنهيات (والآيات في معنى ما ذكرته) أى من طلب الاجتماع لاقامة الشرائع وإبطال المفاسد (كثيرة معلومة) قال الله تعالى ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقال تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص

﴿باب التواضع﴾

في الرسالة التبشيرية التواضع هو الاستسلام للحق وترك الاعتراض في الحكم قال الشيخ زكريا وهو أعم من الخشوع لانه يستعمل فيما بين العباد وفيما بينهم وبين الرب سبحانه والخشوع لا يستعمل الا في الثاني فلا يقال خشع العبد لمثله ويقال

«وَخَفَضَ الْجَنَاحَ لِلْمُؤْمِنِينَ» قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَاخْفَضَ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ»
وَقَالَ تَعَالَى «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ
يَأْتِيَنِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ»

تواضع له اه وفي فتح الباري من الضمة بكسر أوله وهي للذل والهوان والمراد
بالتواضع اظهار الذل ان يراد تعظيمه وقيل هو تعظيم من فوقه لفضله وسئل
الفضيل عن التواضع فقال يخضع للحق وينقاد له ويقبله ممن قاله وكذا قال ابن
عطاء التواضع قبول الحق من كل من قله وقيل لأبي يزيد البسطامي متى يكون ارجل
متوضعا قال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ولا يرى أن في الخلق من هو شر منه
اه وسيأتي فيه مزيد في الكلام على الاحاديث والمراد (وخفض الجناح) قال
أبو حيان في النهر هو كناية عن اللطف والرفق وأصله أن الطائر اذا ضم الفرخ
اليه بسط جناحه ثم قبضه علي فرخه والجناحان من ابن آدم جانباه (قال تعالى
واخفض جناحك للمؤمنين) (١) قال ابن عطية وهذه استعارة بمعنى لين لهم جانبك
ووطي لهم أكتافك والجناح الجانب والجنب ومنه واضم يدك الى جناحك فهو
أمر بالليل اليهم والجناح الليل اه ولا مخالفة بين كونه كناية واستعارة أى تمثيلية
لاختلاف الاعتبار قال في النهر وقد كان صلى الله عليه وسلم كثير الشفقة على من
بمث اليه وقد تقدمت الآية مع الكلام عليها في باب ضعفة المسلمين (وقال تعالى
يأيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) وقد ارتد قاتل في عهد: صلى الله عليه
وسلم وفي خلافة أبي بكر وعمر (فسوف يأتي الله بقوم) بدلهم ومكانهم وحرف
التنفيس لتحقيق الوعد (يحبهم) يهديهم ويثبتهم (ويحبونه) أي يطيعونه وهم أبو
بكر وأصحابه أو أهل اليمن أو الاشعريون قال في النهر في مستدرك الحاكم عن أبي

(١) هذه آية الحجر وفي بعض نسخ المتن لن اتبعك من المؤمنين وهي آية الشعراء ع

أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ » وَقَالَ تَعَالَى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا

موسى الأشعرى لما نزلت أشار صلى الله عليه وسلم إلى أبى موسى وقال هم هذا (١) وهذا أصح الأقوال وكان لهم بلاء في الإسلام زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلامة فتوح عمر على أيديهم (أذلة على المؤمنين) أي متذللين لهم عاطفين عليهم خافضين عليهم أجنتهم وأذلة جمع ذليل لا ذلول الذى هو تقيض الصواب لانه لا يجمع على أفعلة بل على ذلل وتعديته بعل لما أشرنا إليه من تضمينه معنى الخنو والمطف (أعزة على الكافرين) شدة متغلبين عليهم قال في التهرجاء هذه الصفة بالاسم الذى فيه المبالغة لان أذلة وأعزة جمع ذليل وعزيز وهما من صيغ المبالغة وجاءت الصفة قبلها بالفعل في قوله يحجبهم ويحبونه لان الاسم يدل على الشبوت فلما كانت صيغة مبالغة وكانت لا تتجدد بل هي كإضافة جاءت الوصف بالاسم ولما كانت الصفة قبل تتجدد لاسمها عبارة عن فعل الطامعات والاثابة المرتبة عليها جاء الوصف بالفعل المقتضي للتجدد ولما كان الوصف الذى يتعلق بالمؤمن أكد وأوصوفه ألزم قدم على الوصف المتعلق بالكافر واشرف المؤمن أيضا ولما كان الوصف الذى بين المؤمن وربه أكد مما بينه وبين المؤمن قدم قوله يحجبهم ويحبونه على قوله أداة على المؤمنين وفي الآية إبطال قول من ذهب الى أن الوصف اذا كان بالاسم والفعل لا يتقدم الفعل إلا في ضرورة الشعر وقرىء شاذاً بنصب أداة وأعزة على الحالية من الثمرة لقربها بالوصف من المعرفة (وقال تعالى يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) آدم وحواء فأنتم متساوون في النسب فلا فخر لأحد على أحد بالنسب (وجعلناكم شعوبا) الشعب بالفتح رأس القبائل والطبقة

وَقِبَائِلَ لَتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » وَقَالَ تَعَالَى « فَلَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى » وَقَالَ تَعَالَى « وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ

الاولي والقبائل تشعبت منه (وقبائل) هي دون الشعب كتنعيم من مضر وقيل الشعوب في العجم والقبائل في العرب (لتعارفوا) أي يعرف بعضكم بعضا لا للتفاخر وفي الحديث لتعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فإن صلة الرحم منسئة في الاجل (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) بيان للخصلة التي بها التفاضل (وقال تعالى فلا تزكوا أنفسكم) أي لا تمدحوها ولا تنسبوها الي الطمارة ولا تفخروا بأعمالها قال ابن عطية ظاهره النهي عن أن يزكي نفسه ويحتمل أن يكون نيبا عن تزكية بعض بعضا وحينئذ فالمنهى عنه منه ما كان للدنيا أو القطع بالتركية وأما تزكية الامام أو القدوة أحدا ليؤتم به أو ليتم به الخير فجائز فقد زكى صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه أبا بكر وغيره (هو أعلم بمن اتقى) فربما ينسبون أحدا الى التقوى والله يعلم أنه ليس كذلك ولذا ورد في الحديث الصحيح إذا كان أحدكم مادحا صاحبه لأمحالة فليقل أحسب فلانا والله حسبي ولا أزكى على الله أحدا أحسبه كذا وكذا إن يعلم ذلك وأفعل التفضيل قيل هو بمعنى عالم وقال الجمهور بل هو علي بابه أي هو أعلم بالموجردين جملة (وقال تعالى ونادى أصحاب الاعراف) وهو السور المضروب بينهما (رجالا يعرفونهم بسيماهم) من رؤساء الكفار يقولون يا أبا جهل يا فلان يا فلان (قالوا) أي لهم (ما أغنى عنكم) أي لم ينفعكم ويجوز أن تكون ما استفهامية أي شيء نفعكم بل قال ابن عطية إنه أصوب (جمعكم) أي كثرتم التي كانت في الدنيا وجمعكم المال (وما كنتم

تَسْتَكْبِرُونَ أَهْوَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ ادْخُلُوا
الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ * وعن عِيَاضِ بْنِ حِمَارٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

تستكبرون) أى واستكباركم عن الحق وعدم انقيادكم له ويقول أهل الاعراف
لأولئك الكفار (أهؤلاء) المشار إليهم ضعفاء أهل الجنة الذين كان الكفار يحقرونهم
في الدنيا ويسخرون بهم ويقسمون أنهم لا يدخلون الجنة كما قال (الذين أقسمتم)
من القسم الحلف (لا ينالهم الله برحمة) المراد منها هنا ادخال الجنة مجازا مرسلا
وقد معنا عن البدر الدمايني أنه يتعين في بعض المواضع تأويل الرحمة بالاحسان ولا
يجوز تأويلها فيه بارادة ذلك لان المقام يأباه كما يتعين عكسه في بعض آخر
(ادخلوا الجنة لا خوف عليكم) من مكرو، يتوقع فأنتم مؤمنون (ولا أنتم تحزنون)
على فوات محبوب لكم وبنا الحكم علي الضمير للتأكيد لما فيه من تكرار لاسناد
والمخاطب بقوله ادخلوا يحتمل أنه ضعفاء المؤمنين أى قيل لهم ذلك، أهل الاعراف (١)
أى يقل لهم ذلك أولا غير أهل الاعراف أهل النار وقال أهل النار إن دخل
هؤلاء الجنة فوالله أنتم لا تدخلونها تعييرا لهم فقالت الملائكة أهؤلاء يعنى أهل
الاعراف الذين أقسمتم يا أهل النار أنهم لا ينالهم الله برحمة ثم قالت الملائكة لهم
ادخلوا الجنة * (وعن عياض) بكسر العين المهملة وتخفيف التحتية والضاد (ابن
حمار) بكسر المهملة وتخفيف الميم على لفظ الحمار الدابة المرووفة ابن أبي حمار بن
ناجية بن عقال بن محمد بن سفيان بن مجاشع بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك
بن زيد بن مناة بن تميم التميمي المجاشعي (رضي الله عنه) وقيل في نسبه غير هذا
نزل عياض البصرة وهو معدود من أهلها روى له عن رسول الله عليه وسلم

(١) كذا، ولعل الصواب (أو أهل الاعراف) . ع

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: **إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ وَلَا يَبْغِيَ**

ثلاثون حديثاً روى منها مسلم حديثين كذا في التهذيب للـصنف (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ) قال ابن رسلان له وحى الهام أو برسالة (أَنْ تَوَاضَعُوا) أَنْ فِيهِ مفسرة فالمرحي هو الامر بالتواضع قال الحسن التواضع أَنْ تخرج من بيتك فلا تلقى مسلماً الا رأيت له عليك فضلاً وقال أبو زيد مادام العبد يظن أَنْ في الخلق من هو شر منه فهو متكبر وقيل التواضع الانكسار والتذلل وتقويضه التكبر والترفع وقيل غير ذلك مما تقدم بعضه في الكلام على الترجمة وقال القرطبي التواضع الانكسار والتذلل وهو يقتضى متواضعاً له فالتواضع له هو الله تعالى ومن أمر الله بالتواضع له كالرسول والامام والمالك والعالم والوالد فهذا التواضع الواجب المحمود الذي يرفع الله به صاحبه في الدارين وأما التواضع لسائر الخلق فالاصل فيه انه محمّد ومندوب اليه ومرغب فيه اذا قصد به وجه الله تعالى ومن كان كذلك رفع الله قدره في القلوب وطيب ذكره في الافواه ورفع درجته في الآخرة وأما التواضع لاهل الدنيا ولاهل الظلم فذاك الذل الذي لا عز معه والخيبة التي لا رفعة معها بل يترتب عليه ذل الآخرة وكل صفقة خاسرة وقد ورد من تواضع لغني اغناه ذهب ثلاثا دينه (حتى) غاية للتذلل وكسر النفس وعدم النظر اليها أي افعلوا ذلك الى أَنْ (لا يفخر) بفتح الحاء المعجمة ومصدره الفخر والاسم منه الفخار كسلام قال في المصباح هو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك سواء كان فيه أو في آبائه أي لا يباهى (أحد) مستعالياً بفخره (على أحد) ليس كذلك فالخلق من أصل واحد والنظر الى العرض الحاضر الزائل ليس من شأن العاقل (ولا يبغي) بالنصب عطف على يفخر أي

أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَا تَقَصَّصْتُ صَدَقَةً مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ «رَعَى عَلَى صَبِيَّانِ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا وَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ»

وحتى لا يظلم ولا يمتدّى (أحد على أحد) وذلك أن من انكسر وتذلل امثالا لامر الله عز وجل حال ذلك بينه وبين الفساد والوقوع في الظلم والاعتداء والعناد (رواه مسلم) ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث عياض أيضا (وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما تقصت صدقة من مال) قيل هو عائد الى الدنيا بالبركة فيه ودفع المفسدات عنه أى ما ينقص منه بالصدقة يتدارك بما يحصل فيه من النماء يتركها وقيل الى الآخرة بالثواب والضميف (وما زاد الله عبدا بعفو) عن جنى عليه فى نفس أو عرض أو مال أو نحو ذلك (الاعزا) قيل فى الدنيا وقيل فى الآخرة (وما تواضع أحد لله الا رفعه الله) فيه القولان فيما قبله قال المصنف ويجوز إرادة الوجهين معا فى الامور الثلاثة (رواه مسلم) والحديث سبق مع الكلام عليه وعلى من خرج به فى باب الكرم والجوده (وعن أنس رضي الله عنه أنه) بدل من أنس علي تقدير مضاف أى وعن قصة أنس أنه (مر علي صبيان) بكسر الميم وضمة وسكون الموحدة بعدد ما تحتية جمع كثرة ويجمع فى التثنية على صبية بكسر الميم وضمة أى جماعة مميزين منهم (فسلم عليهم وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل) أى تواضعا وكسرا للنفس فلا من طبعها الترفع عن خطابهم فضلا عن مؤانستهم بالسلام قال

متفق عليه وعنه قال «إن كانت الأمة من إمام المدينة لَمَّا خُذُ بِيَدِ
النبي صلى الله عليه وسلم فَتَنَطَّقُ بِهِ حَيْثُ شَاءَتْ»

ابن بطال وفيه تدريبهم على آداب الشريعة وطرح رداء الكبر وتناول التواضع
ولين الجانب وظاهر «كان» تكرر ذلك فانها تنفيده كما أشار اليه ابن الحاجب لكن
عرفا كما قيد ابن دقيق العيد أي في مقام تقبله كما قاله بعضهم لكن نقل المصنف
في شرح مسلم عن المحققين والاكثر من الاصوليين انها لا تنفيده (متفق عليه)
رواه البخاري في كتاب الاستئذان من صحيحه كما قال الحافظ في الفتح وأخرج
النسائي حديث الباب بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزور الانصار
فيسلم على صبيانهم ويمسح رؤوسهم ويدعو لهم وهو مشعر بتوقع ذلك منه غير مرة
بخلاف سياق الباب حيث قال مر علي صبيان فسلم عليهم انها تدل على انها واقعة
حال «قلت» قول أنس «كان النبي صلى الله عليه وسلم» يشعر بما يشعر به رواية
النسائي وقول ثابت انه مر الخ لا ينافي ذلك لان أنسا أشار الى ان حكمة يسلمه
عليهم الاتباع لسكونه رآه صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك والله أعلم قال
وأخرجه مسلم والنسائي وأبو داود بلفظ غلمان بدل صبيان ووقع لابن السني وأبي
نعيم في روم وإيلة بلفظ فقال السلام عليكم يا عبيدان وعثمان بن مطر الراوي له عن ثابت
واه ولأبي داود من طريق حميد عن أنس انتهى إلينا النبي صلى الله عليه وسلم
وأنا غلام في الغلمان فسلم علينا الحديث (وعنه قال إن) مخففة من الثقيلة أي إنه
(كانت الأمة) بفتح أوليه ولامه واو محذوفة أي الجارية (من إمام) بكسر
الهمزة والمد بوزن كتاب أي جوارى أهل (المدينة) علم بالغلبة على دار هجرته
صلى الله عليه وسلم (لتأخذ بيد النبي صلى الله عليه وسلم) اللام فيه فارقة بين
المخففة والنافية (فتنطلق به حيث شاءت) ففيه مزيد تواضعه من وجوه الاول

رواه البخارى * وعن الأسود بن يزيد قال « سألت عائشة رضي الله عنها ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله

انها أمة وليست من وجوه الناس الثاني انها تأخذ يده وذلك يدل على مزيد الاقياد االثالث انها تذهب به لاحتها أي مكان كانت قرية أو بعيدة ففيه منه صلى الله عليه وسلم التحريض على ذلك والحث على سلوكه (رواه البخارى) في الادب من صحيحه * (وعن الأسود بن يزيد) بفتح التحتية الاولى وسكون الثانية وكسر الزاى وهو أبو عمرو ويقال أبو عبد الرحمن الأسود ابن يزيد ابن قيس بن عبد الله بن مالك بن علقمة بن سلامان بن كهل النخعي السكوني التابعي الجليل قال أحمد بن حنبل هو ثقة من أهل الخير واتفقوا على ثوبته وجلالته رويانا عن ميمون بن حمزة قال سافر الأسود ثمانين حجة وعمره لم يجمع بينهما اهـ ماخصا من التهذيب (قال سألت عائشة رضي الله عنها ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع) هو أخص من الفعل كما قاله البيضاوى في سورة المائدة (في بيته) أى منزله (قالت يكون في مهنة أهله) قال في المصباح المهنة أخص من المهن كالضربة والضرب وقيل المهنة بالكسر لغة وأنكرها الاصمعي وقال الكلام الفتح وهو في مهنة أهله أى في خدمتهم وفي النهاية الرواية بفتح الميم الخدمة وقد تكسر وقال الزمخشري وهو عند الاثبات خطأ قال الاصمعي المهنة بفتح الميم الخدمة ولا يقال المهنة بالكسر وكان القياس لو قيل مثل جاسة وخدمة الا انه جاء على فعلة واحدة اهـ وفي بعض حواشي الشفاء المهنة الخدمة بفتح الميم وكسرها خطأ قاله سدرة وقال غيره فيه الكسر وأنكر الفتح وفي شرح

تعني خِدْمَةُ أَهْلِهِ : فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ «رواه البخارى
وعن أبى رِفَاعَةَ تَيْمٍ بْنِ أُسَيْدٍ

ابن أقبس قيل الفتح أفصح وأنكره البعض وقيل الكسر أفصح وأنكره
البعض الآخر ووجه لغة الكسر علي وزن خِدْمَةِ (١) اه (تعني) أى
عائشة بقولها فى مهنة أهله (فى خدمة أهله) وقد فسرت المهنة بما رواه
عياض فى الشفاء والحسن وأبو سعيد وغيرهم فى صفة قال وبعضهم يزيد على بعض
كان فى بيته فى مهنة أهله يلقى ثوبه ويحلب شاته ويرقع ثوبه ويخصف نعله ويخدم
نفسه ويألف ناضحه ويقم البيت ويعقل البعير ويأكل مع الخادم ويعجن معها
ويحمل بضاعته من السوق اه وظاهر عبارة المصنف ان تعني الخ قول الاسود
ومحتمل أن يكون قول من دونه وهذا التفسير لم أجده فى أصليين مصححين من
البخارى وبه يظهر انه من صنيع المؤلف فيكون مخالفاً لعادته فى مثله من تأخيرهِ عن
سوق الحديث بجملة ثم بيان مخرجه ثم غريبه وكونه صلى الله عليه وسلم يباشر
خدمة أهله من مزيد فضله وكما توضحه اذ سيد قومه النور خادمهم وظاهر ان
المراد من كونه كان كذلك فى بيته اذا انفرد بهم ولم يكن ثم ما هو أهم منه والا
اشتغل بالاهم (فاذا حضرت الصلاة خرج الى الصلاة) أى مبادراً لأدائها
تحريراً على فعلها أول وقتها الذي جاء فى الصحيح انه أفضل الاعمال (رواه
البخارى) فى الصلاة وفى النفقات وفى الادب من صحيحه ورواه الترمذى فى
الزهد من جامعه وقال حسن صحيح (وعن أبى رِفَاعَةَ) بكسر الراء وخفة الفاء
واهمال العين (تيم) بفتح الفوقية وكسر الهمزة الأولى بينهما تحتية ساكنة (ابن أسيد)
قال الحافظ العسقلاني فى تبصير المتنبه اختلف فيه هل هو بضم الهمزة مصفراً أو أسد

(١) وفى نسخة خرقه وفى أخرى خلفه . ع

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَخْطُبُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ غَرِيبٌ جَاءَ يُسْأَلُ عَنْ دِينِهِ لَا يَدْرِي مَا دِينُهُ فَأَقْبِلْ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَرَكَ خُطْبَتَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَيَّ فَأَتَنِي بِكُرْسِيِّ فَقَعَدَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ يُعَلِّمُنِي

بفتح أوليه مكبرا ابن عبد العزى بن جعونة بن عمرو بن العين ابن رزاح بن عمرو ابن سعد بن كعب بن عمرو الخزاعي (رضى الله عنه) قال في أسد الغابة أسلم وولاه النبي صلى الله عليه وسلم تجديد أنصاب الحرم واعادتها نزل مكة قاله ابن سعد اه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر حديثا فيما يؤخذ من كلام ابن الجوزى في المستخرج الملبح أخرج له مسلم هذا الحديث الواحد ولم يخرج عنه البخارى شيئا (قال انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخاطب) أى خطبة الجمعة (قلت يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه) كل من الجملتين الفعليتين محتمل لكونه صفة رجل من الوصف بالجملة بعد الفرد كقوله تعالى وهذا ذكر مبارك أنزلناه ومحتمل لكونه حالا إما كلاهما من رجل لتخصيصه بالوصف فيكونان مترادفين أو الاول منه كذلك والثانى من المستكن فى جاء فيكونان متداخلين والمراد يسأل عما يلزمه عمله حالا من الاحكام الدينية (لا يدري مادينه) أى ما هو وجه الاستفهام ملقة للفعل قبلها عنها قال المصنف وفى قوله رجل غريب الى قوله مادينه استحباب تطف السائل (فأقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك خطبته حتى انتهى الى فأتى) بالبناء للمفعول (بكرسي) بضم الكاف وفتحها والضم أشهر وتشديد الياء (فقعده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ليسمع باقى الناس الحاضرين كلامه وبروا شخصه الكريم (وجعل) أى شرع (يعلمنى

مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ثُمَّ أَتَى خُطْبَتَهُ فَأَتَمَّ آخِرَهَا « رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ
 أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ » أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ
 طَعَامًا لَعَقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ

مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ (أَيُّ مِنَ الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ وَمَا يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهِ (ثُمَّ أَتَى
 خُطْبَتَهُ فَأَتَمَّ آخِرَهَا) قَالَ الْمَصْنُفُ فِيهِ كَلَّ نَوَاضِعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفَقَهُ بِالْمُسْلِمِينَ
 وَكَلَّ شَفَقَتَهُ عَلَيْهِمْ وَخَفَضَ جَنَاحَهُ لَهُمْ وَفِيهِ الْمُبَادَرَةُ إِلَى جَوَابِ الْمُسْتَفْتَى وَتَقْدِيمُ
 أَهَمِّ الْأُمُورِ فَأَهْمُهَا وَلَعَلَّهُ كَانَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِيمَانِ وَقَوَاعِدِهِ الْمُهْمَّةِ وَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ
 عَلَى أَنَّ مَنْ جَاءَ يَسْأَلُ عَنِ الْإِيمَانِ وَكَيْفِيَةِ الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ وَجَبَتْ أَجَابَتُهُ
 وَتَعْلِيمُهُ عَلَى الْفُورِ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ هَذِهِ الْخُطْبَةَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا
 خُطْبَةً أَمْرٌ غَيْرُ الْجُمُعَةِ فَلِذَا قَطَعَهَا بِهَذَا الْفَصْلِ الطَّوِيلِ أَوْ كَانَ كَلَامُهُ لِهَذَا الْغَرِيبِ
 مُتَعَلِّقًا بِالْخُطْبَةِ فَيَكُونُ مِنْهَا وَلَا يَضُرُّ الْمَشْيُ فِي أَثْنَائِهَا (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) فِي أَبْوَابِ الْجُمُعَةِ
 مِنْ صَحِيحِهِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ (وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا) أَيْ مَلُوثًا كَلَامَاتٍ (لَعَقَ) بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ
 وَبِالْقَافِ (أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ) الْأَبْهَامَ وَالْمُسْبِجَةَ وَالْوَسْطَى يَبْدَأُ بِالْوَسْطَى لِأَنَّهَا أَكْثَرُ
 تَلَوْنًا إِذَا هِيَ أَطْوَلُ فَيَبْقَى فِيهَا مِنَ الطَّعَامِ أَكْثَرُ مِنْ غَيْرِهَا وَلِأَنَّهَا أَطْوَلُهَا أَوَّلُ
 مَا يَنْزِلُ فِي الطَّعَامِ ثُمَّ السَّبَابَةُ ثُمَّ الَّتِي تَلِيهَا الْخَبَرُ الطَّبْرَانِي فِي الْاَوْسَطِ ثُمَّ رَأَيْتُهُ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْعَقُ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا الْوَسْطَى ثُمَّ الَّتِي تَلِيهَا ثُمَّ الْأَبْهَامَ
 وَاعْتَرَضَ (١) ذَلِكَ بِأَنَّ نِسْبَةَ الثَّلَاثِ لِلْفَمِ سَوَاءٌ غَفْلَةً عَنِ الْخَبَرِ وَالْمَعْنَى الْمَذْكُورِينَ
 وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى مَنْ كَرِهَ لَعَقَ الْأَصَابِعِ اسْتِغْذَارًا قَالَ الْخَطَّابِيُّ عَافَ قَوْمٌ أَفْسَدَ قُلُوبَهُمْ
 التَّرَدُّ لَعَقَهَا وَزَعَمُوا أَنَّهُ مُسْتَقْبَحٌ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ الطَّعَامَ الَّذِي عَلِقَ بِالْأَصَابِعِ

(١) (وَاعْتَرَضَ) صَوَابُهُ (وَاعْتَرَضَ) ع

قال: وقال: إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةُ أَحَدِكُمْ فَلْيَمِمْهُنَا عَنْهَا الْأَذَى وَابْنَاءُ كُلِّهَا
وَلَا يَدْعُهَا الشَّيْطَانُ، وَأَمْرٌ أَنْ تُسَلَّتِ اللَّصْعَةُ قَالَ فَأَنْتُمْ لَا تَدْرُونَ فِي
أَيِّ طَعَامِكُمْ الْبَرَكَاتُ ؟

جزء ما أكلوه وإذا لم يستقدر كله فلا يستقدر بعضه وإيس فيه أكثر من مصها
يباطن الشفة ولا يشك عاقل أن لا بأس بذلك وقد يدخل إنسان أصبعه فيه
وبدلكه ولم يستقدر ذلك أحد اهـ ويؤيده أن الاستقدار إنما يتوهم في اللق
أثناء الأكل لانه يعيدها في الطعام وعليها آثار ريقه وذلك غير سنة وظاهر أن
الكلام فيمن استقدر ذلك من حيث هو لا مع نسبته للنبي صلى الله عليه وسلم إذ
من استقدر شيئاً من أحواله صلى الله عليه وسلم كفر قاله في أشرف الوسائل (قال)
أى أنس (وقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (إذا سقطت لقمة) بضم اللام
(أحدهم فليمط) بضم التحيّة أى يزل (عنها الأذى) الذي لا بأساً عند سقوطها
(ولياً كلها) كسرا لنفسه في إبانها بحسب الطبع واستنكافها من تناولها بعد
ملاقاتها ما سقطت عليه (ولا يدعها) بالجزم عطف طلبى على مثله أى لا يتركها
(الشيطان وأمر) عطف على قال (أن تسلت) بضم الفوقية أى تعلق (القصة)
فتنح القاف وحمها قصع بكسر ففتح وهى التى تأكل عليها عشرة أنفس كما في
مذهب الاسماء والصحفة هي التى يأكل عليها خمسة أنفس علي مافى الصحاح
والمهذب وقيل هما واحدة والمراد بالقصة هنا مطلق الاناء الذى فيه الأدم المائع
(قال فانكم لا تدرّون) أى لا تعلمون (في أي طعامكم البركة) أى هي في الماء كقول
أم في الباقي بالأصابع والقصة أو في الساقط قال المصنف في شرح مسلم معني قوله
فانكم لا تدرّون الخ أن الطعام الذى يحضر الإنسان فيه بركة فلا يدري أى فيما

رواه مسلم * وعن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَا بَعَثَ اللهُ نَبِيًّا إِلَّا رَعَى النِّعَمَ قَالَ أَصْحَابُهُ وَأَنْتَ فَقَالَ نَعَمْ كُنْتُ أُرْعَاهَا عَلَى قَرَارٍ يَطْلُأُ أَهْلَ مَكَّةَ» رواه البخاري

أكل أو فيما سقط أو فيما بقي على أصابعه أو فيما بقي بأصفل الصفحة فينبغي ان يحافظ على هذا كله لتحصيل البركة وأصل البركة الزيادة وثبوت الخير والانتفاع به والمراد هنا والله أعلم ما يحصل به التغذية وتسلم عاقبته من أذى ويقوى على طاعة الله وغير ذلك اهـ (رواه مسلم) في الادئمة من صحيحه ورواه أبو داود في الامعة من سننه والنسائي في الوليمة من سننه ومداره عندهم علي حماد بن أسامة عن ثابت عن أنس وقد تقدم الحديث في باب الامر بالمحافظة على السنة من حديث جابر * (وعن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ مَا بَعَثَ) أي نبأ أو أرسل (الله نبيا الارعى النعم) ليتدرب برعايتها الى رعاية أمته الذين يدعوهم الى ما أوحى اليه من الشرائع (قال أصحابه وأنت) أي وأنت رعايتها أخذنا بعموم نبيا المذكور مع تكرره في سياق النفي أو لست كذلك والمراد من عداك لان المتكلم لا يدخل في عموم كلامه فيكون اما أي أريد به خاص فيكون مجازا (قال نعم) أي أنا منهم في ذلك وبين ما قد يكتفى بدلالة نعم عليه بقوله (كنت أُرْعَاهَا) زيادة في الايضاح وتنبيهها على التواضع وان تعاطى الكامل مافيه كسر النفس وعدم النظر اليها لا يخل من كمالها مالم يكن فيها اخلال بمروءة أو وقوع في منهي عنه (على قراريط) اسم مكان بمكة وقيل جزء من الدرهم والدينار (لاهل مكة) متعلق بارعائها فقيه ان الكسب لا يخل بالكمال ويحتمل كونه ظرفا مستقرا لقراريط بناء على أنه اسم مكان بمكة (رواه البخاري)

* وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لَوْ دُعِيتُ إِلَى كُرَاعٍ أَوْ ذِرَاعٍ لَأُجِبْتُ وَلَوْ أُهْدِيَ إِلَيَّ ذِرَاعٌ أَوْ كُرَاعٌ لَقَبِلْتُ» رواه البخاري
* وعن أنس رضي الله عنه قال «كَانَتْ نَاقَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَضْبَاءُ

وتقدم مع شرحه وتخرجه في باب استحباب العزلة (وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو دعيت الى كراع) بضم الكاف وتخفيف الراء آخره عين مهملة وهو من الدابة ما بين الركبتين الى الساق وقبل هو اسم مكان ولا يثبت ويرده حديث أنس عند الأرمذى بالفظ لو أهدي الى كراع لقبلت وللطبراني في حديث أم حكيم الخزاعية قالت يا رسول الله يكره رد الظلف قال ما أقبحه لو أهدي الى كراع لقبلت الحديث (أو ذراع) قال الحافظ خص الذراع والكراع بالذكر ليجمع بين الخطير والحقير لان الذراع كانت أحب اليه من غيرها والكراع لاقيمة له وفي المثل أعط العبد كراعا يطلب ذراعا (لا جيت ولو أهدي الى ذراع أو كراع لقبلت) قال بن بطل أشار صلى الله عليه وسلم الى الحض علي قبول الهدية وان قلت لتلايمتنع الباعث من الهدية لاحتقار الشيء فحضر على ذلك لما فيه من الناف في الحديث اجابة الداعي وان قل المدعو اليه وفي ذلك كله تحرير على التواضع وحث على تعاطي ما يبعث على التألف ويفرس الوداد (رواه البخاري) في الهبة وفي النكاح من صحيحه ورواه النسائي في الويلمة من سننه (وعن أنس رضي الله عنه قال كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء) بفتح المهملة وسكون المعجمة بعدها باء موحدة قال ممدودة قال المصنف في شرح مسلم قال ابن قتيبة كانت للنبي صلى الله عليه وسلم نوق القصوى والجذعاء والعضباء قال أبو عبيدة العضباء اسم

لَا تُسَبِّقُ أَوْ لَا تَكَادُ تُسَبِّقُ فَعَجَاءُ أَعْرَابِيٍّ عَلَى قَعُودِهِ لَهُ

لناقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تسم بذلك شيء أصابها « قلت » وفي تحفة
القارى للشيخ زكريا ناقتة صلى الله عليه وسلم لم تكن عضباء ولا قصوى وإنما
كان ذلك نعتا لها قاله الجوهرى اه وهو موافق لابي عبيدة ثم نقل عن القاضى
أحاديث فيها ذكر الناقة قال فهذا كله يدل على انها ناقة واحدة خلاف ما قاله ابن
قتيبة وأن هذا كان اسمها أو وصفها بهذا الذي بها خلاف ما قاله أبو عبيدة يمكن
يأتى ان القصوى غير العضباء قال الحزبى العضب والجذع الحزم والقصوى والمخرمة
فى الاذن قال ابن الاعرابى القصوى التى قطع طرف أذنها والجذع أكبر منه
وقال الاصمعي فى القصوى مثله قال وكل قطع فى الاذن جرع فان جاوز الربع
فهى عضباء والمخرمة المستأصلة والعضباء المقطوعة النصف فما فوقه وقال الخليل
المخرمة مقطوعة الاذن والعضباء مشقوقة الاذن قال الحزبى والحديث يدل على ان
العضباء اسم لها وان كانت عضباء الاذن فقد جعل اسمها هذا كلام القاضى وقال
ابراهيم بن محمد التيمي التابعى وغيره العضباء والقصوى والجذعاء اسم لناقة واحدة
كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اه وفى فتح البارى اختلف هل العضباء هي
القصوى أو غيرها فحزم الحزبى بالاول وقال تسمى العضباء والقصوى والجذعاء
وروى ذلك ابن سعد عن الواقدي وقال بالثانى غيره وقال الجذعاء كانت شهباء
وكان لا يحمله عند نزول الوحى غيرها وذكر له عدة غير هذه جمعها من اعني
بجمع سبره (لانسبق أو) شك من حميد الراوى عن أنس كما صرح به البخارى
فى كتاب الجهاد من صحيحه فقال قال حميد أو (لا تكاد) تقارب (تسبق) وهو
فى باقى الروايات لا تسبق بغير شك (فجاء اعرابى) هو ساكن البادية قال الحافظ
لم أقف على اسم هذا الاعرابى بعد التذبح الشديد (على قعود له) بفتح القاف هو

فَسَبَقَهَا ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ حَتَّى عَرَفَهُ فَقَالَ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى
أَلَّا يَرْتَفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى » رواه البخاري

ما استحق الركوب من الابل قال الجوهرى هو البكر حتى يركب وأقل ذلك أن
يكون ابن سنتين الى أن يدخل في السادسة فيسمى جملا وقال الازهرى لا يقال
الا للذكر ولا يقال للانثى قعودا إنما يقال لها قلوص قال وقد حكى الكسائى فى
النوادر قعودة للقلوص و كلام الاكثر على غيره وقيل الخليل انعمود ما يقتعده
الراعى يحمل متاعه والهاء فيه البالغة (فسبقها شق ذلك) أي سبقتها (على
المسلمين حتى عرفه) أي عرف النبي صلى الله عليه وسلم شق السبق
عليهم وفي الرقاق من البخارى فلما رأى مافى وجوههم وقالوا أي سبقت العضباء
(فقال) النبي صلى الله عليه وسلم من حسن خلقه اذهابا لذلك الغضب من نفوسهم
ان هذا السبق لهذه من جنس ما جرت به الاقضية الالهية من ضمة المرتفع من الدنيا فيها
كائنا ما كان (حق) أى واجب (علي الله) تعالى لقضائه به علي ذاته (ألا
يرتفع شيء من الدنيا) من مال أو جاه أو غير ذلك من زهرات الدنيا وما ينظر
اليه منها (الاوضعه) ففيه التزهيد فى الدنيا وبإغماض الطرف عن زهراتها فانها
تنهاهى فى مكان من النظر الفائق اذا بها صارت بأدنى حال ما لم تنظر اليه العيون
قال ابن بطال فيه هو ان الدنيا على الله والتنبيه على ترك المباهاة والمفاخرة وفيه
الحث على التواضع وطرح رداء التكبر والاعلام بأن أمور الدنيا ناقصة غير كاملة
وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم لحسن خلقه من اذهاب ما يشق على أصحابه
عنهم وما كان يقصد به من الدنيا التقرب الى الله تعالى فليس منها انما هو فيها فلا
يدخل تحت هذا الخبر بل لا يزال رفوعا دناء وأخرى وفيه تواضعه صلى الله عليه وسلم
اذ سابق اعرايا (رواه البخارى) فى الجهاد وفي الرقاق من صحيحه ورواه أبو

﴿ بابُ تحريمِ الكِبَرِ والاعجاب ﴾

قَالَ اللهُ تَعَالَى « تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْمُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْمَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ » وَقَالَ تَعَالَى « وَلَا تَمْسَحْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا »

داود في الجهاد من سننه

﴿ باب تحريم الكبر ﴾

هو احتقار المرء غيره وازدراؤه له والكبر على الله كفر بان لايطيعه ولا يقبل أمره فمن ترك أمر الله أو وقع في منهيه استخفافا به تعالى فهو كافر وأما من تركه لا على سبيل ذلك بل لغلبة الشهوة أو الغفلة فمعاص والتكبر على الخلق وهو ماعرف به الكبر في الترجمة فمعصيان ان لم يكن فيه استخفاف الشرع والا كأن يحقر نبيا أو ملكا أو عالما عن اعتقاد حقارة العلم فذاك كفر أيضا قاله المظهرى (والاعجاب) أي النظر الى النفس بعين الكمال والفخر بما فيها من علم أو صلاح صورى أو عندها من مال أو جاه (قال الله تعالى تلك الدار الآخرة) الاشارة لتعظيم الآخرة أى التى سمعت بذكرها أو بلغك وصفها هي الدار الآخرة (نجعلها) اما خبر تلك والدار صفة أو الدار خبره والجملة استئناف أو خبر بعد خبر (للذين) أو حالا من الدار والعامل فيها ما في تلك من معنى الاشارة (لا يريدون علوا) كبرا أو استكبارا (فى الارض) يحتمل أن يكون مستقرا على انه صفة لما قبله ويحتمل أن يكون انغوا متعلقا به (ولا فسادا) عملا بالمعاصى أو دعوة الخلق الى الشرك (والمآب) الحسنى (المتقين) عن معاصيه (وقال تعالى ولا تمسح فى الارض مراحا) بفتح أوليه عند الجمهور وسيأتى معناه فى الاصل وهو مصدر فى موضع الحال

وقال تعالى وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (معنى) تصعر خدك أى تميله وتعرض
عَنِ النَّاسِ تَكْبَرًا

أي مرحا أو ذا مرح أو مفعول له قلت فيكون كقوله تعالى ولا تكونوا كالذين
خرجوا من ديارهم بطرا ورئاء الناس ويبحوز أن يكون مفعولا من معناه (١) مطلقا عامله
أى لا تخرج مرحا وقرىء بكسر الراء منصوب على الحال وفضل أبو الحسن المصدر
على اسم الحال لما فيه من التأكيد أى والمبالغة ولم يظهر حكمة إيراد هذه الآية مع
أنها من جملة التى بعد ما وامل المصنف كتبها قبل استحضار ما بعدها ثم رأى
أبقاها وإن اشتمل ما بعدها عليها تأكيذا فى النهى عن ذلك بذكر ما فيه النهى
عنه المرة بعد الأخرى (وقال تعالى ولا تصعر خدك للناس) كما يفعله المتكبر
أى لا تعرض وجهك عنهم إذا حدثوك تكبرا (ولا تمش في الأرض مرحا إن
الله لا يحب) أى لا يوفق (كل مختال فخور) ذى خيلاء أى تكبر يفخر على
الناس ولا يتواضع لهم وقوله إن الله الخ مستأنفة على النهى (معنى تصعر خدك)
يرفع تصعر كما يؤمى إليه قوله (أى تميله) إذ لو كان المفسر محزوما لكان المفسر
كذلك (٢) لأن ما بعد أى عطف بيان لما قبله أو بدل منه والمراد تميله عن مخاطبتك
(وتعرض عن الناس) حال خطايتهم لك (تكبرا عليهم) مفعول له بخلاف ما إذا
به كانت الامالة والاعراض عن الناس المخاطبين تأديبا لهم لكونهم وقعوا في منكر
وإتركوا معروفا فذلك لا يكون تصعبرا بل هو مندوب فقد أمر صلى الله عليه

(١) قوله (من معناه) لعله مقدم من تأخير والاصل (مطلقا عامله من معناه) ع

(٢) هذا بناء على أن تميل مضارع أمال وأما على أنه مضارع ميل بالتشديد

وَالْمَرْحُ التَّبَخْتُرُ * وَقَالَ تَعَالَى « إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ

وسلم بمهاجرة الثلاثة (١) الخلفين حتى نزلت توبتهم وفي الحديث من أحب لله وغضب لله وأعطى الله ومنع لله فقد استكمل الإيمان (والمريح) أى يفتح أوليه مصدر معناه (التبختر) وذلك يكون عن الاعجاب بالنفس واحتقار الناس * (وقال تعالى ان قارون) اسم أعجمي فلذا منع من الصرف (كان من قوم موسى) ابن عمه كما قاله ابن جريج وإبراهيم النخعي وهو أشهر الأقوال وقال ابن اسحاق هو عمه وقيل هو ابن خالته وهو بالاجماع من بنى اسرائيل آت بموسى وحفظ التوراة ثم لحقه الزهو والاعجاب (فبغى) أى تكبر (عليهم) بأنواع من البغى من ذلك كفره بموسى واستخفافه به ورميه له بما رماه من البغى فبرأه الله من ذلك وقيل كان عاملاً لفرعون علي بنى اسرائيل فظلمهم وبغى عليهم وقيل بغى بكثرة ماله وقيل بزيادة فى طول ثيابه شبرا وقيل بالكبر والعلو (وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتيحه) جمع مفتاح وهو ما يفتح به الباب وقيل خزائنه قال ابن عطية وأكثر المفسرون فى شأن قارون فروي أن فى الانجيل أن مفاتيح قارون كانت من جلود الابل وكان المفتاح من نصف سير وكانت قرستين بغيرا أو بغلا لكل كهنز مفتاح وقد روى غير هذا مما يقرب منه وذلك كله ضعيف والنظر يشهد بفساده ومن كان الذى يميز بعضها عن بعض وما الداعى الى هذا وفى الممكن أن ترجع كلها الى ما لا يحصى (٢) فى ويقدر على حصره بسهولة ولكن يقال مفاتيح بالياء كما قرئ به شاذاً والذى يشبه على هذا أن تكون المفاتيح من حديد ونحوه وفى النهر قيل أظفره الله بكنز من كنوز يوسف عليه السلام وقيل سمي ماله كنوزاً

(١) كذا وامله (بهجرم الثلاثة) (٢) كذا وامله (الى ما يحصى) ع.

(٦ - دليل - خامس)

لَتَنُوءَ بِالعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ

لأنها كانت لاتزكى وبسبب ذلك كانت أول معاداته اوسى وفي تفسير الكواشي قيل سبب كثرة ماله أنه كان يعلم الكيمياء ويعلمها وما موصولة ثاني مفعولى آتى وصلتها إن ومعمولاها (لتنوء بالعصبة) أى الجماعة الكثيرة (أولى القوة) والجملة خبر إن ومعنى تنوء تثقل قال أبو حيان الصحيح أن الباء للتعدي أى لتثقل علي العصبة أى هذه الكنوز لكثرتها واختلاف أصنافها يتعب حفظها القائمين عليها اه وهو ما نحاه سيبويه وشيخه الخليل فجعلوا الباء للتعدي وقالوا التقدير لتنوء العصبة فجعل بدل ذلك تعدي الفعل بحرف الجر كما تقول ناء الحمل وأناه ونوت به بمعنى جعلته ينوء (١) وجعله ابن عطية من باب القلب فقال والوجه أن يقال لتنوء العصبة بالمفاتيح المثقلة لها وكذا قال كثير من المتأولين إن المراد هذا لكتنه قلب كما تفعله العرب كثيرا ثم نقل ما تقدم عن سيبويه ثم قال ويحتمل أن تنوء مسند الى المفاتيح اسنادا مجازيا لأنها تنهض بتحمل اذا فعل ذلك الذى ينهض بها والعصبة قال ابن عباس ثلاثة وقال قتادة من العشرة الى الاربعين وقال مجاهد خمسة عشر وقيل أحد وعشرون وقيل أربعون (اذ قال له قومه) قال البيضاوى كالكشف منصوب بتنوء قال في النهر وهو ضعيف جدا لان إبناء المفاتيح العصبة ليس مقيدا بوقت قول قومه له وقال ابن عطية متعلق يعنى قال أبو حيان وهذا ضعيف أيضا لان الإيناء لم يكن وقت ذلك القول قال ابن عطية أيضا ويجوز أن يكون ظرفا لمخدوف دل عليه الكلام أى بنى عليهم وقت قولهم له قال فى النهر ويظهر لى أن يكون التقدير وأظهر التفاخر والفرح بما أوتي من الكنوز وقت قولهم له (لا تفرح) أى فرحا مطعيا وهو انهماك النفس والاشتر والاعجاب ونهى عنه لان الفرح بالدين المذموم لانه ينتج حبا والرضا بها والذهول عن ذهابها فان العلم بمفارقة ما فيها من الذات

(١) كذا ، والذي نعرفه « أباه الحمل فلانا وناه به أى أثقله وناء فلان بالحمل أى

نهض مثقلا وناء فلان أى أثقل بالبناء للمجهول » فليتأمل . ع

إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ۖ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى

لَا مَحَالَةَ يوجب النزاع قال الشاعر

أشد الغم عندى فى سرور ۖ تيقن عنه صاحبه انتقلا

وعلى النهى هنا بقوله (ان الله لا يحب الفرحين) أى بزخارف الدنيا قال ابن عطية لا يحب فى هذا الموضع صفة فعل لأنه أمر قد وقع لا محالة فمحال أن يرجع الى الارادة وانها هو ، لا تظهر عليهم بركته ولا نعمهم رحمة (وابتغ) أى اطاب (فما آتاك الله) من المال (الدار الآخرة) بأن تصرفه فى مرضاة الله تعالى (ولا تنس نصيبك من الدنيا) أى ما ينفعك منها فى المال وما هو إلا الاعمال الصالحة فنصيب الانسان من الدنيا عمرة وعمله الصالح فيه فلا ينبغي أن يمله وقيل هو أخذ ما يكفيك منها (وأحسن) فيما أنعم الله عليك (كما أحسن الله اليك) وقيل أحسن بالشكر والطاعة كما أحسن اليك بالانعام (ولا تبغ) أى تطلب (الفساد فى الارض) بأمر يكون علة للظلم والبغى، قيل كل من عصى الله فقد طاب الفساد فى الارض (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء أفعالهم (قال) أى لما وعظه قومه وأخذته العزة بالاثم وأعجب بنفسه (إنما أوتيته على علم عندى) أى فضل وخير علمه الله عندى فأرى أهلا لهذا ففضلني بهذا المال عليكم كما فضلني بغيره واختاف فى هذا العلم فقيل علم التوراة وحفظها قالوا وكانت هذه مغالطة منه وقيل العلم بالتجارة ووجوه تسمير المال فكانه قال أوتيته بادرأ كي وسعي وقيل علم الكيمياء وقيل مراده إنما أوتيته على علم من الله وتخصيص من لدنه قصدنى به أى فلا يلزمنى فيه شيء مما قلتم وعلى هذا قوله عندى خبر مبتدأ أى هذا عندى كما تقول فى معتقدى أو فى رأى وعلى كلا الوجهين فقد نه القرآن على خطئه فى اعتزازه (أو لم يعلم) عطف على مقرر أى عنده مثل ذلك العلم الذى ادعى ولم يعلم (ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر

فخسفنأ به وبداره الأرض الآيات * وعن عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «لا يدخل الجنة

جمعا) فلا تدل كثرة المال على أن صاحبها يستحق رضا الله لبقى بعلمه بذلك نفسه
مصارع الهالكين (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى
مطلع عليه او معاتبه فانهم يعذبون بها بفتنة فلا ينافى الآيات التي فيها سؤال
المجرمين لانه سؤال توبيخ وتقرع وتبكيت (فخرج علي قومه في زينته) قال ابن
عطية أكثر المفسرون في تحديد زينة قارون وتعيينها بمالا حجة له فاقتصرت
(قال الذين يريدون الحياة الدنيا) علي ما هو عادة الناس من الرغبة فيها (ياليت
لنا مثل ما أوتي قارون) تمنوا مثله لآعينه حذرا عن الحسد (إنه لذو حظ) أي نصيب (عظيم)
من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) أي الاحبار لمن تمنى (ويلكم) دعاء بالهلاك استعمل
للزجر عما لا يرضي (ثواب الله) في الآخرة (خير) مما أوتي قارون (لمن آمن وعمل صالحا ولا
يلفها) الضمير للكل كلمة التي تعلمها العلماء أو لشواهد فانه بمعنى المثوبة أو الجنة أو الايمان
والعمل الصالح فانهما في معنى السيرة والطريقة وجري ابن عطية علي ان الضمير عاد الى
غير مذكور لفظا دل عليه المقام كهو في حتي توارب بالحجاب وكل من عليها فان
(الا الصابرون) أي على الطاعات وعن الشهوات وهذا جماع الخبرات كلها
(فخسفنأ به) أي بقارون (وداره الارض) وذلك لدعاء موسى عليه وأمر الله
الارض بطاعة موسى فقال لها يا أرض خذيهم فاخذته ومن معه ففي الآيات
شؤم البغي وسوء مصرع الكبر قل الشاعر * والبنى مصرع مبتغيه وخيم *
(وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل
الجنة) أي أبدا أن استحل ما يأتي مع علمه بتحريمه والبراد من في قلبه كبر عن

مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ الرَّجُلَ يُحِبُّ
أَنْ يَكُونَ ثَوْبُهُ حَسَنًا وَنَعْلُهُ حَسَنَةً قَالَ إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ

الايامان وقيل لا يدخلها ذاك كبر أى لا يكون في قلبه شيء منه حال دخولها قال تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل قال المصنف وهذا كتناويل الخطابي فيهما بعد فان الحديث ورد في سياق النهي عن الكبر الآتي معناه في الحديث فلا ينبغي حمله على هذين المحرجين له عن المطلوب بل الظاهر ما اختاره عياض وغيره من المحققين أنه لا يدخلها دون مجازاة إن جازاه وقيل هذا جزاؤه إن جازاه وقد تكرم بأنه لا يجازيه بل لا بد أن يدخل كل الموحدين الجنة إما أولاً وإما ثانياً بعد تعذيب أصحاب الكبائر الذين ماتوا مصرين عليها وقيل لا يدخلها مع المؤمنين أول وهلة (من في قلبه مثقال ذرة) أى زنة مثقال صغيرة أو جزء من أجزاء الأطباء (من كبر) بكسر فسكون (فقال رجل) هو مالك بن مرارة بضم الميم الرهاوى بفتح الراء فيما ذكره الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري وبضما كما يؤخذ من كلام الجوهرى في صحاحه وكون القائل ما لكا قاله القاضي عياض وأشار إليه ابن عبد البر وقد جمع ابن بشكوال الحافظ في اسمه أقوالاً من جهات فقال هو أبو ربحانة واسمه شمعون ذكره ابن الأعرابي وشمعون قال المصنف بالشين المعجمة وإهمال العين وأعجمها وقيل ربيعة بن عامر ذكره على بن المدينى في الطبقات وقيل سواد بالتخفيف ابن عمرو ذكره ابن السكن وقيل معاذ بن جبل ذكره ابن أبي الدنيا في كتاب الخول والتواضع وقيل مرارة الرهاوى ذكره أبو عبيد في غريب الحديث وقيل عبد الله بن عمرو بن العاص ذكره عمر في جامعه وقيل حزم بن قايك هذا ما ذكره ابن بشكوال ذكره المصنف في شرح مسلم (ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسناً ونعله حسناً قال ان الله جميل يحب

الجمال (الكبير) بطر الحق وغمط الناس رواه مسلم

الجمال (أي فليس ذلك من الكبير أى اذالم يكن علي وجه الفخر والخيلاء والمباهاة بل علي سبيل اظهار نعمة الله امتثالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث واختلف في معنى قوله إن الله جميل فجميل معناه كل أمره جميل فله الاسماء الحسني والصفات العلا وقيل جميل بمعنى مجمل ككريم بمعنى مكرم وقال القشيري معناه جليل وحكي الخطابي انه بمعنى ذي النور والبهجة أى مالكها وقيل معناه جميل الافعال بكم والنظر اليكم يكلفكم اليسر ويفنيكم عن الكثير ويثيب الجزيل ويشكر عليه واءلم أن هذا الاسم ورد في هذا الحديث الصحيح ولكنه من أخبار الآحاد وورد أيضا في الاسماء الحسني وفي إسناده مقال والمختار جواز اطلاقه عليه تعالى ومن العلماء من منعه قال امام الحرمين ما ورد في الشرع اطلاقه في أسماء الله تعالى وصفاته أطلقناه وما منع الشرع من اطلاقه منعناه وما لم يرد فيه اذن ولا منع لم تقض فيه بتحليل ولا تحريم لان الاحكام الشرعية تنافي من موارد الشرع ولو قضينا بتحليل أو تحريم لكننا مثبتين حكما بغير الشرع قال ثم لا يشترط في جواز الاطلاق ورود ما يقطع به في الشرع ولكن ما يقتضى العمل وان لم يوجب العلم فانه كاف الا ان الاقيسة الشرعية من مقتضيات العمل ولا يجوز التمسك بها في تسمية الله تعالى ووصفه هذا كلام امام الحرمين ومحلّه من الاتقان والتحقيق بالعلم مطابقا وبهذا العلم خصوصا معروف بالغاية العليا وكذا قال القاضي عياض الصواب جواز العمل في ذلك بغير الآحاد لاشتماله علي العمل أى بان يدعى بها ويثني علي الله بها وذلك عمل لقوله والله الاسماء الحسني فادعوه بها (الكبير بطر الحق) وعدم الانقياد له (وغمط الناس رواه مسلم) في كتاب الايمان من صحيحه ورواه أبو داود في كتاب اللباس من سننه والترمذي في البر والصلة من جامعه والنسائي في السنة من سننه ومداره

(بَطْرُ الْحَقِّ) دَفَعَهُ وَرَدَّهُ عَلَى قَائِلِهِ ، وَغَمَطُ النَّاسِ احْتِقَارُهُمْ * وَعَنْ
سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ رَجُلًا

عندهم علي الأعمش عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن ابن مسعود أنه ما خصا من
الأطراف (بطر) بفتح الموحدة والطاء والراء المهملين (الحق دفعه) قال في النهاية
هو أن يجعل ما جعله الله حقاً من توحيد وعبادته باطلاً وقيل هو أن يتكبر عن الحق
فلا يقبله أه قلته وعليه فالدفع على المعنى الأول عدم الإذعان لذلك وعلي المعنى
الثاني عدم الانقياد ومن الأول آية النساء فلا وربك لا يؤمنون حتي يحكموك فيما
شجر بينهم الآية ومن الثاني آية النور في صفة المنافقين وإذا دعوا إلى الله ورسوله
ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون « أقول » أن جعلت أُل في الحق للاستغراق
فالكبر لا يكون إلا من الكافر وهو لا يدخلها بدأ وإن أر بد بالحق بعض أفراد أي
ما عدا الأيمان من أحكام الشرع كان الكبر موجوداً في الكافر والمؤمن لانه قد
يمنع من الانقياد له عصياناً ولا يخرج ذلك عن إيمانه ويؤيد إرادة الثاني قوله
(وردة على قائله) أي كائنا من كان من كبير أو صغير جليل أو حقير وذلك الدفع
والرد قد صدرا منه ترفعا وتجبرا أما لولم يتضح له حقيقة أمر ولم ينقد له وردة علي
قائله لا تكبرا عن الحق ولا ترفعا عليه بل لعدم ظهور أن ذلك من الحق عنده فلا
يكون من الكبر وقد تقدم في التواضع أنه قبول الحق والإذعان له من غير نظر
لقائله فهذا ضده (وغمط الناس) بفتح الغين المعجمة وسكون الميم وبالطاء المهملة
قال وبالطاء (١) ذكره أبوداود في مصنفه وذكره أبو عيسى الترمذي وغيره بالصاد
المهملة وهما بمعنى واحد وهو ما بينه المصنف بقوله (احتقارهم) يقال في الفعل منه
غمطه يغمطه من باب ضرب وجاء من باب علم (وعن سلمة) بفتح أوليه (ابن
الأكوع رضي الله عنه أن رجلاً) تقدم تعيينه مع الكلام علي الحديث وشرحه

(١) قوله (وبالطاء) كذا ولعله تحريف والصواب (وبالطاء) أي المهملة . ع

أَكَلَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِمَالِهِ فَقَالَ كُلُّ بَيْمِينِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطَعْتَ مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ قَالَ فَمَارَفَعَهَا إِلَى فِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا أَخْبِرْكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ

فِي بَابِ الْمَحَافِظَةِ عَلَى السَّنَةِ (أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِمَالِهِ) بِحْتَمَلٍ أَنْ يَكُونَ فَعْلُهُ لَذَلِكَ ابْتِدَاءً جَهْلًا بِالسَّنَةِ ثُمَّ لَمَّا عَرَفَهَا كَمَا قَالَ (فَقَالَ) يَعْنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (لَهُ كُلُّ بَيْمِينِكَ) أَيْ كَمَا هُوَ الْإِدْبُ الْمُنْدُوبُ الْمَحْبُوبُ أَخَذَتْهُ نَفْسُهُ فَلَمْ يَنْقُدْ لِلْحَقِّ وَاعْتَذَرَ بِهَا لَيْسَ كَذَلِكَ فِي الْوَاقِعِ (فَقَالَ لَا أَسْتَطِيعُ) أَيْ إِلَّا كُلَّ بَيْمِينٍ أَيْ أَعْمَلُ بِهَا تَمْنَعُ مِنْ أَعْمَالِهَا (فَقَالَ لَا اسْتَطَعْتَ) وَبِحْتَمَلٍ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنْهُ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ عَنَادًا وَاسْتِكْبَارًا فَاصَابَهُ مَا أَصَابَهُ وَقَوْلُهُ (مَا مَنَعَهُ إِلَّا الْكِبَرُ) جُمْلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ لِيَبَانَ الَّذِي اقْتَضَى دَعَاؤُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ مَعَ كَمَالِ رَحْمَتِهِ وَمَزِيدِ عَفْوِهِ وَصَفْحِهِ أَيْ أَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ الْمَانِعَ لَهُ عَنِ الْإِقْبَادِ كِبَرُهُ عَنِ الْحَقِّ وَدَفَعَهُ لَهُ دَعَا عَلَيْهِ فَفِيهِ الدَّعَاءُ عَلَى مَنْ قَصِدَ الْخُرُوجَ عَنِ الشَّرِيعَةِ عَمْدًا (قَالَ) أَيْ سَلِمَةً (فَمَا رَفَعَهَا) أَيْ فَمَا رَفَعَ الْمَعْوِ عَلَيْهِ شِمَالَهُ (١) (إِلَى فِيهِ) أَجَابَةً لِدَعَاؤِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ مَنَعَهُ أَنَّهُ كَانَ وَثْمًا خَلَا قَلَامًا قُلُ الْقَاضِي عِيَاضُ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) فِي بَابِ الْأَطْعِمَةِ مِنْ صَحِيحِهِ (وَعَنْ حَارِثَةَ) بِالْهَاءِ الْمُهْمَلَةِ وَالْمَثَلَةُ (ابْنُ وَهَبٍ) وَهُوَ الْحَزَاعِيُّ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لِأَنَّهُ ذَكَرَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَقَالَ رَوَى عَنْهُ أَبُو إِسْحَاقَ السَّبْيَعِيُّ وَهَبْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجُبَنِيُّ ثُمَّ أَخْرَجَ عَنْهُ الْحَدِيثَ الَّذِي فِيهِ السَّكَلَامُ وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ فِي تَرْجُمَتِهِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا أَخْبِرْكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ (أَيْ (١) قَوْلُهُ بِشِمَالِهِ لَعَلَّ الصَّوَابَ عَلَيْهِ بِدَلِيلِ رِوَايَةِ الدَّارِمِيِّ «فَمَا وَصَلَتْ بَيْمِينُهُ إِلَى فِيهِ» ع

كُلُّهُ عُلٌّ جَوَاطِ مُسْتَكْبِرٍ متفق عليه ، وتقدم شرحه في باب
 ضَعْفَةِ الْمَسْلَمِينَ * وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «أَحْتَجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ فِي الْجَبَّارُونَ
 وَالْمُتَكَبِّرُونَ وَقَالَتِ الْجَنَّةُ فِي ضَعْفَاءِ النَّاسِ وَمَسَاكِينِهِمْ

بأغلبهم (كل عتل) بضم المهملة والفوقية وتشديد اللام أى غليظ جاف (جواظ) بفتح
 الجيم وتشديد الواو وبالطاء الموحدة أى جوع منوع وقبل المختال في مشيته (مستكبر)
 وفي التعبير بناء الاستفعال إيماء الى أن داء التكبر يطلبه لنفسه وليس هو له بل الذى
 له العبودية والتذلل ، والتكبر ياء الله سبحانه (متفق عليه وتقدم شرحه) ومن خروجه
 (في باب ضعف المسلمين) وكذا ذكر في الباب المذكور الحديث عقبه * وعن أبي
 سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحتجت
 الجنة والنار قال المصنف هو على ظاهره وإن الله تعالى جعل فيهما تميزا يدركان
 به فتعاجا ولا يلزم من ذلك دوام التميز لهما (فقالت النار في الجبارون) قال
 الراغب في مفرداته الجبار في صفة الانسان يقال لمن تجبر بمعصية بادعاء منزلة من
 تعالى لا يستحقها ولا يقال الاعلى طريق الذم نحو وخاب كل جبار عنيد ويقال
 للفاخر غيره جبار نحو وما أنت عليهم بجبار اه «قالت» والأنسب هنا المعنى الاول بقرينة
 قرينه وهو (والمتكبرون) وأنه جاء عند أبي هريرة أو ثرت بالتكبرين والمتكبرين
 كما سيأتي ويحمل المعنى الثاني ويراد يجبر غيره على الباطل فيكون مذموما اذ الجبر
 على الحق لمن تمكن منه محمود وفي التعبير بصيغة التفعيل إيماء الى ما تقدم فيما قبله
 من تكلف التكبر صفة التكبر وادعائه ما ليس له (وقالت الجنة في ضعفاء الناس)
 جمع ضعيف وألله مدودة أى الخاضعون لله سبحانه المذلون أنفسهم له (ومساكينهم

فَقَضِيَ اللَّهُ يَنَّهُمَا إِنَّكَ الْجَنَّةُ رَحِمْتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ وَإِنَّكَ النَّارُ
عَذَابِي أَعَذَّبُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ وَلِكَلَيْتُكُمْ عَلَىٰ مِلْؤُهَا « رواه مسلم

جمع تكسير لمسكين أى ذوو حاجاتهم من فقير ومسكين قال الشافعي رضى الله عنه
الفقير والمسكين اذا اجتماعا أى فى الذكر افتراقا أى فى المعنى واذا افتراقا أى بان
ذكر أحدهما فقط اجتماعا أى فى المعنى بان يفسر المذكور بما يشتملها (قضي الله
بينهما) أى فصل بينهما قائلا (إنك) بكسر الميم والكاف (الجنة) يجوز رفعه
كما رأيت مضبوطا بالفتح لم فى أصل مصصح من الرياض خبر أن نصبه بدلا من
الضير بطل كل وقوله (رحمتي) خبر ان على الثاني وعلى الاول خبر بعد خبر
ويكون ذلك الخبر الاول كالموطي للثاني نحو جاء كما فى جاء زيد رجلا راكبا من
الحال الموطية وضابطها كل جامد موصوف بما يبين الهيئة به وظاهر أن ما ذكر
يجب فى قوله وإنك النار النخ وجملة (ارحم بك من أشاء) مستأنفة ببيان حكمة
انشائها وإيجارها ويجوز كونها حالا مما قبلها (وإنك النار عذابي أعذب بك من
أشاء) وتقديم الاول على الثانى إيماء الى ما سبق الرحمة على العذاب والفضل على
للعقاب (ولكليكما على ماؤها) أى ما ملؤها من الخلائق (رواه مسلم) فى باب صفة
الجنة والنار منفردا به عن باقى السنة لكن قضية صنيع المصنف أنه ساقه بهذا اللفظ
عن أبى سعيد والذى فى مسلم أنه أورد الحديث عن أبى هريرة من طرق قال فى
أولها تحاجت النار والجنة فقالت النار أوثرت بالتكبرين والمتجبرين فقالت الجنة
ومالى لا يدخلنى إلا ضعفاء الناس وسقطهم وعجزهم فقال الله للجنة أنت رحمتي
أرحم بك من أشاء من عبادى وقال للنار أنت النار أعذب بك من أشاء من
عبادى ولكل واحدة منكما ملؤها فاما النار فلا تمتلئ فيضع قدمه عليها فتقول قطقط
فإنالك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض وفى باقىها عنه نحو هذا وفى آخره قال الله

«وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
«لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْرًا» متفق عليه

للجنة انما أنت رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي
أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكما ماؤها الحديث وهو بهذا
اللفظ عند البخاري بالطريق التي عند مسلم ثم أورد مسلم الحديث عن عثمان بن أبي
شيبة عن جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد الخدري قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجت الجنة والنار وقال مسلم فذكر أبو سعيد نحو
حديث أبي هريرة الى قوله ولكليكما علي ماؤها ولم يذكر ما بعده من الزيادة انتهت
عبارة مسلم وبهذا يظهر أن ما ساقه المصنف من لفظ الحديث لم يسقه مسلم كذلك
وانما أشار الى أنه نحو حديث أبي هريرة ولعل المصنف وقف عليه من طريق آخر
ان هذا لفظه وأنه الذي أشار اليه الحافظ مسلم بقوله نحو حديث أبي هريرة والله
أعلم (وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر
الله يوم القيامة) أي نظر رحمة (الى من جر إزاره بطرا) بفتح أوليه الموحدة والطاء
المهملة قال الراغب البطر دهش يعترى من سوء احتمال النعمة وقلة القيام بحقها وصرفها
الى غير وجهها ويقارب البطر الطرب وهو خفة أكثر ما يعترى من الفرح وقد يقال
ذلك من البرح اهـ وبطر منصوب على العلة والحالصة بتقدير مضاف أى ذا بطر
أو بتأويله بالوصف أى بطرا أو بإبقائه على ظاهره مبالغة في وصفه كأنه عينه (متفق
عليه) أخرجاه في اللباس وعندهما عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا ينظر الله الى من جرثو به خيلاء قال المصنف والخيلاء بالمد والمخيلة والبطر والزهو
والكبر والتبختر كلها بمعنى واحد وهو حرام وحديث ابن عمر يدل على أن

وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم
القيامة ولا يزكّيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم» شيخ

الاسبال يكون في الازار والقميص والعمامة وأنه لا يجوز في حرم ارساله تحت الكمين
إذا كان على وجه الخيلاء والبطر والافكره والمستحب فيما ينزل إليه طرف القميص
والازار من الرجل نصف الساق ففي حديث أبي سعيد مرفوعا إزرة المؤمن الي
انصاف ساقه لا جناح عليه فيما بينه وبين الكمين فما نزل عن الكميز فممنوع تحريما
إذا كان على سبيل الخيلاء وتنزيها ان لم يكن كذلك والاحاديث المطلقة بان ما
تحت الكمين في النار محمولة على ما كان للخيلاء لان المطلق يحمل على المقيد قاله
المصنف في شرح مسلم وحديث أبي هريرة قال السيوطي في الجامع الكبير خرجه
البیهقي أيضا في الشعب ولم أره تعرض فيه لحديث ابن عمر مرفوعا لا ينظر الله الى
من جر ثوبه خيلاء مع أنه عندهما وهذا من العجب والتسبان من طبع الانسان
وبالله المستعان (وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة) أي أصناف ثلاثة، أو
ثلاثة من الاصناف فللوصف ساغ الابتداء به (لا يكلمهم الله يوم القيامة) كناية
عن الغضب أو لا يكلمهم بما يسرهم قال المصنف وقيل المعنى لا يكلمهم تكليم أهل
الخير بإظهار الرضا بل كلام أهل السخط (ولا يزكّيهم) أي لا يقبل أعمالهم فيثني
عليهم أو لا يطهرهم من الذنوب (ولا ينظر إليهم) أي نازر رحمة (ولهم عذاب
أليم) أي مؤلم قال الواحدى هو الذى يخاص الى قلوبهم وجهه قال والعذاب كل
ما يعجب الانسان ويشق عليه وهذا منه على ان أليم بمعنى مؤلم اسم فاعل ويجوز
أن يكون بمعنى المفعول فيكون فيه ايماء الى شدة فظاعة العذاب لانه اذا تألم من
نفسه فكيف بمن فيه وقدم الخبر للاهتمام به تحذيرا عما يؤدى الى الاندراج في
شئ منه (شيخ) أي من طعن في السن واستطال فيه وذلك من الخمسين فما

زَانٍ وَمَلِكٌ كَذَّابٌ وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ» رواه مُسْلِمٌ ، العَائِلُ الْفَقِيرُ
* وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

فوق (زان وملك) بكسر اللام (كذاب وعائل مستكبر) قال القاضي عياض
سبب تخصيص هؤلاء بهذا الوعيد ان كلا منهم التزم المعصية المذكورة مع بعدها
منه وعدم ضرورتها اليها وضعف دواعيها عنده وان كان لا يعذر أحد بذنب لكن لما
لم يكن الى هذه المعاصي ضرورة مزعجة ولا دواعي معتادة أشبه أقدامهم عليها المعادة
والاستخفاف بحق الله تعالى وقصد معصيته لا حاجة غيرها فان الشيخ لكمال عقله
وتعام معرفته بطول مآمر عليه من الزمان وضعف أسباب الجوع والشهوة للنساء
واختلاف (١) دواعيه لذلك عنده ما يريجه من دواعي الحلال في هذا ونحلي سره منه
فكيف بالزني الحرام وإنما دواعي ذلك الشباب والحرارة الغريزية وقلة المعرفة
وغلبة الشهوة لضعف العقل وصغر السن ، وكذلك الامام لا يخشى من أحد من
رعيته ولا يحتاج الى مداينة ومصانعة فان الانسان انما يدهن ويصانع بالكذب
من يحمده ويخشى أذاه أو معاتبته ويطلب عنده بذلك منزلة أو منفعة فهو غني
عن الكذب مطلقا ، وكذلك الفقير العائل قد عدم المال وإنما سبب الفخر والخيلاء
والكبر الارتفاع عن القرناء بالثروة في الدنيا لكونه ظاهراً فيها وحاجات أهلها
اليه فإذا لم يكن عنده أسبابها فلماذا يستكبر ويستحقر غيره فلم يبق فله وفعل
الشيخ الزاني والامام الكاذب إلا لضرب من الاستخفاف بحق الله تعالى اه
(رواه مسلم) في كتاب الايمان من صحيحه ورواه النسائي في الرحم من سننه
(العائل الفقير) من العيلة بفتح العين وهو الفقر وجمع عائل عائلة وهو في تقدير
فعلة ككافر وكفرة قاله في المصباح * (وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

(١) (واختلاف) كذا ، ولعله (وقلة) ع

وسلم «يقول الله تعالى العز إزارى والكبرياء ردائى فمن يَنَازِ عَنى عَذْبَتُهُ»
رواه مسلم * وعنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «يَنِمَا رَجُلٌ
يَمَشَى فِي حُلَّةٍ

وسلم يقول الله عز وجل : العز إزارى والكبرياء ردائى) قال المظهرى الكبرياء غاية
العظمة والترفع عن أن ينقاد لأحد أو الى شىء برجه من الوجوه وهذا لا يكون إلا
لله والازار والرداء منسباها لان الرداء ما يلبس به الرجل رأسه وكشفه وأسفل من
ذلك والازار ما يلبس به الرجل من وسطه الى قدميه ، والعز والكبرياء صفتان
مختصتان بى لا يشاركني فيهما غيرى كما لا يشارك الرجل فى ردائه وازاره اللذين
هما لباسا (فمن نازعنى عذبتة) يقال نازعه اذا جذب وأخذ شىء من واحد وجذب
ذلك الواحد من صاحبه ذلك ويقول كل منهما هذا ملكى وحقى أى يقول تعالى
ان هذين حقى لا يستحق واحدا منهما غيرى فمن ادعى العز أو الكبرياء فقد
خاصنى ومن خاصنى صار كافرا عذبتة (رواه مسلم) قال المزى فى الاطراف
رواه فى اللباس من صحيحه ورواه أبو داود فى الزهد وابن ماجه فى سننها ورواه
البزار اه ملخصا وفى الاحاديث القدسية التي جمعها الحافظ العلائى بعد ايراد
الحديث عن الأغر عن أبى هريرة كما أورده مسلم باللفظ المذكور ما افظه متفق
عليه من هذا الوجه (وعنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنِمَا رَجُلٌ) قال
الدماينى فى المصايح قلا عن السهيلي فى مبهمات القرآن انه الهيزن رجل من
أعراب فارس وهم من الترك وفى صحاح الجوهري انه قارون اه وفى تفسير
الخازن قال قتادة خسف به أى قارون فهو يتجامل فى الارض كل يوم قائم
وجل لا يلبسها أى الى قعرها الى يوم القيامة (يمشى فى حلة) بضم المهملة ثوب له

تُعْجِبُهُ نَفْسُهُ مُرْجَلُهُ رَأْسُهُ يَخْتَالُ فِي مَشْيِهِ إِذْ خَسَفَ اللَّهُ بِهِ فَهُوَ
يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ؛ (مُرْجَلُهُ رَأْسُهُ) أَيْ
مَشْطُهُ ، يَتَجَلَّجَلُ بِالْجِيمِ أَيْ يَفُوصُ وَيَنْزِلُ

ظاهرة وبطانة (تعجبه نفسه) جملة مستأنفة لبيان سبب الخسف به أو حاله من
ضمير يمشى أو خبر بعد خبر (مرجل رأسه) بتشديد الجيم من الترجيل وهو
تسريح الشعر (يختال) أى يزهو ويتكبر (فى مشيته) بكسر الميم (إذ خسف
الله به) أشار ابن حجر الهيتمي فى شرح حديث جبريل فى الاسلام والايمان
والاحسان أن إذ أفادت هنا مع كونها ظرف زمان المفاجأة قال وخالف فى ذلك
ابو حيان فى بحره فقال وهو ملازم للظرفية ولا يكون مفعولا به ولا حرفا للتعليل
أو المفاجأة ولا ظرف مكان خلافا لزايعى ذلك اه وقد بسطت الكلام فى إذ فى
أول رسالتى فى قوله تعالى وإذ استسقى موسى لقومه (فهو يتجلجل فى الارض
الى يوم القيامة) وانما فعل به ذلك تدريجاً ليدوم عليه العذاب فيكون أبلغ فى
نكايته واهائه لكبره (متفق عليه) روياه فى اللباس والذى فى مسلم فى روايته قد
أعجبته جمته وبرداه وفى أخرى له بينما رجل يتبختر يمشى فى برديه قد أعجبته
نفسه وفى رواية له بينما رجل يتبختر يمشى فى بردين وفى رواية إن رجلا ممن
كان قبلكم يتبختر فى حلتة ولم أر قوله يختال فى مشيته عند البخارى فى أبواب
اللباس ولا عند مسلم والله أعلم (مرجل رأسه أى مشطه) كذا بصيغة الماضى
والانصب بمشطه بصيغة الوصف (يتجلجل بالجيمن يفوص وينزل) به الى أسفل
وروى بالغاء المعجمة واستبعده القاضى إلا أن يكون من قولهم خالخت العظم
إذا أخذت ما عليه من اللحم قال ورويناه فى غير الصحيحين بحاء مهملة *

وعن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما أصابهم » رواه الترمذى وقال حديث حسن ، (يذهب بنفسه) أى يرتفع ويتكبر

﴿ باب حسن الخلق ﴾

قال الله تعالى « وإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ »

(وعن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الرجل يذهب بنفسه) قال العاقولى الباء فيه للتمدية أى يرفع نفسه ويعتقدها عظيمة مرتفعة المقدار على الناس ويجوز أن تكون للمصاحبة أى يرافقها و يرافقها على ما تريد من الاستعلاء ويزرزاها ويكرما كما يكرم الخليل الخليل حتى تصير متكبرة وفى الأساس ذهب به فر به مع نفسه ومن المجاز ذهب به الخلاء اهـ (حتى يكتب فى الجبارين) أى من جماعتهم ومندرجا فى غمارهم (فيصيبه ما أصابهم) أى من العذاب وأتى به بلفظ ما الموصولة تفضيلا فى الوعيد (رواه الترمذى) فى البر والصلة (وقال حديث حسن يذهب بنفسه أى يرتفع ويتكبر) سكت عن الكلام على الباء وقد علمته

﴿ باب حسن الخلق ﴾

بضم المعجمة واللام وقد تسكن تخفيفا وحسن الخلق ملكة للنفس يقتدر بها على صدور الافعال الجميلة بسهولة واختلف هل هو غريزى أو كسبى (قال الله تعالى وإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ) سئلت عائشة رضى الله عنها عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن أى آدابه وأوامره وقال على الخلق العظيم آداب

وقال تعالى « وَالكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْمُحْسِنِينَ » * وعن أنس رضي الله عنه قال « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا » متفق عليه * وعنه قال « مَا مَسِسْتُ
 دِيبَاجًا

القرآن وعبر ابن عباس عن الخلق بالدين والشرع وذلك لا محالة رأس الخلق
 ووكيده إما أن الظاهر من الآية أن الخلق الذي أنشئ تعالى عليه به فهو كرم
 السجدة وبراعة القرينة والملكة الجليلة وجودة الضرائب ومنه قوله صلى الله عليه
 وسلم بعثت لأتكم مكارم الأخلاق وقال الجنيد سمي خلقه عظيما إذ لم يكن هم
 سوى الحق سبحانه عاشر الخلق بخلقهم وزايلهم بقلبه فكان ظاهره مع الخلق
 وباطنه مع الحق . وفي وصية الحكماء عليك بالخلق مع الخلق وبالصدق مع الحق
 وحسن الخلق خير كله وقيل وصف خلقه بالعظم إشارة إلى أنه كان يؤدي كل
 مقام من رفق وغلظ حقه فكان بالمومنين رءوفاً رحيماً وكان يغلظ على الكفار
 وينتقم لله سبحانه * (وقال تعالى والكافرين الغيظ) الكافرين عن أمضائه مع التدرية
 عليه (والعافين) التاركين (عن الناس) عقوبة استحقوها قيامهم (والله يحب) أي
 يثيب (المحسنين) إشارة إلى أن هؤلاء في مقام الاحسان (وعن أنس رضي
 الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً) كيف وقد قال
 صلى الله عليه وسلم أدبني ربي فأحسن تأديبي (متفق عليه) وعندهما من حديث
 البراء بن عازب كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً
 الحديث * (وعنه قال ما مسست) بكسر الهمزة وجاء بفتحها من باب قتل والمسن
 الإفضاء باليد بلا حائل هكذا قيده كذا في المصباح (ديباجاً) بكسر الدال

ولا حريراً أَلَيْنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا شَمِئَتْ
رَائِحَةً قَطُّ أَطْيَبَ مِنْ رَائِحَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

المهمة وسكون التحتية بعدها موحدة آخره جيم وهو ثوب سداه ولحمته ابريسم
ويقال هو معرب واختلف في الياء ف قيل زائدة ووزنه فيعال ولذا يجمع علي
ديابيج وقيل هي أصل والاصل دياج بالتضعيف فأبدل من أحد الضممين حرفت
الهاء ولذا ترد في الجمع الى الاصل فيقال دياييج ياء موحدة بعد الدال (ولا حريراً)
هو الابريسم وهو هنا من باب التبرقي لانه أنهم من الدياباج (ألين من كف
رسول الله صلى الله عليه وسلم) لا ينافية ما جاء في صفته صلى الله عليه وسلم أنه
شأن الكف والتقدمين بالمعجزة والمثلثة وضبطه الحافظ السيوطي بالمثلثة الفوقية بدل
المثلثة وفسره الاصمعي بالغلظ مع الخشونة فأورد عليه أنه جاء في صفته صلى الله
عليه وسلم عند البخاري وغيره أنه لين الكف فحلف أن لا يفسر شيئاً في الحديث
إما أن ذلك تفسير اشتها لا في خصوص هذا الحديث والمراد منه فيه ويلها الى
الغلظ من غير قصر ولا خشونة أي غلظ العضو لا خشونة الجلد وهذا محمود في
الرجال كما في النهاية لانه أشد لقبضهم لا في النساء وإما لأن المراد اللين بحسب
أصل الخلق والخشونة لعارض عمل أو سقر والكف هي الراحة مع الاصابع
سميت بذلك لانها تكف الاذى عن البدن وهي وثنة وقال ابن الانباري زعم من
لا يوثق به أنها مذكرة ولا يعرف تذكيرها عن يوثق يعلمه وأما كف مخضب
فعلي معني ساعد مخضب (ولا شممت) من باب تعب وشم يشم من باب قتل
في لغة (رائحة قط) بفتح القاف وتشديد الطاء المهمة المضمومة أي في زمن من
الازمنة الماضية (أطيب من رائحة رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي له عرض

وَأَقْدَ خَدِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ سِنِينَ فَمَا قَالَ لِي قَطُّ
أَفٍّ وَلَا قَالَ لَشَيْءٍ فَعَلْتُهُ لَمْ فَعَلْتُهُ وَلَا لَشَيْءٍ لَمْ أَفْعَلْهُ إِلَّا فَعَلْتَ كَذَا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

لازم غير منفك ومن ذاته غير مستمد من شيء خارج (وأقد خدمت رسول الله
صلي الله عليه وسلم عشر سنين) هي مدة توطنه صلي الله عليه وسلم المدينة بعد
هجرته اليها جاء به أهله اليه صلي الله عليه وسلم ليعخدمه فأخدمه (فما قال لي قط أف)
هو صوت دال على التضجر وهو مبتنى على الكسر والتنوين للتذكير ومن فتح فلي التخفيف
وفيها لغات عديدة تقدمت الإشارة اليها وفي ذلك - فمظ أنس من الافعال المحظورة
اذ لو وقعت منه لما سكنت على شيء منها (ولا قال لشيء فعلته) جايلا كان أو حقيرا كما
يؤذن به تنكير شيء في سياق النفي (لم فعلته) سؤال عن سبب الفعل والباعث
عليه (ولا لشيء لم أفعله الا) بفتح الهمزة وتخفيف اللام أداة عرض (فعلت
كذا) وذلك منه صلي الله عليه وسلم كمال تسليم منه لمولاه سبحانه وشهود لما يصدر
من أقداره في عالم الشهادة وأن ما ترك ولم يظهر مما لم يرد الله عدم ظهوره لا سبيل
لظهوره فلا فائدة لطلب حصول ما لم يحصل ولا للسؤال عن السبب الحامل وفيه
كمال حسن خلقه صلي الله عليه وسلم فان شأن المجاورة والمخالطة تقتضي السؤال
عن ذلك ولكن حسن خلقه حمله على ألا يسأل عما وقع من خادمه (متفق عليه *
وعن الصعب) بتشديد المهملة الاولى وسكون الثانية آخره موحدة (ابن جثامة)
بفتح الجيم وتشديد المثناة واسم جثامة يزيد بن قيس بن عبد الله بن يعمر بن
عوف بن عامر بن ليث اثني الحجازي توفي (رضي الله عنه) في خلافة الصديق
رضي الله عنه كذا في التهذيب المصنف وفي المستخرج للمليح لابن الجوزي روي

قَالَ « أَهْدَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَشِيًّا فَرَدَّهُ
عَلَيَّ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ إِنَّا لَمْ نَرُدَّهُ عَلَيْكَ إِلَّا لَأَنَّا حُرِّمْنَا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَرِّ وَالْإِنِّمِ فَقَالَ الْبَرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ

له عن رسول صلى الله عليه وسلم ستة عشر حديثاً أخرج له في الصحيحين حديثان
متفق عليهما وأحدهما (١) يجمع حديثين للبخاري أحدهما حديثان وما سوى ذلك متفق
عليه (قوله أهديت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حماراً وحشياً) هو أحدهما
روى في هديته كما بينه الحافظ في أواخر الحج من الفتح (فرده علي) لأن المحرم
لا يتعرض للصيد بوجه (فلما رأى ما في وجهي) من الأثر الناشئ فيه عن رد هديته
فإن ذلك يكسر في نفس المهدي (قال إنما لم نرده) بضم الدال على الإفصح اتباعاً
لحركة الضمير وقول القاضي بوجوب الضم فيه حينئذ رده المصنف في شرح مسلم
بأنه أنصح وإلا فيجوز فيه الكسر بضعف والفتح وهو أضعف منه ومن ذكره
تغلب في النصيح لكن غلطوه لكونه يوم فصاحته ولم ينبه على ضعفه (عليك لا
لأننا حرم) بضمين أي محرمون (متفق عليه) أخرجه البخاري في الحج وفي الهبة
واقظه في الهبة «فلما رأي في وجهي» بأسقاط ما وأخرجه مسلم في الحج ورواه
الترمذي فيه وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه في الحج من سننها (وعن
النَّوَّاسِ) بفتح النون وتشديد النون له آخره سين مهملة (ابن سمعان) بفتح السين
وكسرها تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) مع الكلام علي حديثه في باب الورع
وتوك الشبهات (قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر) أي الطاعة
(والإنم) أي المصيبة لاتهامه سيبه (فقال البر) أي معظمه (حسن الخلق) وذلك

والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطالع عليه الناس» رواه مسلم * وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال «لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا وَكَانَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ خِيَارِكُمْ أَحْسَنَكُمْ أَخْلَاقًا» متفق عليه * وعن أبي

لانه يقتدر به صاحبه على محاسن الافعال وترك رذائل الاعمال وهذا وضع الشريعة (والإثم ما حاك) بالمهمة أي تردد (في نفسك) أن تفعله لداعية النفس لفعله أو تركه لكرهه النفس له لعدم وضوح جوازه شرعا (وكرهت أن يطالع عليه الناس) أي فيمرونه بفعله فإن النفس بطبعها تحب المدح وتكره المذمة (رواه مسلم) في البر والصلة * (وعن عبد الله بن عمرو بن العاص) كذا فيما وقفت عليه بحذف الباء وتقدم ان الافصح اثباتها في مثله من كل منقوص حذفت لامه تخفيفا (رضي الله عنهما قال لم يكن رسول صلى الله عليه وسلم فاحشا) أي ليس ذا فحش في كلامه وأفعاله والفحش ما يشتد قبحه من الأقوال والافعال (ولامتنعشا) أي متكلف ذلك ومتعمده (وكان يقول إن من خياركم) عند البخاري من أخبركم بأثبات الانف في رواية وبجذفها في رواية الاصيلي والاولي هي الاصل الا انهم تركوه غلبا فيها وفي شر (أحسنكم أخلاقا) وذلك لما تقدم من دعاء حسن الخلق إلى المحاسن والانكفاف عن المساوي ومن كان كذلك فلا شك في كونه من الخيار والاختيار وقيل المراد منه هو صلى الله عليه وسلم لانه الاحسن خلقا فيكون عاما مرادا به خاص والاول لما فيه من التهييج على التخلق بذلك أنسب (متفق عليه) أخرجه البخاري في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي الأدب وأخرجه مسلم في الفضائل ورواه الترمذي في البر وقال حسن صحيح (وعن أبي

الدرداء رضى الله عنه أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ « مَا مِنْ شَيْءٍ أَثْقَلَ فِي مِيزَانِ الْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ وَإِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيَّ » رواه الترمذى وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ (البذى)

الدرء) قدمت ترجمته وبيان اسمه (رضى الله عنه) في باب ملاطفة اليتيم (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال مامن) مزیدة لتأكيد العموم المستفاد من (شيء) لكونه نكرة في سياق النفي وهو اسم ما وخبرها (أثقل في موازين المؤمنين يوم القيامة من حسن الخلق) وهذا الحديث ظاهر في أن نفس العمل يوزن بأن يحسنه ، وتجسد المعاني جائز كما جاء يؤتى بالموت في صورة كبش الحديث وقد اختلف في ذلك على أقوال ثانیها ان الموزون الاعمال ثالثها الموزون نفس العمل وفي التنديد بالمؤمن ايماء الى أن الكافر لا يزن عمله لانه لا طاعة له لتوزن في مقابلة كفره وهو أحد قولین في ذلك أيضا وفيه إشارة الى سوء خلق الكافر وذلك لانه ترك عبادة خالق كل شيء الى عبادة من لا يخلق من شيء (وإن الله يبغض) بضم التحتية من الابعاض قال في المصباح ولا يقال بغضته بغير ألف ويقال أبغضته فهو مبغض وبغضه الله بتشديد الغين قابضوه أى لا يثقی عليه في عالم الملكوت خيرا أولا يثيبه أولا يورقه (الفاحش البذى رواه الترمذى) في البر والصلة من جامعه (وقال حديث صحيح) وفي الجامع الصغير يرد ذكر الحديث بافظ « مامن شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق » رواه أحمد وأبو داود وعن أبي الدرداء بافظ « مامن شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق وإن صاحب الخلق الحسن لیساغ به درجة صاحب الهوم والصلاة » رواه الترمذی عن أبي الدرداء (البذى) بفتح الواحدة وكسر المعجمة

هو الذي يتكلم بالفحش وردىء الكلام * وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال «سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ قَالَ تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَحُسْنُ الْخُلُقِ وَسُئِلَ عَنْ أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ فَقَالَ الْفَمُ وَالْفَرْجُ» رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا

وتشديد التحية علي وزن فمیل من بذأ يذو بذأ بالفتح والمذ سفه وأفحش في منطقته وان كان كلامه صدوقا كذا في المصباح (هو الذي يتكلم بالفحش) أي الخارج عن الاعتدال من القول (وردىء الكلام) وقال العاقولي البذي هو البسيء الخلق وهو ملازم لما قبله لأن الفحش إنما يصدر عنه * (وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يدخل الناس الجنة) أي من الأعمال والأقوال والأحوال (فقال تقوى الله وحسن الخلق) قال ابن القيم جمع بينهما لأن تقوى الله تصلح ما بين العبد وبين ربه وحسن الخلق يصلح ما بينه وبين خلقه (وسئل عن أكثر ما يدخل الناس النار فقال الفم والفرج) وذلك لأنه يصدر من الفم الكفر والغيبة والنميمة ورمي الغير في الممالك وإبطال الحق وإبداء الباطل وغير ذلك مما أشار إليه الشارع بقوله «وهل يكب الناس في النار على وجوههم أو قال على مناخرهم إلا حصائد السنتهم» وقوله «وان الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقى لها بالاتهوى به في النار سبعين خريفا» والفرج يصدر منه الزنى والواط (رواه الترمذی) في ابواب الصبر والصلة (وقال حديث حسن صحيح * وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم خلقا) وقد تقدم حديث «البر حسن الخلق» فكلمنا كان

وخياركم خياركم لنسائهم» رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
«وعن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
«إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيُذْرَكُ بِحَسَنِ خُلُقِهِ دَرَجَةً الصَّائِمِ الْقَائِمِ» رواه أبو داود
وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم «أَنَا زَعِيمٌ بِبَيْتٍ فِي رَبْضِ الْجَنَّةِ

العبد أحسن أخلاقا كان أكل إيمانا وفيه دليل زيادة الإيمان وتقصانه (وخياركم)
أى عند الله سبحانه (خياركم) أى فى الظاهر (لنسائهم) وذلك بالبشاشة وطلاقة
الوجه وكف الأذى وبذل الندى والصبر على أذاها فالتغابر بين المسند اليه والمسند
حاصل (رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح) وأوردته فى الجامع الصغير
بلفظ «إِنْ أَكَمَلَ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَالْأَطْفَنَهُمْ بِأَهْلِهِ» وقال رواه الترمذي
والحاكم فى مستدركه عن عائشة وقد تقدم الحديث مع شرحه فى باب الوصية
بالنساء (وعن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول إن المؤمن لا يدرك بحسن خلقه) الباء فيه سببية قال العاقولي قيل هو بسط
الوجه وبذل الندى وكف الأذى وقيل هو ألا يخصم ولا يخصم من شدة معرفته
بالله تعالى وقال سهل أدنى حسن الخلق الاحتمال وترك المكافأة والرحمة للظالم
والاستغفار له والشفقة عليه اى ليبلغ بحسن خلقه الداعي له الى التحلي بالمحامد والتخلي
عن المذام (درجة الصائم القائم) أى أعلى الدرجات فان أعلى درجات الآل درجات
القائم فى التمجيد وأعلى درجات النهار درجات الصائم فى حر الحر (رواه أبو
داود) وكذا أخرجه ابن حبان فى صحيحه كما فى الجامع الصغير (وعن أبي أمامة)
بضم الهمزة وتخفيف اليمين واسمه صدى بن عجلان (رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا زعيم ببيت فى ربض الجنة) بفتح الراء والموحدة

لِمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَإِنْ كَانَ مُحِقًّا ، وَبَيَّنَّتْ فِي وَسْطِ الْجَنَّةِ لِمَنْ تَرَكَ
الْكَذِبَ وَإِنْ كَانَ مَازِحًا ، وَبَيَّنَّتْ فِي أَعْلَى الْجَنَّةِ لِمَنْ

وضاد معجزة ما حولها خارجا عنها تشبيها بالابنية التي تكون حول المدينة ونحت
القلاع قوله في النهاية (لمن ترك المراء) بالكسر مصدر كالامارة وهي المجادلة ويقال ماريته
أيضا اذا طعنت في قوله تزييفا للقول وتصغيرا للقاتل ولا يقال المراء إلا اعتراضا
بخلاف الجدال فانه يكون ابتداء واعتراضا قاله في المصباح (وان كان محقا) بضم
أوله وكسر المهملة فيما يمارى ويجادل أى وان كان ذا الحق في نفس الامر وذلك
لانه بعد أن يرشد خصمه اليه ويأبى عن قبوله وليس من طالبي الاستبصار فلا
ثمرة للمراء الا تضيق الوقت فيما هو كالعيب (ويبيت في وسط الجنة) الواو
عاطفة على ما قبله أي وأنا زعيم ببيت في وسطها وهو بفتح المهملة أي متوسطها
ويجوز اسكان المهملة كما في المصباح (لمن ترك الكذب) أي الاخبار بخلاف
الواقع والمراد ترك المذموم منه وهو مالا مصلحة راجحة فيه فيكون عاما مخصوصا
بما عدا ذلك إذ قد يكون مندوبا تارة كالكذب للاصلاح بين المتخاصمين
وواجبا أخرى كما اذا تيقن ترتب هلاك معصوم على صدقه بالاخبار عنه ودليل
التخصيص الاحاديث الواردة باستثناء ذلك (وان كان مازحا) أي بكذبه غير
قاصد به الجرد ولا يتناول التعريض فانه ليس بكذب أصلا كقول ابراهيم إني
سقيم أي سأسقم وقوله في سارة انها أخته أي باعتبار الاسلام واطلاق الكذب
على ذلك في بعض الاحاديث من معجاز المشاكلة أي ظاهر صورته ذلك
(ويبيت في أعلى الجنة) هو ظاهر في أن المراد بوسط الجنة فيما قبله متوسط
درجاتها ومنازلها ففيه شرف كل من ترك الكذب وحن الخلق على ما قبله (لمن

حَسَنَ خُلُقَهُ ، حَدِيثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (الزعيم)
الضَّامِنُ * وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « إِنْ مِنْ أَحَبِّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ أَحْسَنُكُمْ أَخْلَاقًا وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي

حسن) بتشديد السين المهملة (خلقه) وفي الاثنيان به بصيغة التفعيل إيماء الى
مشقة التخلق بذلك والاحتياج فيه الى مزاولة للنفس ورياضة لها (حديث صحيح
رواه أبو داود) في الادب (بإسناد) هو رجال السند (صحيح) أي ولا علة
بالمثنى ولا شذوذ فلذا صحح المصنف المثنى وبإلا فظاهر انه لا يلزم من صحة
الاسناد صحة المثنى لجواز عروض شذوذ أو نكارة أو علة قاذحة (الزعيم) يوزن
عظيم بالزاي واليمين المهملة والتحتية (الضامن) ومنه قوله تعالى « قالوا نفقد
صواع الملك ولن جاء به جمل بغير وأنا به زعيم » * (وعن جابر رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من أحبكم الى) أي أكثركم حبا
الى أي اتباعا لسنتي (وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة) أي في الجنة فانها دار
الراحة والجلوس أما الموقف فالتاس فيه قيام لرب العالمين والنبي صلى الله عليه وسلم
حينئذ قائم للشفاعة لعباده وتخليصهم مما هم فيه من الكرب اذ هو المقام المحمود الذي
أعطيه يومئذ ، ويوم تنازعه الوصفان قبله ويحتمل ألا يكون من ذلك ويكون
للاقرب منه (أحاسنكم أخلاقا) جمع أفضل التفضيل هاوأفرده في حديث أبي هريرة
السابق لان المضاف منه الى المارفة يجوز فيه الوجهان وأخلاقا جمع خلق بضمين
أو بضم فسكون تخفيفا ويجمع على خلائق أيضا كما قاله الحافظ في كتاب
الانتقاص في دفع الاعتراض (وان أبغضكم الى وأبعدكم مني) حذف الظرف (١)

يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفهبون قالوا يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون فما المتفهبون قال المتكبرون «رواه الترمذى وقال حديث حسن

لدلالة ما قبله عليه أول زيادة التظهير المعصية وشاعتها بتعميم البعد للمجلس والموقف لان حذف المفعول يؤذن به قال العاقولي في شرح المصاييح هذا الحديث مبنى على قاعدة هي أن المؤمنين من حيث الايمان محبوبون ويتفاضلون بعد في صفات الخير وشعب الايمان فيتميز الفاضل بزيادة محبة وقد يتفاوتون في الرذائل فيصبرون مبغوضين من حيث ذلك ويصير بعضهم أبغض من بعض وقد يكون الشخص الواحد محبوبا من وجه مبغوضا من وجه وعلى هذه القاعدة فرسول الله صلى الله عليه وسلم يحب المؤمنين كافة من حيث هم مؤمنون وحبه لأحسنهم خلقا أشد ويبغض العصاة من حيث هم عاصرون وبغضه لأسوأهم أخلاقا أشد كما يؤخذ ذلك من المعاملة بل جاء عند البيهقي في الشعب «وإن أبغضكم الى وأبعدكم مني مساوتكم أخلاقا الثرثارون» والحديث أورده في المشكاة من حديث أبي ثعلبة الخشني (الثرثارون والمتشدقون) بضم الميم وفتح أوليه (١) وكسر الدال المشددة (والمتهفبون) (٢) أي أنهم الذين يتعمقون في الكلام والتشدد تكلف السجع والفصاحة والتصنع بالمقامات، وهو بضم الميم وفتح أوليه وكسر الهاء (قالوا) أي الحاضرون من الصحابة ولم أقف على أسمائهم (يا رسول الله قد علمنا الثرثارون والمتشدقون) كذا هو بالواو في الاصول على الحكاية لما وقع منه في لفظ الخبر أي عرفنا المراد منهما (فما المتفهبون قل المتكبرون رواه الترمذى وقال حديث حسن) ورواه البيهقي نحوه في الشعب عن حديث

(١) «أولاه» أي «بعد الميم» (٢) (والمتهفبون) حقه التأخير عنه قوله بالمقامات ، ع

(والثرثار) هو كثير الكلام تكلفاً ، والمتشدد المتناول على الناس بكلامه ويتكلم بملء فيه تقاصحاً وتعظماً بكلامه ، والمتفريق أصله من الفقه وهو الامتلاء وهو الذي يمتلأ فمه بالكلام ويتوسع فيه ويعرب به تكبراً وارتفاعاً وإظهاراً لفضله على غيره * وروى الترمذى عن

ثعلبة الحشنى وليس فيه قالوا قد علمنا الخ (والثرثار) بالثلثتين المفتوحين بينهما راء ساكنة (هو كثير الكلام تكلفاً) زاد الماقولى وخروجاً عن الحق والثرثرة كثرة الكلام وترديده (والمتشدد المتناول على الناس بكلامه ويتكلم بملء فيه تقاصحاً وتعظماً لكلامه) قال ابن الحاجب فى الشافية ويجيء بمعنى (١) تفاعل ليدل على ان الفاعل أظهر أن أصله أى الفعل حاصل له وهو متمم عنه نحو نجاحات وتغافل اه وما نحن فيه من هذا أى لاظهار أن عنده الفصاحة وعظم الكلام ومما متنيان عنه وقال الماقولى قيل المتشدد المتوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز وقيل هو المستهزىء بالناس يلوى شدة بهم وعليهم (والمتفريق أصله) أى اشتقاقه (من الفقه) بفتح الفاء وسكون الهاء وبالقاف (وهو الامتلاء) زاد الماقولى والاتساع يقال أفهت الاناء ففقه فيها (وهو الذى يمتلأ فمه بالكلام ويتوسع فيه) بالانين بالزائد على الحاجة على سبيل الاطناب والاسهاب (يعرب به) أى يأتى بالالفاظ الوحشية الاستعمال الغير المألوفة فى الكلام (تكبراً) علة ملء الفم بالكلام (وارتفاعاً) علة التوسع فيه (واظهاراً للفضيلة على غيره) بالاطلاع على غريب الالفاظ والوصول الى محاسن النفس والرضا عنها وفي ذلك الاغراض عن محاسن السوى والاعراض عنها وهو الكبير (وروى الترمذى) فى جامعه (عن

(١) قوله (بمعنى) لعله (بصيغة) ع

عبد الله بن المبارك رحمه الله في تفسير حسن الخلق قال هو طلاقه الوجه وبذل المعروف وكف الأذى

عبد الله بن المبارك (بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم ابو عبد الرحمن المروزي أحد الأئمة الاعلام حمل عن أربعة آلاف شيخ وروي عن ألف منهم وقيل له إلي متى تكتب العلم فقال لعل الكلمة التي أنتفع بها ما كتبتها بعد قال ابن مهدي كان ينسخ وحده وكان يفضل على الثوري وقال ما رأيت أنصح للامة منه وقال ابن عيينة ما رأيت للصحابة عليه فضلا الا بصحبتهم للنبي صلى الله عليه وسلم وغزوم معه وقال كان قعيها عالما زاهدا عابدا سخيا شجاعا شاعرا وقال الفضيل ما خلف بعده مثله وقال ابن سعد كان ثقة مأمونا اماما حجة ولد سنة ثمان عشرة ومائة ومات منصرفا من الغزو بهيت سنة احدى وثمانين ومائة زاد غيره في رمضان وقد بسطت ترجمته في كتابي رجال الشماثل (رحمه الله في تفسير حسن الخلق قال هو طلاق الوجه) أي فرح ظاهر البشرة ويقال هو طليق الوجه وطلقه وقال أبو زيد طلق الوجه متهال بسام (وبذل المعروف) من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والنصيحة للسلطة الطيبة باللسان وبذل الندي والاحسان باليد وغير ذلك من صنائع المعروف (وكف الأذى) من قول وفعل عن الناس وقد جمع جماعة محاسن الاخلاق في قوله تعالى «خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين» وقيل حسن الخلق احتمال المكروه الذي ينزل به بحسن المداواة بترك حظه من الدنيا وتحمل الأذى من غير افراط ولا تفريط ، وقال الحافظ حسن الخلق اختيار الفضائل وترك الرذائل وقال السيوطي قال الباجي هو ان يظهر منه لمن يجالسه أو ورد عليه البشر والحلم والاشفاق والصبر على التعليم والتودد الى الصغير والكبير والله تعالى أعلم

﴿ بَابُ الْحِلْمِ وَالْإِثَارَةِ وَالرَّفْقِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْحَسَنِينَ » وَقَالَ تَعَالَى « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْجَاهِلِينَ » وَقَالَ تَعَالَى « وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ

﴿ بَابُ الْحِلْمِ ﴾

بكسر المهملة وسكون اللام وهو الصفح وفي المصباح حلم بالضم حلما بالكسر صفح
وستر فهو حلیم وحلمته نسبته إلى الحلم (والإثارة) بفتح أوليه والالف مقصورة
وزن حصاة اسم مصدر من تأنى في الأمر تمكث ولم يعجل (والرفق) وهو بكسر
أوله ضد الخرق (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ) أَيْ وَذَلِكَ
أَمَّا صَدْرُ عَنْهُمْ لَمَّا عِنْدَهُمْ مِنَ الْحِلْمِ (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ) فِيهِ تَحْرِيزٌ عَلَى التَّخَلُّقِ
بِالْإِحْسَانِ وَالصَّفْحِ عَنِ الْإِخْوَانِ وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَا فِي الْبَابِ قَبْلَهُ (وَقَالَ تَعَالَى
خُذِ الْعَفْوَ) مِنْ أَخْلَاقِ النَّاسِ مِنْ غَيْرِ تَحْسِيسٍ مِثْلَ قَبُولِ اعْتِذَارِهِمْ وَالْمُسَاهَاةِ مَعَهُمْ
وَقَدْ وَرَدَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذَا يَجْبِرُ بِلِ قَالَ أَنَّ
اللَّهَ أَمَرَكَ أَنْ تَعْفُو عَنْ ظُلْمِكَ وَتُعْطِيَ مِنْ حَرَمِكَ وَتَصِلَ مِنْ قِطْعِكَ (وَأَمَرَ
بِالْعُرْفِ) وَهُوَ كُلُّ مَا يَعْرِفُهُ الشَّرْعُ (وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) لِاتِّقَابِلِ السَّيِّئَةِ بِسَفْهَةٍ
وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى الْآيَةِ فِي مَوَاضِعَ مِنَ الْكِتَابِ كِبَابِ تَوْقِيرِ الْعُلَمَاءِ وَالْكِبَارِ
وغيره (وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ) لَا الثَّانِيَةَ لَنَا كَيْدَ الْغَنِيِّ
(ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) وَهِيَ الْحَسَنَةُ وَهُوَ اسْتِنَافُ كَأَنَّهُ قِيلَ كَيْفَ أَفْعَلُ فَقَالَ
ادْفَعْ وَالْمُرَادُ بِالْأَحْسَنِ الزَّائِدُ مَطْلَقًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَرَ بِالصَّبْرِ عِنْدَ الْغَضَبِ وَبِالْعَفْوِ

فَإِذَا الَّذِي يَبْنُكَ وَيَبْنُهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ وَقَالَ تَعَالَى «وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ» * وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَشَجِّ عَبْدِ الْقَيْسِ «إِنَّ فِيكَ خَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ: الْحِلْمُ

عند الاساءة وقيل معناه لا تستوى الحسنات بل تتفاوت الى حسن وأحسن وكذا السيئات فادفع السيئة التي ترد عليك بالحسنة التي هي أحسن من أخها مثلاً نحسن الي من أساء عليك فلا تكفي بمجرد العفو عنه (فإذا الذي يبنك وبينه عداوة) اذا فعلت هذا يصير العدو (كأنه ولي حميم) صديق شفيق (وما يلقاها الا الذين صبروا) على مخالفة النفس (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من كمال النفس (وقال تعالى ولان صبر) على الاذى (وغفر) ولم ينتصر (ان ذلك) اشارة الى صبره لا الى مطلق الصبر فلا يحتاج الى تقدير ضمير (لمن عزم الامور) أى الامور المشكورة المحمودة المعزومة عليها * (وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأشجج) بالشين المعجمة (عبد القيس) واسمه المنذر بن عاذل بالذال المعجمة العصري بفتح المهملتين قال المصنف هذا الصحيح الذى قاله ابن عبد البر والاكثرون أو الكثيرون وقال السكابي اسمه المنذر بن الحارث بن زياد بن عمر بن عوف وقيل المنذر بن عامر وقيل ابن عبيد وقيل اسمه عائد بن المنذر وقيل عبد الله بن عوف (ان فيك خصلتين يحبهما الله) أى يرضاها ويثنى علي فاعلمها وبشبهه (الحلم) قال المصنف هو العقل وفى النهاية الحلم بالكسر الاناة والتثبت فى الامور وذلك من شأن العقلاء اه فقيه إمام الى

والإِثْمَةُ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ»

أن تفسيره بالعقل بمعنى كونه ينشأ عنه لا أنه مدلوله ولا يخاف ما تقدم عن المصباح (والإثمة) الثبت وترك المجلة وهي مقصورة وسبب قول النبي صلى الله عليه وسلم له ذلك ما جاء في حديث الوفد «أنهم لما وصلوا المدينة بادروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأقام الأشج عند رحالهم فجمعها وعقل ناقته ولبس أحسن ثيابه ثم أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقربه النبي صلى الله عليه وسلم فأجلسه إلى جانبه ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تباعدوا عني أفانفسكم وقومكم فقال القوم نعم فقال الأشج يا رسول الله أنك لم تزال الرجل على شيء أشد عليه من دينه تباعدك على أنفسنا ونرسل من يدعوهم فن اتبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه قال صدقت أن فيك خصلتين يحبهما الله » الحديث قال القاضي عياض فالإثمة ثربه حتى نظر في مصالحه ولم يعجل والحلم هذا القول الذي قاله الدال على صحة عقله وجودة نظره للمواقب ولا يخالف هذا ما جاء في مسند أبي يعلى وغيره أنه لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأشج أن فيك خصلتين الحديث قال يا رسول الله أكانا في أم حدثا قال بل قديم قال قلت الحمد لله الذي جباي علي خلقين يحبهما الله (رواه مسلم) في أوائل كتاب الإيمان من صحيحه ورواه الترمذي في جامعه » (وعن عائشة رضى الله عنها قالت قل رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله رفيق) من الرفق بكسر الراء وسكون الفاء وبالقف وهو لين الجانب بالقول والفعل والاختزال بالسهل وهو ضد العنف وفي النهاية يقال الله رفيق بعباده من الرفق والرأفة فهو فعيل بمعنى فاعل اه وقال العاقل معنى كونه تعالى رفيقا انه لطيف بعباده اه ويحتمل أن الرفق في حقه تعالى بمعنى الحلم فانه لا يعجل بعقوبة العصاة

يُحِبُّ الرَّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ * متفق عليه * وعنها أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ اللَّهَ رَفِيقٌ يُحِبُّ الرَّفْقَ وَيُعْطِي عَلَى الرَّفْقِ مَا لَا يُعْطَى عَلَى الْعُنْفِ وَمَا لَا يُعْطَى عَلَى مَا سِوَاهُ » رواه مسلم * وعنها أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ الرَّفْقَ لَا يَكُونُ فِي شَيْءٍ »

بل يميل ليتوب من سبقت له السادة ويزداد غيرة إنما قاله ابن رملان قال القرطبي وهذا المعنى أليق بالحديث فانه سبب الحديث ثم لا يجوز إطلاق رقيق في أممائه تعالى لانه لم يجيء علي وجه الاسمية وانما أخبر به تمهيداً للحكم الذي بعده وكأنه قال ان الله يرفق بعباده فيعطيههم علي الرفق مالا يعطيهم علي سواه قال العاقولي وكأن مراده انه ذكر علي سبيل المناظرة والمشاكلة وما كان كذلك لا يكتفي به في ورود الإطلاق (يحب) أي يرضى (الرفق في الامر كله) لما فيه من لين الجانب للمقتضي للتواصل ويزداد الامر (متفق عليه * وعنها أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله رقيق يحب الرفق) لانه يتأتى معه من الامور ما يتأتى مع ضده (ويعطي على الرفق) في الدنيا من الثناء الحسن الجليل وفي الآخرة من الثواب الجزيل (ما لا يعطي على العنف) بضم الهمزة وسكون النون وبالفاء قال في النهاية هي الشدة والمشيقة وكل ما في الرفق من الخير ففي العنف ضده وحكي ابن رملان جواز ضم عين العنف وفتحها قال وهو التشديد والتصعيب في الاشياء (وما لا يعطي على ما سواه) أي على الذي هو سوى الرفق وهو مع ما قبله الخائب آتي به ليدل على الحض على الرفق كما أشار اليه في المفاتيح (رواه مسلم * وعنها أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال) لها عليك بالرفق وإياك والفحش والعنف (ان الرفق لا يكون في شيء) يحتمل أن تكون تكون تامة وفي شيء

إِلَّا زَانَهُ وَلَا يُنْزَعُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا شَانَهُ» رواه مسلم * وعن
أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «بَالُ أَعْرَابِيٍّ

متعلق بها وأن تكون ناقصة وفي شيء خبرها والاستثناء في قوله (الازانه) مفرغ
من أعم عام وصف الشيء أي لا يكون الرفق مستقراً في شيء موصوف بصفة من
الافصاف إلا بصفة الزينة والشيء عام في الاعراض والذوات (ولا ينزع) بالبناء
للهجول أي الرفق (من شيء) من الأشياء جليل أو حقير (الاشانه) أي الا
مستقراً (١) في شيء موصوف بصفة من الافصاف الاشين (رواه مسلم) وعن
أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَالُ أَعْرَابِيٍّ (منسوب الى الاعراب بفتح فسكون
وهم ما كنوا بالبادية وقيل ما كنوها من العرب وجمع الاعرابي أعراب
قال ابن دقيق العيد وقعت النسبة الى الجمع دون الواحد لانه جرى
محري القبيلة وقيل لانه لونسب الى الواحد فقبل عرب لانشبه المعنى فان
العربي كل من ولد امبا عيل كان بالبادية او بغيرها وهذا غير لمعني الاول
اه وهذا مشعر بان الاعراب جمع عرب والمعروف خلافه قال الجوهري
العرب جيل من الناس والنسبة اليه عربي والاعراب سكان البادية خاصة
بالنسبة اليه اعرابي ولا واحد له من لفظه وليس جمعا للعرب وانما العرب اسم
جنس قال العراقي في شرح التقریب ولم از من صنف في المبهات ذكر اسم
هذا الاعرابي اه وفي غاية الاحكام اختلف فيه فقال عبد الله بن نافع المدني
انه الافرع بن حابس التميمي اه وقال ابن الملقن لم ار من سماه ممن تكلم على
المبهات وقد ظفرت به في معرفة الصحابة لابن موسى المدني لانه روى من

(١) قوله (الا مستقرا) لعله (لا يكون نزعه مستقرا) . ع

في المسجد فقام الناس اليه ليقعوا فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
دعوه وأريقوا على بوله سجلاً من ماء

حديث سلمان بن يسار قال اطلع ذو الخويصرة الباني وكان رجلاً جافياً على رسول
الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وساق الحديث وفي آخره انه بال فيه وانه صلى
الله عليه وسلم امر بسجل فصب علي مباله «قلت» وقد سبته الذهبي فقال في التجريد في
ترجمة ذي الخويصرة الباني يروى في حديث مرسل انه الذي بارى المسجد قال
الحافظ ابن حجر في تخريج احاديث الرافعي وهو غير ذي الخويصرة التميمي
واسمه حرقوص بن زهير رأس الخوارج اه وبه يعلم ان ما وقع في شرح
المشكاة والمنهاج لابن حجر الهيتمي انه ذو الخويصرة التميمي ان لم يكن من تخریف
الكتاب فسبق قلم من الشيخ بلا ارياب (في المسجد فقام اليه الناس) الظرف
متعلق بمحذوف اي فقاموا قاصدين اليه (ليقعوا) بفتح اوله (فيه) اي بالسب ونحوه
قال في المصباح وقع فلان في فلان وقبلة سبه وثلبه وجاء في رواية البخاري فتناوله
الناس ليقعوا به وفي رواية فتناوله الناس وفي رواية لمسلم فصاح به الناس وفي اخرى له فقال
لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوه) اي
اتركوه وذلك لعذره بقرب عهده الى الاسلام ففيه الرفق في انكار المنكر وتعليم
الجاهل واستعمال التيسير وقد قال لاصحابه انما بعثتم ميسرين ولم
تبعثوا معسرين وفي رواية ابن ماجه وقال الاعرابي بعد ان فقه بأبي وامي صلى
الله عليه وسلم فلم يؤنب ولم يسب فقال ان هذا المسجد لا يبال فيه وانما بنى لذكر الله
والصلاة فيه (وأريقوا علي بوله) اي محل بوله من المسجد بعد جفافه منه (سجلاً
من ماء) يعلم مما ياتي في تفسير السجل ان قوله من ماء مستدرك يعني عنه السجل
لان ذلك داخل فيه الان يقال اريد بالسجل مطلق الدلو لا بقدر كونها ممثلة ماء

أَوْ ذَنْوبًا مِنْ مَاءٍ فَإِنَّمَا يُعْتَمِتُ مُبَسِّرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ، رَوَاهُ
البخارى

او يقال صرح بذلك لزيادة الايضاح (او ذنوبا) بفتح الذال المعجمة وبالنون
المضمومة والموحدة بينهما او اسأ كنه وهل مجموع المتعاطفين من كلامه صلى الله عليه
وسلم وانه خير الماءور بينهما او ان الذي في لفظ الحديث احدهما غير ان الراوى
شك في تعيينه قال الحافظ الولى العراقى الظاهر الثانى بدليل رواية ابى داود وصبو
عليها سجلا من ماء او قل ذنوبا من ماء واذا كان ذلك شكاً من بعض الرواة فالراجح
الذنوب لانه متفق عليه من حديث انس من غير شك وكذا في بعض طرقه ذكر
الدلو من غير شك وفي رواية ابن ماجه لحديث ابى هريرة بسجل من ماء
بغير شك ففي الحديث نجاسة بول الادمى ووجوب تنزيه المسجد عنه
والتفريق بين الماء الوارد على النجاسة فيطهرها وبين الواردة عليه فتنجسه اذا
كان قليلا او كثيرا وتغير بها وفيه انه لا يشترط في تطهير الارض بعد صب
الماء عليها نضوب الماء ولا جفاف الارض اذ لو اشترط ذلك لبينه لهم صلى الله
عليه وسلم اذ تأخير البيان عن وقت الحاجة غير جائز وفيه أن غسالة النجاسة
طاهرة اذا زالت عين النجاسة ولم تغير الغسالة ولم يزد وزنها بعد اعتبار ما يتشربه
الحل من الماء الطاهر ويلقيه فيها من الوسخ، وفيه غير ذلك (فانما بعثتم مبشرين
ولم تبعثوا معسرين) هذا كالتعليل لما قبله أى ان قضية كونكم كذلك ألا
تؤدبوا (١) الرجل ولا توبخوه لانه معذور لحداثة عهده بالاسلام وعدم علمه بالاحكام
فلمناسب للتيسير ما أشار اليه البشير النذير صلى الله عليه وسلم (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)

(السجل) بفتح السين المهملة وإسكان الجيم وهي الدلو الممتلئة ماء
وكذلك الذنوب * وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال «يسرّوا ولا تعسرّوا وبشّروا ولا تذرّوا» متفق عليه *
وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول «من

في الطهارة وأخرجه ابن ماجه (السجل بفتح السين) المهملة (واسكان الجيم وهي
الدلو الممتلئة ماء) وفي الدلو لغتان التذكير والتأنيث (وكذلك) المشبه به كرن
معنى السجل الممتلئة ماء والمشبّه قوله (الذنوب) أي انه أيضا الدلو كذلك وهذا
أحد قوانين حكماها العراقي قال وقيل هو الدلو العظيم وقيل لا يسمى دلو حتى
يكون فيها ما اه (وعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يسرّوا ولا تعسرّوا) اليسر ضد العسر وذكر في الثانية تأكيذا وإظلالا ولا
فالامر بالشئ نهي عن ضده أو لانه لو اقتصر على الأمر بالتيسير لصدق علي من أني
به مرة وبالعسر بعض أوقاته فلما قال ولا تعسرّوا انتفى العسر سائر الاوقات وذلك
لأنه تعالى «وما جعل عليكم في الدين من حرج» ولما ورد في الصحيح عنده سلم من
أنه لما قيل ولا تحمّلنا مالا طاقة لنا به قال قد فعلت، ولما في الحديث بعثت بالحنيفية
السمحة السهلة وفي الصحيح صل قائما فان لم تستطع نقاعدا لا يكلف الله نفسا الا
وسعها (وبشّروا) من البشارة الاخبار بالخير ضد النذارة (ولا تذرّوا) قابل به
البشارة مع أن ضدها النذارة لان القصد من النذارة التنفير عن المنذر عنه فصرح
بإقصود منها (متفق عليه) ورواه أحمد والنسائي كما في الجامع الصغير * (وعن
جرير بن عبد الله) هو البجلي الاحمسي تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) في باب
نواب من من سنة حسنة (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من

يُحْرَمُ الرَّفْقُ يُحْرَمُ الْخَيْرَ كُلَّهُ» رواه مسلم وعنه أبي هريرة رضي الله عنه «أن رجلاً

بحرم الرفق (بأن لا يوفق له بل يكون فيه العنف والشدة وأل فيه لتعريف الحقيقة (يحرم الخير) أل فيه للعهد الذهني أي الخير الناشئ عن الرفق (كله) الفعل فيها مبنى للمفعول من الحرمان مفعوله الاول الضمير المستتر فيه القائم مقام الفاعل والثاني منهما المنصوب المذكور بعد كل منهما وحرمان من حرم الرفق جميع الخير المذكور لما سبق من قوله ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وذلك ان الرفق به انتظام خير الدارين واتساق أمرهما وفي العنف ضد ذلك قال الله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم ونؤكث فظا غليظ انقلب لا نفصوا من حولك (رواه مسلم) ورواه احمد وأبو داود باسناد صحيح وابن ماجه (وعن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلاً) قال ابن بشكر ال قيل انه جارية بن قدامة بالجيم والتجنية وكذا في مسند ابن أبي شيبة والمؤتلف والمختلف الدارقطني ويحتمل أن يكون أبا الدرداء لما في فوائد أبي الفضل بن خيرون ويحتمل أن يكون عبد الله بن عمر لما في فوائد بن صخر بسنده عن ابن عمر قلت يا رسول الله قل لي قولاً وأقله قال لا تغضب قال ابن صخر وهذا روى عن غير واحد من الصحابة مسنداً وهو من حديث ابن عمر صحيح واسناده صالح وفي الفوائد أيضاً عن سفیان الثقفی قلت للنبي -صلي الله عليه وسلم مثل حديث ابن عمر فعاودته مراراً أسأله كل ذلك يقول لا تغضب كذا في مصابيح الدمامي وفي تخريج الأربعين حديثاً التي جمعها المصنف للسخاوي والسائل المذكور يحتمل ان يفسر بجارية بن قدامة فعند البيهقي في الشعب وابن أبي الدنيا عن الاحنف بن قيس قل أخبرني ابن عم لي وهو جارية بن قدامة قال قلت يا رسول الله قل لي قولاً وأقله أعلقه

قتل لا تنضب قتل له مرارا فكل ذلك يقول لا تنضب ثم رواه أيضا من طريق
 ابن أبي الزناد عن أبيه عن عروة ، فجعله عن ابن عمر كما في مسند أبي يعلى وغيره
 قال البيهقي إنه وهم والمحفوظ الاول ثم ساقه كذلك من طريق هشام بن عروة
 عن أبيه وكذا أخرجه احمد والطبراني وابن منده في المعرفة و بن حبان والحاكم
 في صحيحيهما ثم ذكر اختلاف الرواة عليه في أنه قال عن عمه أو عن عم أبيه أو عن
 الاحنف عن عمه عن جارية كما رواه بهذا ابن أبي شيبة عند (١) الدارقطني في
 غلله فيه خلاف غير هذا والاول أكثر وأولى للمتابعة ابن أبي الزناد في كونه من
 مسند جارية بل له طريق عند الطبراني من حديث محمد بن كريب عن أبيه قال :
 شهدت الاحنف بن قيس يحدث عن جارية ، ونشأ عن هذا الاختلاف تردد
 نظر الأئمة في اثبات صحة جارية فأثبتها ابن أبي حاتم عن أبيه وكذا ابن سعد
 وآخرون وهو الذي اعتمدته شيخنا ونفاها المعجلي وغيره فقالوا إنه تابعي وليس
 بصحابي وذكر الامام احمد عن يحيى التطان أنه قال هكذا قال هشام بن عروة
 يعني أن هشام ذكر في الحديث أن جارية سألت قال يحيى وهم يقولون أنه لم يدرك
 النبي صلى الله عليه وسلم ثم أخرج السخاوي عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال
 قلت للنبي صلى الله عليه وسلم الحديث وقال وعلى هذه الرواية اقتصر العراقي في
 أماليه وقال إنه حديث حسن قال العراقي والحديث صحيح بن وجه آخر يشير
 الى طريق البخاري وإنما أوردته بن حديث سفيان لفائدة كونه هو السائل
 قال وقد روينا في أحاديث عن ابن عمر وابن عمرو وأبي الدرداء وجارية بن قدامة
 أن كلا منهم سأل النبي صلى الله عليه وسلم قال السخاوي وبمقتضى ما بينته صار في
 الباب عن جابر وجارية وسفيان الثقفي وابن عمر وابن عمرو وأبي الدرداء وأبي

قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني ، قال لَا تَغْضَبْ ، فَرَدَّدَ مراراً
 قال لَا تَغْضَبْ » رواه البخاري * وعن أبي يعلى شَدَّادِ بنِ أَوْسٍ رضي
 الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ »

سعيد وأبي هريرة وعم جارية اه والحديث سبق مشروحا ببعض ما هنا في باب
 الصبر (قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني) قال الازهرى الايضاء من الوصية
 وهى مصدر وصيت الشيء بكذا وصلته اليه فالله صلتى الى ما ينفعنى ديناً ودنياً
 ولما علم صلى الله عليه وسلم من هذا الرجل كثرة الغضب وهو طيب في الدين يبالغ
 كلا بمرضه الخصوص فخصه بهذه الوصية (قال لا تغضب) الغضب فوران دم
 القلب أو عرض يبعث ذلك على ارادة الانتقام وهو من وساوس الشيطان يخرج
 به الانسان عن اعتدال حاله فيتكلم بالباطل ويفعل المذموم وينوى الحقد والبغض
 وغير ذلك من القبائح بل قد يكفر (فردد) أي فكرر الرجل قوله أوصني (مراراً)
 تعريضا بأنه لم يقنع بذلك وأنه يطلب وصية أبلغ وانفع فلم يزده لعله أن لا أنفع
 من ذلك له (قال لا تغضب) وعلاجه أن يرى الكل من الله سبحانه ويذكر نفسه أن
 غضب الله أعظم وفضله أكبر (رواه البخاري) في الادب من صحيحه والترمذي
 وقال حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه (وعن أبي يعلى) بفتح التحتية
 واللام وسكون المهملة (شداد) بفتح المعجمة وتشديد الدال المهملة الاولى (ان
 أوس) بن أخي حسان بن ثابت تقامت ترجمته (رضى الله عنه) في باب المراقبة
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب) أي أوجب وقدر (الاحسان)
 اتقان الفعل أو بمعنى التفضل والانعام (على كل شيء) للشيء اطلاقاً أحدهما

فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ وَلْيُحِدِّ أَحَدُكُمْ
شَفْرَتَهُ وَلْيَرْحُ ذَبِيحَتَهُ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَتْ « مَا خَيْرُ رَسُولٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ قَطُّ إِلَّا أَخَذَا بِأَمْرِهِمَا »

ما أمكن وجوده بالامكان العام فيكون أخص من المعلوم اذ المستحيل معلوم ولا
يطابق عليه بهذا الاطلاق شيء ثانيها ما صح أن يعلم ويخبر عنه فهو أعم العام يطلق
على الجوهر والعرض والقديم والحادث والمتنع ويصح اطلاقه على الله تعالى
بالاطلاقين وهو في الحديث مخصوص بالمكن بدليل العقل وما من شبهة من شعب
الايان ولا ركن من أركان الاسلام الا وقد قرن به احسان لائق به بدليل عموم
كل شيء في الحديث (فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة) بكسر القاف هيئة القتل وحالته
فأحسنوا القتل في كل قتيل حد أو قصاص (واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة) بكسر
الذال المعجمة وهي هيئة الذبح (وليحد) بضم التحتية (أحدكم شفرته) بفتح
المعجمة وسكون الفاء السكين العريض (وارج ذبيحته) أى ليوصل اليها الراحة بأن
يعجل إمرار الشفرة ولا يسأل قبل البرودة ويقطع من الحقرم لا من القفا ولا
يصرع بعنف ولا يجرها من موضع الى موضع وأن يوجهها للقبلة ويسمى (رواه
مسلم) ورواه احمد وأبو عوانة في مستخرجه والطبراني في معجمه الكبير والترمذى
والنسائى وابن ماجه وقال الترمذى إنه حسن صحيح اه ملخصا من تخرىج
السخاوى المذكور فيما قبله (وعن عائشة رضي الله عنها قالت ما خير) بالبناء
للمفعول وحذف الفاعل ايعم أى ما خير أحد (رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين أمرين) دينى أو دنيوى (قط الا أخذ) أى تناول وفي بعض النسخ الا اختار
(أيسرها) ارشادا للامة ولا بناء دينه على اليسر يريد الله بكم اليسر ان هذا

مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا فَإِنْ كَانَ إِثْمًا كَانَ أَتَمَّ النَّاسِ مِنْهُ ، وَمَا أَنْتَقَمَ رَسُولُ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فِي شَيْءٍ قَطُّ

الدين بسر وذلك كأن يخبره الله تعالى بين مافيه عتوبتان على أمته فيختار أخفهما
 أو في قتال الكفار وأخذ الجزية أو في العباداة في المجاهدة (١) في حق الأمة فيختار
 الاخف، وعلى كون الخير غير الله بأن يخبره الكفار أو المنافقون بين الحرب والمودعة
 فيختار المودعة وكتول جبريل وملك الجبال إن شئت أطبقت عليهم الاخشين
 فاستغنى عنهم واختار الاخف وهو بقاؤهم رجاء أن يخرج منهم من يوحده الله
 سبحانه وهذا التخبير في الحقيقة إنما هو من الله سبحانه والملك واسطة (ما لم يكن)
 أي الايسر (إنما) أي معصية لانها سببه من اطلاق المسبب وارادة السبب مجازا
 مرسلًا لعلاقة السببية أي فان كان الايسر معصية فلا يخبره الله بينه وبين مقابله وإن كان
 الخير غيره فهو صلى الله عليه وسلم لا يختاره بل يبعده عنه كقال (فان كان) أي الايسر الذي خيره
 بهض الناس بينه وبين مقابله (إنما كان أبعدا للناس منه) أما المكروه فقال المصنف انه
 كالمعصية لا يختاره صلى الله عليه وسلم وإن كان يجب عليه فعل ذلك تشريعاً وبيان
 أن التهمي ليس للتحريم بل للتنزيه (وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في
 شيء) يتماق بحقه من نفس او مال أو عرض (قط) وذلك لان من عرف الله حق
 معرفته سدد عليه باب الانتصار لنفسه لاقتضاء معرفته الا يشهد فعلاً لغير معرفته
 فكيف ينتصر من الخلق من يرى الله تعالى فعالاً فيهم وكيف يترك تعالى الانتصار
 لهم وقد ألقوا نفوسهم بين يديه وسلموا واستسلموا لما يرد منه اليهم فهم في معاقل
 عزه وتحت سرادقات مجده يصونهم من كل إلان ذكره ويقطعهم عن كل إلان
 حبه فالانبياء جمال امراره ومعادن انواره فهو يتولى انتصارهم قال تعالى واقد سبقت
 كما تبنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون، وانما لم ينتقم لنفسه صلى الله عليه وسلم مع

إِلَّا أَنْ تُنْتَهَكَ حُرْمَةُ اللَّهِ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ تَعَالَى »

كون منتهكها قدباء بانم عظيم لانه حق آدمي فيسقط باسقاطه بخلاف حقه سبحانه كما قالت (الا ان تنتهك) بالبناء للمجهول (حرمة الله) وانتهكها بارتكاب المحرمات وحينئذ فهو ليس مما قبله فيكون الاستثناء منقطعاً ويحتل كما قال القاضي عياض ان انتهكها بايدائه صلى الله عليه وسلم بما فيه غضاضة في الدين فذلك انتهك حرمت الله تعالى، وعفوه عن قال في قسمة خير ان هذه النسمة ما اراد بها وجهه الله مع ان ذلك المقل غضاضة في الدين اما لكون القائل لم يقصد الطعن عليه في الميل عن الحق بل اعتمد انه من مصالح الدنيا التي يجوز الخطأ فيها او أنه كان استثلاً فاكما استأنف يذل الاموال ترغيباً في الاسلام وقيل هذا الصواب وقيل كان هذا القول طبعاً في قائله وسجية فهو نوع عذر كمن جفا في رفع صوته عليه ومن جذبه بردائه حتي اترقى عنقه وقال انك لاتعطيني من مالك ولا من مال أهلك فضحك وأمر له بالعطاء وقوله (فينتقم الله) جواب لشرط مقدر أى فان انتهكت حرمة الله فهو ينتقم الله من مرتكب ذلك كما هو شأن اكابر المسلمين الا أن (١) موسى أخذ برأس اخيه يجره اليه لما احدث قومه بعده ما احدثوا وكان اذا غضب الله خرج شعره من مدرعته كسل النخل والاخبار والآثار الدالة علي وقوع غضب المصطفى صلى الله عليه وسلم الله واتمامه له كثيرة مع الاجماع علي انه كان احلم الناس واكثرهم عفوا وصفحا واحتمالا وتجاوزا وفي الحديث الاخذ باليسر والرفق في الامور وترك التكلف والمشاق وفيه الميل الى الاخذ برخص الله تعالى ورخص نبيه صلى الله عليه وسلم ورخص العلماء ما لم يكن ذلك القول خطأ بينا وما لم يتبع الرخص بحيث تنحل رقة التكليف منه وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الحلم والصبر والقيام بالحق والصلابة في الدين وهذا هو الخلق الحسن فانه لو ترك كل حق كان ضعفا وخورا ومهانة ولو انتقم لنفسه لم يكن ثم صبر ولا حلم

متفق عليه * وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم «ألا أخبركم بمن يُحَرَّمُ على النارِ أو بمن تُحَرَّمُ عليه
النَّارُ تُحَرَّمُ على كلِّ قريبٍ

ولا احتمال بل بطشا وانتقاما فانفى عنه الطرفان المذمومان وخير الامور اوساطها
(متفق عليه) رواه البخارى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي الادب من
صحيحه ورواه مسلم في الفضائل ورواه أبو داود في الادب مختصرا قاله المازى
في الاطراف قلت ورواه الترمذي في الشرائع (وعن ابن مسعود رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا) اداة استفتاح اتى بها لتنبية السامع
على ما بعدها كقوله (أخبركم) ليستيقظ المخاطب من غمرات الافكار ويتوجه
لتلقى ما يلقى عليه (بمن يحرم على النار) أي يحرمه الله عليها فيناسب منها قوة
احرائه وايدائه كمنار الخليل عليه السلام (أو) شك من الراوى أي أو قال ألا أخبركم
(بمن تحرم عليه النار) أي لا يستحقها والاول أبلغ لانه لو فرض انه دخلها لم
تضره بخلاف الثاني فان المحرم عليه دخولها فقط قاله العاقولي أقول هما في المؤدي
واحد لانه اذا انتفى ادخاله لها انتفى مسهاله والله أعلم، وما ذكرته من أن العاطف
أو هو ما في نسخ الرياض والذي جرى عليه العاقولي في المصاييح أنه الواو وأنه
صلى الله عليه وسلم أخبر عن فرقتين وأن الاربعة الاوصاف الآتية اثنان للفريق
الاول والاخيران للأخير ويؤيد كنهها أو أنه جاء بلفظ ألا أخبركم بمن تحرم
عليه النار غدا على كل حين لين قريب سهل أورده السيوطي في الجامع الصغير
وهو (١) قولهم «بلى» انتصارا ولدلالة الحال على طلبهم ذلك وإتيانهم به لما لهم من
التشوق والتشوف لما ندمهم الى معرفته (تحرم على كل قريب) أي من الناس
(١) قوله (وهو الخ) لعل قبله سقطا والاصل (وحذف جوابهم وهو الخ) ع

هَيْنَ لَيْنٍ سَهْلٍ» رواه الترمذی وقال حديثٌ حسنٌ

﴿ بابُ العفوِّ والاعراضِ عَنِ الجاهِلينِ ﴾

قالَ اللهُ تعالى « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » وقال

تعالى « فاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ » وقال تعالى

بحسن ملاحظته لهم (هين لين سهل) قال في النهاية المسلمون هينون لينون وهما بالتخفيف قال ابن الاعرابي العرب تمدح بالهين اللين مخففين وتذم بهما منقلبين وهين أي بالتشديد فيدل من الهون وهو السكينة والوقار والسهولة فعينه واروشي هين لين أي سهل له (سهل) أي يقضى حوائجهم ويسهل أمورهم وبما ذكر عن النهاية علم ترادف هين وسهل وحينئذ فأتى بهما إطناباً (رواه الترمذی وقال حديث حسن) وتقدم في كلام السيوطي من أخرجه أيضاً

﴿ باب العفو ﴾

أي عن الجاني (والاعراض) بترك المؤاخذه (عن الجاهلين) فلا يؤاخذهم بما يصدر منهم من قول وعمل (قال الله تعالى خذ العفو) وهو وان كان معناه ما سبق في الباب قبله الا أن عموم لفظه متناول للعفو عن الظالم (وأمر بالعرف) أي بالمعروف شرعاً (وأعرض عن الجاهلين) وذلك لان في الاعراض عنه إجماداً لشره واذهاباً لليبب جهله قال الشافعي

قالوا سكت وقد خصصت قلت لهم * إن الجواب لباب الشر مفتاح (١)

(وقال تعالى فاصفح الصفح الجميل) أي عاملهم معاملة الخليم الصفوح (وقال تعالى)

(١) في بعض النسخ بيتان آخران وهما

فالغفوة عن جاهل أو أحمق أدب * نعم وفيه لصون العرض إصلاح

إن الأسود لتخشى وهي صامئة * والكلب يحني ويرمي وهو نباح

« وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ » وقال تعالى « والعافينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » وقال تعالى « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » والآياتُ فِي البابِ كثيرةٌ معلومةٌ * وعن عائشة رضي الله عنها « أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يومٌ كان أشدَّ مِنْ يومٍ أُحُدٍ ؟ قال لقد لقيتُ مِنْ قَوْمِكَ وكان أشدَّ مَا لقيتهُ »

فِي شأنِ الصديقِ رضي الله عنه لما آلى ألا يفتقَ على مسطاحٍ لقوله فِي الْإِفْكِ مَا قَالَ (وليعفوا) أي عما فرط منهم (وليصفحوا) بالانغماسِ عنه. (ألا تحبون أن يغفر الله لكم) عفوكم عن الناس وصفحكم (وقال تعالى والعافين عن الناس) التاركين عقوبة من استحقها طلباً لمرضاة الله تعالى (والله يحب المحسنين) فِيهِ إِيْماءُ إِلَى أَنِ الْمَذْكُورَ فِي الْآيَةِ صِفَاتُ الْمُحْسِنِينَ وَأَنَّ الْقَائِمَ بِهَا فِي مَقَامِ الْإِحْسَانِ (وقال تعالى ولمن صبر) عَلَى الْإِذْيِ (وغفر) وَلَمْ يَنْتَصِرْ (أَن ذَلِكَ) أَي صَبْرُهُ الْمَذْكُورُ (لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) وَالْآيَاتُ قَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا بَعْضُهَا فِي الْبَابِ قَبْلَهُ وَبَعْضُهَا قَبْلَ ذَلِكَ (وَالْآيَاتُ فِي الْبَابِ) أَي الْفُرْقَةُ عَنِ الْمَذْنِبِ وَالْأَعْرَاضُ عَنِ الْجَاهِلِ (كثيرةٌ معلومةٌ * وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت) بفتح الهمزة بدلِ اشتمالِ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَجْرُورِ أَي وَعَنْهَا قَوْلُهَا (لَلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ أَتَى) أَي مَرَّ (عَلَيْكَ يَوْمٌ) أَي زَمَانٌ (كَانَ أَشَدَّ مِنْ يَوْمٍ أُحُدٍ) بِصَمْتَيْنِ الْجَبِلِ الْمَعْرُوفِ عِنْدَ الْمَدِينَةِ أَي غَزْوَتِهِ وَكَانَتْ فِي السَّنَةِ الرَّابِعَةِ مِنَ الْهَجْرَةِ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَجَّ فِيهَا وَجْهَهُ وَكَسَرَتْ رِبَاعِيْنَتَهُ وَسَقَطَ فِي الْحُفْرَةِ الَّتِي حَفَرَهَا الْفَاسِقُ الَّذِي كَانَ يَلْقَبُهُ الْكَفَّارَ بِالرَّاهِبِ وَحَصَلَ مَا حَصَلَ فِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْ قَتْلِ نِيفٍ وَسَبْعِينَ مِنْهُمْ (قَالَ لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكَ) أَي كَفَّارِ قُرَيْشٍ (وَكَانَ) أَي ذَلِكَ (أَشَدَّ مَا لَقِيتُهُ

مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلَ بْنِ عَبْدِ كَلَالٍ
فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ فَأَنْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ

منهم) والجملة معترضة بين الفعل ومفعوله (يوم العقبة) لم أر من تعرض لبيان
محلها والمراد منها في هذا الحديث لا المصنف في شرح مسلم ولا الحافظ في الفتح
ولعلماء عقبة عند الطائف بدليل قوله (اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل)
طالباً منه النصر ولاعانة على إقامة الدين وياليل بتحتية وبعد الألف لام مكسورة
ثم تحتية ساكنة ثم لام (ابن عبد كلال) بضم الكاف وتخفيف اللامين بينهما
ألف واسمه كنانة قال في الفتح والذي في المغازي ان الذي كله هو عبد ياليل
نفسه وعند أهل النسب ان عبد كلال أخوه لا أبوه وانه عبد ياليل بن عمرو بن
عمير بن عوف ويقال امم عبد ياليل مسعود وكان ابن عبد ياليل من أكبر أهل
الطائف من ثقيف وقد ذكر موسى بن عقبة في مغازيه وابن اسحاق ان عبد ياليل
اسمه كنانة وقد امع وفد الطائف سنة عشر فاسلموا وذكره ابن عبد البر في الصحابة
كذلك لكن ذكر القاضي أن الوفد أسلموا إلا كنانة وانه خرج الى الروم بعد ومات
بها والله أعلم وقد جاء عند أبي موسى بن عقبة في مغازيه عن الزهري انه صلى الله
عليه وسلم لما مات أبو طالب توجه الى الطائف ان يؤروه فعمدوا الى ثلاثة نفر من
ثقيف هم ساداتهم وهم خيرة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمرو فعرض نفسه
عليهم وشكا اليهم ما انتهك منه قومه فردوا عليه اقبح رد وكذا ذكره ابن اسحاق
وذكر ابن سعد أن ذلك كان في شوال سنة عشر من المبعث بعد موت خديجة
وابن طالب اه مخلصاً فلم يجبني الى ما اردت) أى من الإيواء والاعانة على
تبليغ الرسالة الى العباد (فانطلقت وانا مهموم) فيه جواز طروء الهم من لاعراض
البشرية على الانبياء وهذا هم في امر أخروي والمذموم الهم على ما فات من أمور

عَلَى وَجْهِهِ فَلَمْ أَسْتَفِقْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ فَرَفَعْتُ رَأْسِي وَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي فَانْظُرْتُ فَإِذَا فِيهَا جِبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَانِي فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَارَدُوا عَلَيْكَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ

الدنيا (على وجهي) أي الجهة المواجهة لي (فلم استفق) أي من الغفلة التي لحقتني من عدم تسديد أولئك وتأيدهم له وقال المصنف أي لم افطن انفسي وانته لخالى والموضع الذي أنا ذاهب اليه وفيه (الا وانا بقرن الثعالب) هو بسكون الراء علي الصحيح مبقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل علي يوم وليلة من مكة والقرن كل جبل صغير منقطع عنه جبل كبير وحكي عياض ان بعض الرواة يفتح الراء قال القاضى عياض وهو غلط وحكي القاضى ان من سكن الراء اراد الجبل ومن حر كها أراد الطريق التي تتفرق منه وافاد ابن سعد ان مدة اقامته صلى الله عليه وسلم بالطائف كانت عشرة ايام (فرفعت رأسي) يحتمل ان يكون ذلك لسكونه احسن بشيء من جانب العلوى او يكون اتفاقا فصادف ما قاله (واذا أنا بسحابة قد اظلتني) أي كستني الظل عن الشمس (فنظرت فاذا فيها جبريل عليه السلام) اذا فيه وفيما قبله فجائية وجبريل حينئذ لم يكن في صورته الاصلية لما جاء انه صلى الله عليه وسلم لم يره فيها الا في بدء الرسالة وعند سدره المنتهي (فسلم علي) فيه بدء القادم بالسلام (ثم قال) لدل الاثنيان بهم ايماء الي تراخي اخبار جبريل عن امر الملك بأشغاله بار آخر اما مع النبي صلى الله عليه وسلم او مع غيره من الاملاك (إن الله قد سمع قول قومك) أي الذين دعوتهم الى الايمان (وما ردوا عليك) في جواب الدعوة (وقد بعث اليك ملك الجبال) أي الموكل بها المتصرف بما

لَتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ فَتَنَادَانِي مَلِكُ الْجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَأَنَا مَلِكُ الْجِبَالِ وَقَدْ بَعَثَنِي رَبِّي إِلَيْكَ لِتَأْمُرَنِي بِأَمْرِكَ فِيمَا شِئْتَ، إِنْ شِئْتَ أَطِيعْتُ عَلَيْهِمُ الْأَخْشَبِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ۝

يرد عليه فيها من حضرة الحق (لتأمره بما شئت فيهم) ما فيه موصول اسمي اى بالذى اردته منهم والعائد محذوف ويحتمل كونها مصدرية اى بمشيئتك فيهم ويؤيد الاخير قول ملك الجبال لتأمرني بامرك واتي به كذلك ليعلم مايراد منها من التعذيب (فتناداني ملك الجبال) اى عقب كلام جبريل كايومى اليه الغاء (فسلم علي ثم قال يا محمد قد سمع الله قول قومك وانا ملك الجبال وقد بعثني ربي اليك لتأمرني بامرك) أى من رجم واطباق وقوله (فماشئت) الغاء تفرعية وما استفهامية منصوبة المحل مفعولا به متدما ومقتضي كلام الحافظ في فتح الباري انه عند البخاري فيما شئت بكسر الغاء وزيادة تحتية قال وقد رواه الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله بن رسف شيخ البخاري قال يا محمد ان الله قد بعثني اليك وانا ملك الجبال لتأمرني بامرك فماشئت ان شئت اه ثم رايته عندي في صحيح البخاري كما قال الحافظ وحيثند فلعل هذا لفظ رواية مسلم (ان شئت) حذف مفعوله اى اطباق الاخشين عليهم ايجازا لدلالة وجوده في قوله (اطبقت عليهم الاخشين) بالمعجمةين بعدها موحدة يأتي المراد به (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) ممتنا عليهم بعفوه عما يتعلق بجنابه الشريف من ايذائهم له واساءتهم في جوابهم له المقتضى للحلول ذلك بهم إنجازا (بل ارجو ان يخرج الله من اصلاهم من بعد الله وحده ولا يشرك به شيئا) المعطوف

متفق عليه (الأخشبان) الجبلان المحيطان بمكة ، والأخشب هو الجبل الغليظ * وعنهما قالت «ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قط بيده ولا امرأة ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله وما نيل

عليه ييل مقدر يدل عليه الكلام أي لا أمرك بما فيه هلاكهم بل أرجو الخ قال العلماء وناجاء من الفاظ الترجي في كلام الله سبحانه أو كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو واقع البتة لكنه عبر بذلك على عادة الملوك كالجزم بها وإنما يطلقونه اظهاراً لوقارهم واشعاراً بأن الرمز كالتصریح من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعده اه قال الحافظ وفي الحديث بيان شقة النبي صلى الله عليه وسلم على قومه ومزيد صبره وحلمه وهو موافق لقوله تعالى فيما رحمة من الله لنتهم لهم ولقوله وما أرسلك إلا رحمة للعالمين (متفق عليه) رواه البخاري في بدء الخلق ومسلم في المغازي ورواه النسائي في البعث (الأخشبان الجبلان المحيطان بمكة) في النهاية هما المطبقان بمكة أبو قبيس والاحمر وهو جبل مشرف وجهاً على قميعان (والأخشب هو الجبل الغليظ العظيم) عبر بدله في النهاية بقوله الخشن * (وعنها قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً من الحيوانات ولا من غيرها (قط) أي في شيء من الأزمنة التي كان فيها وهي ماضية حال الاخبار عنه وقوله (ولا امرأة ولا خادماً) من عطف الخاص على العام وصرح بهما لانه يعتاد ضربهما وإذا لم يضربهما مع جريان العادة فغيرهما ممن لم يعتد ضربيه اولى (الا ان يجاهد في سبيل الله) استثناء من أعم الاحوال أي في حال من الاحوال الا في حال الجهاد لاعلاء كلمة الله تعالى (وما نيل) بالبناء

مِنْهُ شَيْءٌ قَطُّ فَيَنْتَقِمَ مِنْ صَاحِبِهِ إِلَّا أَنْ يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ مُحَارِمِ اللَّهِ تَعَالَى
فَيَنْتَقِمَ اللَّهُ تَعَالَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « كُنْتُ أَمْشِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ بُرْدٌ نَجْرَانِيٌّ غَلِيظُ الْحَاشِيَةِ

لِلْمَجْهُولِ (مِنْ شَيْءٍ) أَيِ مَانَالٍ أَحَدُ مِنْهُ شَيْءٌ كَمَا وَقَعَ مِنْ شَجِّ الْكَفَّارِ لِزَأْسِهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَحَدٍ وَإِسْقَاطِ رِبَاعِيَّتِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا وَقَعَ مِنْ جِهَالَاتِهِمْ وَإِضْرَارَاتِهِمْ
بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَدَنِهِ الشَّرِيفِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (قَطُّ فَيَنْتَقِمُ) بِالْمَصْبُوفِ جَوَابُ
النَّفْيِ (مِنْ صَاحِبِهِ) أَيِ صَاحِبِ الذَّنْبِ لِنَفْسِهِ بَلْ كَانَ يَغْفُو وَيَصْفَحُ وَيَزِيدُ
بِالْإِحْسَانِ كَمَا وَرَدَ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ يَوْمَ أَحَدٍ أَدْعِ اللَّهَ عَلَيْهِمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ فَمَا عَنِ حَقِّهِ وَصَفْحِهِ وَزَادَ إِحْسَانًا بِالِدَعَاءِ لَهُمْ بِغُفْرِ ذَلِكَ الذَّنْبِ الْمُتَعَلِّقِ
بِحَقِّهِ إِذْ لَوْ سَأَلَ لَهُمْ مَطْلَقَ الْغُفْرَانِ لَاجِبِيَّتِ دَعْوَتِهِ وَأَمَّنُوا حَالًا وَاعْتَذَرُوا عَنْهُمْ (إِلَّا)
أَنْ يُنْتَهَكَ شَيْءٌ مِنْ مُحَارِمِ اللَّهِ () يَحْتَمِلُ كَوْنُ الْإِسْتِثْنَاءِ مُتَصِلًا أَيْ الْأَمَانِيلَ مِنْهُ
بِأَنْ كَانَ فِيهِ انْتِهَاكُ مُحَارِمِ كَالْوَعْدِ بَارْتِكَابِ مُحَارِمِ (فَيَنْتَقِمُ) حِينَئِذٍ مِنْ ذَلِكَ الطَّاعِنِ
(أَلَا حَقُّ) (اللَّهُ تَعَالَى) لِأَلْحَقِّ نَفْسِهِ وَعَدَمِ انتِقَامِهِ مِنْ قَالٍ فِي قِسْمَةٍ : هَذِهِ مَالٌ بِدَبْهَا وَجْهَ
اللَّهِ تَعَالَى تَأْلِيْقًا لِلْقَوْمِ عَلَى الْإِسْلَامِ كَمَا قَالَ لَا يَتَحَدَّثُ النَّاسُ أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ
وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْإِسْتِثْنَاءُ مُنْقَطَعًا وَهُوَ الْأَقْرَبُ أَيْ لَكِنْ إِذَا انْتَهَكَتَ حُرْمَاتِ اللَّهِ
تَعَالَى انْتَقِمَ مِنْ مَنْتَهَكِمَا كَأَنَّمَا كَانَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ
أَمْشِي (أَنِي) بِهِ بِصِغَةِ الْمَضَارِعِ لِحِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ أَشَارًا بِاسْتِحْضَارِهِ لِذَلِكَ (مَعَ)
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ بُرْدٌ (نَجْرَانِيٌّ) تَقْدِيمُ ضَبْطِهِ (نَجْرَانِيٌّ) مَنْسُوبٌ إِلَى
نَجْرَانَ بَلَدَةٍ مِنْ بِلَادِ هَمْدَانَ مِنَ الْيَمَنِ قَالَ الْبَكْرِيُّ سَمِعْتُ بِاسْمِ بَانِيهِ نَجْرَانَ بْنِ زَيْدِ بْنِ
يَسْحَبِ بْنِ يَعْزَبِ بْنِ قَحْطَانَ كَذَا فِي الْمَصْبَاحِ (غَلِيظُ الْحَاشِيَةِ) أَنِي بِهِ لِيَرْتَبَ عَلَيْهِ مَزِيدٌ

فَأَذْرَكَهُ أَغْرَابِيٌّ فَجَبَذَهُ بِرِدَائِهِ جَبْذَةً شَدِيدَةً فَنَظَرَتْ إِلَى صَفْحَةٍ
عَاتِقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَثَرَتْ بِهَا حَاشِيَةُ الْبُرْدِ مِنْ شِدَّةِ
جَبْذَتِهِ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ مُرْ لِي مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي عِنْدَكَ فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ
وَضَحِكَ ثُمَّ أَمَرَ لَهُ بِعَطَاءٍ * مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ «كَأَنِّي أَنْظَرُ

الآثر الآتِي (قادر كنه اعرابي) لم ار من مماته (جذبته) قيل انه لغة في جذب وقيل إنه مقلوبه
(جبذة شديدة) زاد في رواية حتي اثرت حاشية البرد في صفحة عاتقه (فنظرت الى
صفحة) بفتح المهملة وسكون الفاء بينهما اي جانب ما (عاتق النبي صلى الله عليه وسلم)
وهو بالمهمله والفوقية والغاف ما بين العنق والكتف (وقد اثرت بها حاشية البرد من شدة
جبذته) وذلك من سوء أدبه وجفائه على عادة الاعراب فن بدا جفا (ثم قال) علي عادتهم
في ذلك (يا محمد) ويحتمل ان يكون قبل تحرير نداءه صلى الله عليه وسلم باسمه
(مر لي من مال الله الذي عندك) زاد البيهقي في روايته «فانك لا تحمل لي من مالك
ولا من مال ابيك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال المال مال الله وانا عبده» (فالتفت
اليه فضحك) أي من قوله النبي بشأنه فشان الانسان دليل عقله (ثم امر له بعطاء)
العطاء عبارة عما يجتمع من الاموال من فء أو غنيمة وخراج وتركعة من لا وارث
له والمراد هنا امر له بشيء من ذلك وقد جاء انه حمل له علي بعير شعيراً وعلى
الآخر تمرا ذكره في الشفاء وهذا فيه مزيد حسن خلقه صلى الله عليه وسلم فانه
عفا عن جنايته عليه بجبذه وإيلامه بحاشية ذلك البرد حتي اثر في عاتقه وزاد علي
المعفو بالبشر الذي هو كما قال من قال

بشاشة وجه المرء خير من القرى * فكيف بمن يعطى القرى وهو يضحك

ويذل الاحسان (متفق عليه * وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كأنني أنظر) أي

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحكى نبياً من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ضربه قومه فأذموه وهو يمسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون « متفق عليه » وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب »

الآن (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعبر بما ذكره إمامنا إلى استحضاره فكانه يخبر عن معين وقوله (يحكى نبياً من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم) جملة حالية من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (ضربه قومه فأذموه) أي أجروا دمه بالجرحات (وهو يمسح الدم) عن وجهه جملة حالية إما من الضمير البارز في فأذموه لكونه أقرب فيكون حالاً متداخلة إن أعربت الجملة المعطوف عليها حالاً أو من نبياً (ويقول) في تلك الحالة المثيرة للغضب المتفضية للانتقام بعد عفوه عنهم زيادة في الفضل (اللهم اغفر لقومي) أي ما صنعوه مني من الضرب والادماء وقوله (فإنهم لا يعلمون) كالتعليل لسؤال المغفرة لهم أي ما أوقعهم في ذلك إلا جهلهم بقدر النبي صلى الله عليه وسلم وعدم معرفتهم بعلو مرتبته إذ لو عرفوه لقدروه حق قدره ففيه بعد الصفح زيادة الفضل بالدعاء لهم بالغفران والاعتذار عنهم بعدم العلم (متفق عليه) وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد (أي المحمود شدته شرعاً) (بالصرعة) بضم ففتح وهو الذي يكثر صرع الناس ويغلبهم أما الصرعة بضم فسكون فهو الذي يصرعه الناس كثيراً (أما الشديد) أي المحمود شرعاً (الذي يملك نفسه عند الغضب) أي الذي هو فوران دم القلب من حدوث أمر

متفق عليه

﴿ باب احتمال الأذى ﴾

قال الله تعالى « وَالكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ
 الْحَسَنِينَ » وقال تعالى « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ »
 وفي الباب الأحاديث السابقة في الباب قبله * وعن أبي هريرة
 رضى الله عنه « أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي قَرَابَةً أَصْلَحُ
 وَيَقْطَعُونِي »

غير مرضى من هو دونك أى فيهلك نفسه حينئذ عن أن يقع منها اضرار بالمغضوب
 منه بل ينفو عنه ويكظم غيظه (متفق عليه) ورواه الامام أحمد أيضا كما في
 الجامع الصغير

﴿ باب احتمال الاذى ﴾

أى فى فضل من احتمله لوجه الله سبحانه طالبا لمرضاة (قال الله تعالى وَالكَافِرِينَ
 الْغَيْظَ) بحبس النفس عن مرادها من الانتقام (والعافين عن الناس) أى التاركين
 مؤاخذتهم فى ذلك (والله يحب) أى يثيب (الحسنين) وفيه إيماء الى أن من كان
 متصفا بهذه الصفات فهو من الحسنين (وقال تعالى وإن صبر) على الأذى (وغفر)
 وصفح عن آذاه (إن ذلك) أى ما ذكر (لمن عزم الامور) أى معزومها شرعا
 (وفي الباب) أى باب احتمال الاذى (الاحاديث السابقة فى الباب قبله) وزيادة
 عليه * (وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلا قلل يا رسول الله إن لى قرابة)
 أى ذوى قرابة (أصلهم ويقطعونى) كذا فى النسخ بنون واحدة مخففة وهو محمول
 على أن المحذوف نون الوقاية ا كتناء عنها بنون الرفع القائمة مقامها فيما قصد بها من

وَأَحْسَنُ إِلَيْهِمْ وَيُسَيِّئُونَ إِلَيَّ وَأَحْلَمُ عَنْهُمْ وَيَجْهَلُونَ عَلَيَّ فَقَالَ لَتُنَّ
كُنْتَ كَمَا قُلْتَ فَكَأَنَّمَا تُسِفُّهُمُ الْمَلَأُ وَلَا يَزَالُ مَعَكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
ظَهَرَ عَلَيْهِمْ

وقاية آخر الفعل الكسر بكسرها ويجوز أن تكون الموجودة نون الوقاية وحذف
نون الافعال الخمسة لغير جازم ولا ناصب لغة حكاهما ابن مالك ولا يخفى حسن
المقابلة في كلامه بين الوصل والقطع وكذا المقابلة في قوله (وأحسن إليهم ويسئون
إلي وأحلم) بضم اللام (عنهم ويجهلون علي) وحذف متعلقات كل من
أصل وأحسن لتذهب النفس في تعيين ذلك كل مذهب وليعم كل ما يطلق عليه
اسم شيء من تلك الأنواع (فقال لئن) اللام فيه مؤذنة بقسم مقدر أتى به تأكيدا
للقام للترهيب من مقابلة الحسن بالسي قال تعالى هل جزاء الإحسان إلا الإحسان
أي والله لئن (كنت كما قلت) من أسدائك الجميل لهم ومقابلتهم حسن صديك
بقيح فعلهم (فكأنما تسفهم الملأ) بضم الفوقية أي نجعلهم يسفون الرماد الحار
وهذا من خلاف الغالب فإن الغالب من اجتماع القسم والشرط أن يذكر
جواب المقدم منهما ويجذف جواب الثاني لدلالة ذلك عليه وهذا بكس ذلك فاجازه
ابن مالك تبعاً للقراء ومنه الجمهور وحملوا قول الشاعر

لئن كنت ما حدثته اليوم صادقا * اصم في نهار القيظ للشمس باديا

علي أنه ضرورة أو على أن اللام زائدة ويمكن أن يخرج الحديث على وجه اتفقوا فيه
على جواز جعل الجزاء للشرط وأن تأخر عن القسم وذلك بأن يقدر قبله مبتدأ أي
وانت والله لئن كنت الخ وفي مثله يجوز ذلك وقال ابن مالك يجب منه زيد والله
إن يقيم أقم (ولا يزال معك من الله تعالى ظهير) أي معين (عليهم) ومن تجر بـ يـ

مَادُمْتَ عَلَى ذَلِكَ « رَوَاهُ مُسْلِمٌ . وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ شَرْحِهِ فِي بَابِ
صَلَةِ الْأَرْحَامِ »

﴿ بَابُ الْغَضَبِ إِذَا انْتَهَكْتَ حُرْمَاتُ الشَّرْعِ ﴾

وَالِاتِّصَارِ لِدِينِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ »
وَقَالَ تَعَالَى « إِنْ تَنَصَرُوا لِلَّهِ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ »

لِكَمَالِ إِيَاةِ الْمَوْلَى سُبْحَانَهُ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ (مَادُمْتَ عَلَى ذَلِكَ) فَفِيهِ تَحْرِيسٌ
عَلَى الصَّبْرِ عَلَى الْإِيْذَاءِ وَإِنْ الْإِتِّصَارُ فِي ذَلِكَ يَكُونُ مِنْ حَضْرَةِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
مَنْ كَانَ كَذَلِكَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَقَدْ سَبَقَ شَرْحُهُ فِي بَابِ صَلَةِ الْأَرْحَامِ)
﴿ بَابُ الْغَضَبِ إِذَا انْتَهَكْتَ حُرْمَاتُ الشَّرْعِ ﴾

بِضْمَتَيْنِ أَيْ مَاحَرَمَهُ وَهُوَ مُقْتَبَسٌ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا
تَنْتَهَكُوهَا » وَقَوْلُهُ « الْإِذَا وَإِنْ حَرَّمَ اللَّهُ مَحَارِمَهُ » (وَالِاتِّصَارُ لِدِينِ اللَّهِ تَعَالَى) أَيْ فَعَلَ
ذَلِكَ كَأَنَّا مَنْ كَانَ عَلَى أَى شَأْنٍ وَفِي تَعْقِيهِ بِهِ الْبَابُ قَبْلَهُ تَقْيِيدُ الْبَيَانِ أَنَّ مَحَلَّ فَضْلِ
احْتِمَالِ الْإِذَا إِذَا كَانَ مَالًا انْتَهَاكَ فِيهِ لِلْمَحَارِمِ وَالْإِذَا مَنْ أَوْذَى بِطَلَبِ مَحْرَمٍ
مِنْهَا لَا يَصْبِرُ عَلَى ذَلِكَ الْإِيْذَاءِ بَلْ يَدْفَعُهُ بِحَسَبِ طَاقَتِهِ (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ
يُظَاهِرْ حُرْمَاتِ اللَّهِ) وَمَنْ تَعْلِيْقُهَا بِعَدَمِ خَرَقِ حُجَابِهَا وَتَرْكِ انْتِهَاكِهَا وَابْتَعَادِ عَنْ
حَرَمِهَا حَذَرِ الْوُقُوعِ فِي حِمِيمِهَا (فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ) لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَضِيعُ أَجْرُ
مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا قَالَ تَعَالَى فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (وَقَالَ تَعَالَى إِنْ تَنَصَرُوا
لِلَّهِ) فِي دِينِهِ (يَنْصُرْكُمْ) عَلَى عَدُوِّكُمْ قَالَ تَعَالَى وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَقَالَ
تَعَالَى وَإِنْ جُنَدْنَاهُمْ لَهَا لَيُغْلِبَنَّ لِلْمُتَنَصِّرِينَ (وَبُيِّنَتْ أَقْدَامُكُمْ) فِي الْجِهَادِ

وفي الباب حديث عائشة رضي الله عنها السابق في باب العفو * وعن
أبي مسعود عقبة بن عمرو البذري رضي الله عنه قال جاء رجل إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني لا تأخر عن صلاة الصبح
من أجل فلان

والطاعة (وفي الباب حديث عائشة السابق في باب العفو) عبر به دون الباب قبله فتننا
في التعبير والمراد منه قولها وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه الا أن ينتهك
شيء من محارم الله فينتقم الله تعالى * (وعن أبي مسعود عقبة بن عمرو) بن ثعلبة
الانصاري الخزرجي (البذري) نسبة الى بدر لنزوله وسكنه اياها والا فلم يشهد
وقتها مع النبي صلى الله عليه وسلم تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) في باب المجاهدة
(قال جاء رجل) قيل هو حزم بن أبي بن كعب ووقع كذلك في سنن أبي داود
وتاريخ البخاري الكبير وقال الحافظ في فتح الباري إنه وهم ولم أقف على تسميته
وقيل هو حرام بن ملحان وعليه اقتصر الخطيب ومشى عليه ابن الاثير وقيل
جازم وقيل سليمان بن الحارث قاله البخاري أيضا في تاريخه ووقع في أصل قرى
علي القرطبي من شرحه عن رواية البزار أنه سلم بن علي ، وعلى لام سلم علامة
الاسكان، وقيل مليكة وقال القاري هو كعب بن أبي حزة بفتح المهملة وتشديد
الزاي ابن أبي العين وهو وهم كذا في غاية الاحكام و«جاء» يكون متعديا كقوله
تمالي ان جاءوك وتارة متعديا بحرف ومنه ما نحن فيه اذ عداه بالي في قوله (الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني لا تأخر عن صلاة الصبح) وعند البخاري
صلاة الغداة وعنده أيضا زيادة القسم والله اني لا تأخر ومراده أنه ترك حضور
الجماعة لتطويل الامام (من أجل فلان) قال الحافظ هو أبي بن كعب كما

مِمَّا يُطِيلُ بِنَا فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضِبَ فِي
مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدَّ مِمَّا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ
مُنْفَرِينَ فَأَيُّكُمْ أُمُّ النَّاسِ

أَخْرَجَهُ أَبُو يَاسِيٍّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ وَابْنِ مَعَاذٍ بْنِ جَبَلٍ خِلَافًا
لِابْنِ الْمَقْنِ وَغَيْرِهِ قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ وَهْمٌ وَقُلَانِ كِتَابَةٍ عَنْ ذِي الْعِلْمِ الْعَاقِلِ الْمَذْكُورِ
وَالظَّاهِرِ أَنَّ الرَّاوِيَّ هُوَ الَّذِي كُنِيَ عَنْهُ وَالرَّجُلُ الَّذِي شَكَاهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سَمَاءٌ وَذَلِكَ مِنْ حَسَنِ الْإِدْبِ فِي التَّعْيِيرِ (مِمَّا يُطِيلُ بِنَا) بَدَلَ مَا قَبْلَهُ بِإِعَادَةِ
الْعَامِلِ أَيْ مِنْ اطَّلَاتِهِ الصَّلَاةُ بِنَا (فَمَا رَأَيْتُ) أَيْ عَلِمْتُ (النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ) بِفَتْحِ الْقَافِ وَضَمِّ الطَّاءِ الْمُهْمَلَةِ فِي أَفْصَحِ اللُّغَاتِ
(أَشَدَّ) بِالنَّصْبِ نَعَتْ مَصْدَرَ مَحْذُوفٍ أَيْ غَضَبًا أَشَدَّ وَسَبِيهِ إِمَّا مُخَالَفَةً الْمَوْعُوظِ
لِمَا أَعْلَمَهُ أَيْ أَنْ ثَبَتَ ذَلِكَ أَوْ التَّقْصِيرُ فِي تَعْلِيمِ مَا يَنْبَغِي تَعْلَمُهُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَا رَادَةَ
الِإِهْتِمَامِ بِمَا يَلْقَاهُ لِأَصْحَابِهِ قَالَ فِي فَتْحِ الْبَارِي وَهَذَا أَحْسَنُ فِي الْبَاعِثِ عَلَى أَصْلِ
النَّضْبِ أَمَّا كَوْنُهُ أَشَدَّ فَالثَّانِي مِنَ الْإِحْتِمَالَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ أَوْجَهُ (مِمَّا غَضِبَ) مَا
مَصْدَرِيَّةٌ أَيْ مِنْ غَضَبِهِ (يَوْمَئِذٍ) وَلَا يَمَارِضُ هَذَا مَا جَاءَ مِنْ نَهْيِهِ الْقَاضِي أَنْ يَقْضَى حُلَّ
غَضَبِهِ لِمَكَانِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْعَصْمَةِ الْمَانِعَةِ مِنْ حُلِّ الْغَضَبِ إِيَّاهُ عَلَى مَا لَا
يَنْبَغِي مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ بِخِلَافِ غَيْرِ الْمَعْصُومِ قَالَهُ الْبِرْمَاوِيُّ (فَقَالَ) عَطَفَ عَلَى
مَقْدَرٍ دَلَّ عَلَيْهِ سَابِقُ الْكَلَامِ أَيْ فَوَعِظَ فَقَالَ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ مِنْكُمْ مُنْفَرِينَ)
فِيهِ مِنَ الْإِخْفَاءِ وَتَعَمِيمِ الْحُكْمِ مَا فِي حَدِيثِ مَا بَالَ رَجُلٌ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ
فِي كِتَابِ اللَّهِ إِمَّا لِلتَّسْرِعِ عَلَيْهِ وَإِمَّا لِلْإِعْرَاضِ وَذَلِكَ مِنْ أَشَدِّ الْوَعِيدِ (فَأَيُّكُمْ أُمُّ
النَّاسِ) عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي بَعْضِ طَرِيقِهِ فَأَيُّكُمْ مَا صَلَّيْ وَمَا زِيدَ وَيَكُنْ زِيَادَتُهَا مَعَ

فَلْيُوجِزْ فَإِنَّ مِنْ وِرَائِهِ الْكَبِيرَ وَالصَّغِيرَ وَذَا الْحَاجَةَ » متفق عليه .
 وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ سَهْوَةً لِي بِقِرَامٍ فِيهِ تَمَائِيلٌ فَلَمَّا رَأَاهُ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَتَكَهُ »

أى الشرطية وقائدها التوكيد وزيادة التعميم (فليوجز) هو لفظ مسلم ولفظ
 البخاري فليتمجوز أى ليقصر مع تمام الأركان والسنن قال أهل اللغة أو جرت
 الكلام قصرته فهو موجز بفتح الجيم وكسرها ووجز ووجيز (فان من) بكسر
 الميم (ورائه) أى من اقتدى به (الكبير) فيعجز عن الطول لكبره اذ هو مظنة الضعف
 غالبا (والصغير) الذى لا ثبات عنده على الصبر على الاطالة وفى عمدة الاحكام
 « والضعيف » بالمعجمة بدل المهمة وبالفاء بدل الراء (وذا الحاجة) فتمنعه من درك
 حاجته الاطالة ويشغل خاطره فيسلبه خشوعه الذى هو لب العبادة (متفق
 عليه) وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن الجارود وابن حبان والطبراني
 والاسماعيلى وأبو عوانة والبرقاني وأبو نعيم والبيهقى وغيرهم كذا فى شرح عمدة
 الاحكام للقلقشندي * (وعن عائشة رضى الله عنها قالت قدم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من سفر) قال فى فتح البارى فى رواية البيهقى انها غزوة تبوك وفى أخرى
 لابن داود والنسائي غزوة تبوك أو خيبر على الشك (وقد سترت سهوة لى بقرام)
 جملة حالية من رسول الله صلى الله عليه وسلم والسهوة بفتح السين المهمة وسكون
 الهاء سيأتى معناه ومعنى القرام (فيه تمائيل) جملة صفة لقرام والظرف صفة وتمائيل
 فاعله والتمائيل بمشاة ثم مثناة جمع تمال وهو الشئ المصور أعم من أن يكون شاخصا
 أو يكون نقشا أو دهانا أو نسجا فى ثوب (فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم هتكه)

وَتَلَوْنَ وَجْهَهُ وَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ
يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ اللَّهِ

أى نزعة وفى رواية البخارى عن عائشة فأمرني أن أنزعه فتزعه (وتلون وجهه) أى
تغير من غضبه لله سبحانه (وقال يا عائشة أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة) ظرف
لأشد وقوله (الذين يضاهون بخلق الله) خبر أشد أى الذين يشبهون ما يصنعونه
بما يصنعه الله وقد استشكل كون المصور أشد عذابا مع قوله تعالى أدخلوا آل فرعون
أشد العذاب فإنه يقتضي كون المصور أشد عذابا من آل فرعون وأجاب الطبرى
بأنه محمول على من يصور ما يعبد من دون الله وهو عارف بذلك قاصد له فإنه يكفر
بذلك ، وأجاب غيره بأن الرواية بائيات من ثابتة وبمحذفها محمولة عليها أى ان
المصورين من أشد الناس عذابا وقال أبو الوليد بن رشد ان كان الحديث فى
حق كافر فلا إشكال فيه لانه يكون مشتركا فى ذلك مع آل فرعون ويكون فيه
دلالة على عظم كفر المذكورين وان كان ورد فى حق عاص فيكون المراد أشد
عذابا من غيره من العصاة ويكون دالا على عظم المعصية المذكورة وأجاب القرطبي
فى المفهم بأن الناس اذا أضيف اليه أشد لا يراد به كلهم بل البعض وهو من
يشارك فى المعنى المتروعد عليه بالعذاب ففرعون أشد الناس الذين ادعوا الالهية
عذابا ومن يقتدى به فى ضلالة كفره أشد عذابا ممن يقتدى به فى ضلالة فسقه
ومن صور صورة ذات روح للعبادة أشد ممن يصورها لالعبادة واستشكل ظاهر
الحديث أيضا بابليس وابن آدم الذى سن القتل ويحاج بأن المراد من الحديث
من ينسب الى آدم فخرج ابليس وأما ابن آدم فالثابت فى حقه أن عليه أوزار
من يقتل ظلما ولا منع أن يشاركه فى مثل تعذيبه من ابتداء الزنى مثلا فان عليه
مثل أوزار الزناة بعده لانه أول من سن ذلك ولعل عدد الزناة أكثر من القاتلين

متفق عليه (السهوة) كالصفة تكون بين يدي البيت ، والقرام بكسر القاف ستر رقيق ، وهتك أفسد الصورة التي فيه * وعنهما أن قریشاً أهمهم شأن المرأة الخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله

(متفق عليه) أخرجه البخارى ومسلم في اللباس من صحيحهما وأخرجه النسائي في الزينة (السهوة) بضبطها السابق (كالصفة تكون بين يدي البيت) وقبل الكوة وقيل الرف وقيل أن يبنى من البيت حائط صغير ويجعل السقف علي الجميع فما كان وسط البيت فهو السهوة وما كان داخله فهو المدع وقيل داخله في ناحية البيت وقيل بيت صغير شبيه المدع وقيل بيت صغير منحدر في الارض وسمكه مرتفع من الارض كالخزانة الصغيرة ويكون فيها المتاع ورجح هذا الاخير أبو عبيد ولا مخالفة بينه وبين الذي قبله ووقع في رواية البخارى عن عائشة أنها علقت علي بابها وكذا عنها عند مسلم فتمين أن السهوة بيت صغير علقت الستر علي بابه قاله في الفتح (والقرام بكسر القاف) وتخفيف الراء (هو ستر رقيق) في الفتح هو ستر فيه رقم وتتش وقيل ثوب من صوف ملون يفرش في المودج أو يغطي به اه (وهتك أفسد الصورة التي فيه) وهذا أحد معاني هتك قال في المصباح هتك زيد الست من باب ضرب خرقة فانتهك قاله الازهرى وتبعه الزمخشري جاذبه حتي نزعها من مكانه أو شقه حتي أظهر ماوراءه * (وعنهما أن قریشاً أهمهم شأن المرأة الخزومية) قال العراقي في مبهمات هي فاطمة بنت أبي الاسد بنت أخي أبي سلمة بن عبد الاسد ذكره عبد الفتى وقيل هي أم عمرو بنت سفيان بن عبد الاسد ذكره عبد الرزاق (التي سرقت) وكان ذلك يوم الفتح (فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله

عليه وسلم فقالوا من يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فكلّمه أسامة فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أشفّع في حد من حدود الله تعالى ثم قام فاختطب ثم قال
إني أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف
تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد وإني لله

عليه وسلم) أي شفيعاً عنده فيها والشفاعة في الحدود من بلوغها الإمام متمنة لحديث
الباب رما في معناه وقبل بلوغها له مستحبة إلا إذا كان ذلك صاحب شر وأذى فلا يشفع
فيه (فقالوا من يجترئ) من الجرأة الاقدام أي يتجاسر عليه بطريق الدلال
(عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر الحاء أي محبوبه
ففيه منقبة ظاهرة لأسامة (فكلّمه) معطوف على محذوف دل عليه السياق أي
فكلّمه أسامة (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشفّع في حد من
حدود الله تعالى) أي بعد رفعه إلى (ثم قام فاختطب) أي خطب كما في نسخة وآتي
به من باب الافتعال الدال على الاعمال إيماء إلى أنه بالغ في الموعظة (ثم قال) أي
بعد أن وعظ وخوف وحذر وأذركم نومي إليه ثم (أما أهلاك الذين من قبلكم)
أي الأمم (أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف) قدراً ووجاهة (تركوه)
لوجاهته وشرفه ثم الجملة الشرطية خبر كان (وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا
عليه الحد) لحوله وسقوط وجاهته (وإني لله) بضم الميم والهمزة فيه للوصل وهو
من لغات اليمن بفتح الهمزة في الافصح وتكسر قال ابن هشام هو اسم مفرد
مشتق من اليمن والبركة لا جمع يمين خلافاً للفراء وفيه اثنتا عشرة لغة جمعها ابن
مالك في قوله

لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَطَعْتُ يَدَهَا « مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ » وَعَنْ
 أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي
 الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رَوَّى فِي وَجْهِهِ فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ

همز ايم وايم فافتح واكسر ن أم قل * أو قل م أومن بالتثايل قدشكلا
 وأيم اختم به والله كلا اضف * اليه في قسم تستوف ما تقلا
 وذكر السيوطي في شرح جمع الجوامع له في النحوف ذلك عشرين لغة (لو أن
 فاطمة بنت محمد) صلى الله عليه وسلم (سرقت) أتى به مبالغة وهو على سبيل
 الفرض الذي يستعمل فيما لا يكون أضلا لا الوقوع وكان التقى السبكي يزيد بعد
 هذا قوله « حاشاها من ذلك » وهو أدب حسن (لقطعت يدها) مع أنها أشرف نساء
 هذه الأمة ففيه أن شرف الجاني لا يسقط الحد عنه وإن أحكام المولى سبحانه
 يستوي فيها الشريف والوضيع (متفق عليه) أخرجه البخاري في الأحكام ومسلم
 في الحدود ورواه أصحاب السنن الأربعة وقال الترمذي حسن صحيح * (وعن أنس
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة) بضم النون قال ابن
 سيده في المحكم نخم الرجل دفع بشيء من صدره وأنه وقال في الصحاح والمجمل
 النخامة النخاعة وفي المغرب والمطرب للمطرزي هو ما يخرج من الخيشوم وفي
 التهذيب للمصنف النخامة ما يلفظه الإنسان كالنخاعة (في القبلة) أي في الجدار
 الذي يستقبلونه حال استقبالهم القبلة (فشق ذلك عليه حتى روى) أثر ذلك (في
 وجهه) من الغضب الذي كان يعتريه لله إذا انتهكت حرمة الله (فقام) أي
 عقب الإطلاع عليه (فحكه) إزالة للمنكر باليد وبمحتل أنه كان باقيا على طراوته
 نأزله بيده منها وبمحتل أن يكون قد جف فمضى أزاله (بيده) أي بما فيها من نحو

فَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَإِنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ وَإِنَّ رَبَّهُ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْزُقَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ الْقِبْلَةِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ
أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى
بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا «متفق عليه» وَالْأَمْرُ بِالْبُصَاقِ

عود (فقال ان أحدكم) أى الواحد منكم (اذا قام في صلاته فانه يناجي ربه) جواب اذا
ومناجاة ربه من جهة اتيانه بالقرآن والأذكار ومناجاة ربه لمن جهة لازم ذلك وهو
ارادة الخبر مجازاً لأن الحقيقة وهو الكلام المحسوس مستحيلة في حق تعالى والمناجاة المسارة
يقال ناجيته ونجوته اذا ساررت (وإن) بكسر الهمزة وفتحها والواو لا طاء وهذا ما في
بعض نسخ البخارى وفي بعضها «أو» وهي ايماء الى أن بعض رواته شك في ذلك (ربه بينه
وبين القبلة) قال الخطابي معناه ان توجهه الى القبلة مفض بالقصبة منه الى ربه
فصار التقدير أن مقصوده بينه وبين قبلته وقيل هو على تقدير مضاف أى عظمة الله
أو ثوابه وقيل هو كلام خرج على التعظيم لشأن القبلة (فلا يبزقن) بضم الزاى
وقد تبدل صاداً لوقوعها قبل القاف (أحدكم قبل) بكسر ففتح أى مقابل (القبلة)
أى لانها الجهة التى امر الله بتعظيمها فلا تقابل بالبراق قال الشيخ زكريا في تحفة
القارى والنهى للنحرىم (ولكن عن يساره أو تحت قدمه) متعلق الظرف محذوف
دل عليه ما قبله أى ليزقن فيهما (ثم اخذ طرف رداءه فبصق فيه) الصاد فيه بدل
من الزاى (ثم رد بعضه على بعض) ليذهب جرم البراق ويستهلك بذلك (فقال أو
يفعل هكذا) وأوفيه وفيما قبله للتنويع أى يفعل أى هذه احب (متفق عليه) رواه
البخارى في ابواب المساجد من صحيحه ومسلم في كتاب الصلاة (والامر بالبصاق

عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ هُوَ فِيمَا إِذَا كَانَ فِي غَيْرِ الْمَسْجِدِ فَأَمَّا فِي الْمَسْجِدِ فَلَا يَبْصُقُ إِلَّا فِي تَوْبِهِ *

(بَابُ أَمْرِ وَلَاَةِ الْأُمُورِ بِالرَّفْقِ بِرِعَايَاهُمْ وَنَصِيحَتِهِمْ وَالشَّفَقَةِ عَلَيْهِمْ وَالنَّهْيِ عَنْ غَشِّهِمْ وَالتَّشْدِيدِ عَلَيْهِمْ وَاهْمَالِ مَصَالِحِهِمْ وَالْفَقْلَةِ عَنْهُمْ وَعَنْ حَوَائِجِهِمْ) * قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَقَالَ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ

عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ هُوَ فِيمَا إِذَا كَانَ فِي غَيْرِ الْمَسْجِدِ) فَيَفْعَلُ مَا أَرَادَ مِنَ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ (فَأَمَّا فِي الْمَسْجِدِ) جَامِعًا كَانَ أَوْ غَيْرَهُ (فَلَا يَبْصُقُ إِلَّا فِي تَوْبِهِ) لِحُرْمَةِ الْبَصَاقِ فِيهِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَصَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْعُهَا قَالَ الْمَصْنِفُ أَيْ كَفَّارَةٌ دَوَامُ ذَلِكَ أَمَّا الْإِبْتِدَاءُ فَلَا يَكْفُرُهُ إِلَّا التَّوْبَةُ أَوْ فَضْلُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى (بَابُ أَمْرِ وَلَاَةِ الْأُمُورِ)

بِضَمِّ الْوَاوِ جَمْعٌ وَقَالَ كَقَاضٍ وَقَضَاءٍ وَغَزَاةٍ (بِالرَّفْقِ بِرِعَايَاهُمْ) جَمْعُ رِعْيَةٍ كَخَطِيئَةٍ وَخَطَايَا وَهُمْ الَّذِينَ عَلَى وَلَاَةِ الْأُمُورِ مِرَاعَاةُ شُؤْنِهِمْ وَاصْلَاحُ أُمُورِهِمْ (وَنَصِيحَتِهِمْ) عَطَفَ عَلَى الرَّفْقِ وَكَذَا قَوْلُهُ (وَالشَّفَقَةُ عَلَيْهِمْ وَالنَّهْيُ) مَعَطُوفٌ عَلَى أَمْرٍ (عَنْ غَشِّهِمْ) كَنَمِّ ضَرَائِرِهِمْ عَنْهُمْ (وَالتَّشْدِيدُ عَلَيْهِمْ) فِي الْأَحْكَامِ وَفِي الْأَحْوَالِ (وَاهْمَالُ مَصَالِحِهِمْ) بَيَانُ يَتْرَكُهَا حَتَّى تَفُوتَهُمْ (وَالْفَقْلَةُ) مَعَطُوفٌ عَلَى غَشٍّ أَيْ وَالنَّهْيِ عَنْ الْفَقْلَةِ عَنْهُمْ (عَنْ حَوَائِجِهِمْ) لِأَنَّ ذَلِكَ يَضُرُّهُمْ مَمْلُشًا وَمَعَادًا (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (الظُّرْفُ فِي مَجْلِ الْحَالِ بَيَانُ لِلْمَوْصُولِ وَالْآيَةُ تَقْدِيمُ الْكَلَامِ عَلَيْهَا وَسَاقَهَا الْمَصْنِفُ هُنَا اسْتِدْلَالًا عَلَى مَا قَدَّمَهُ مِنَ الرَّفْقِ بِالرِعَايَا) وَقَالَ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ

يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ
وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّكُمْ رَاعٍ
وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ الْإِمَامُ رَاعٍ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ
رَاعٍ فِي أَهْلِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ فِي بَيْتِ زَوْجِهَا
وَمَسْئُولَةٌ عَنْ رَعِيَّتِهَا

يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ (بالتوسط في الأمور اعتقاداً وعملاً) (والإحسان) إلى الناس وعن ابن
عباس العدل التوحيد والإحسان الإخلاص فيه (وإيتاء ذى القربى) صلة الرحم
(وينهى عن الفحشاء) ما غلظ من المعاصى كالزنى (والمُنْكَرِ) ما ينكره الشرع
(والبغى) العدوان على الناس (يعظكم لعلكم تذكرون) أى تنعظون والله درون
قال « لو لم يكن فى القرآن الآية لصدق عليه انه تبيان لكل شيء وهدى
ورحمة » ولعل ابرادها عقب قوله « وانزلنا اليك الكتاب » للتنبيه عليه وجملة يعظكم
مستأنفة أو في محل الحال من ضمير يعظكم والاية مشتبهة على جميع المطالب التي
ترجم لها (وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كلُّكم راعٍ) تشبيهه بليغ أى مثل الراعى قاله العاقولى وافرد الخبر اعتباراً
بلفظ كل ويجوز فيها اذا كانت مضافة الى المعرفة اعتبار لفظها واعتبار معناها (وكلكم
مسئول عن رعيته) أى اقام بالحق الذي لها ام لا (الامام) أى ذو الخلافة العظمى
ومثله سائر ولاية الامور (راع ومسئول عن رعيته) يحتمل كونه من عطف خبر على
مثله نحو زيد كاتب وشاعر ويحتمل كونه من عطف الجمل أى وهو مسئول فيكون
معطوفاً على الجملة قبله (والرجل راع) أى على اهله واولاده وخدمه (ومسئول عن
رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتهما) من بيته هل حفظته او

وَالْخَادِمُ رَاعٍ فِي مَالِ سَيِّدِهِ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَكَلُّكُمْ رَاعٍ
وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي يَعْلَى مَعْقِلُ بْنُ يَسَارٍ رَضِيَ
لَهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ
يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً يَمُوتُ

أضاعته ومن أهله المقامة عليهم هل قامت بمأعاهم لها (١) أم لا (والخادم راعٍ في مال
سيده ومسئول عن رعيته) أحفظها عليه أم أضاعها (متفق عليه) تقدم معنى الحديث
وتخرجه في باب حق الزوج على امرأته (وعن أبي يعلى) ويقال أبو عبد الله ويقال
أبو يسار (معقل بن يسار) بفتح النحنية وبالسین المهملة ابن معبر بضم الميم وفتح
العين وتشديد الموحدة وقيل باسكان العين وفتح المثناة تحت ابن حراف بضم
المهملة وقيل حسان بدل حراف بن لآي بن كعب بن نود بن عدنان المزني البصري
(رضي الله عنه) شهد بيعة الرضوان ونزل البصرة وتوفي بها آخر خلافة معاوية
وقيل توفي أيام يزيد روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة وثلاثون
حديثا اتفاقا على حديثه وانفرد البخاري بحديثه ومسلم بحديثين قال أحمد بن
عبد الله العجلي ليس في الصحابة من يكنى أبا على غير معقل ورد بانها كنية طلق
بن علي وذكر أبو يحيى أحمد الحاكم أن قيس بن عاصم كنية أبو علي ومعقل
هذا هو الذي ينسب إليه نهر معقل البصري واليه ينسب التمر المعقلي الذي
بالبصرة (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسترعيه
الله رعية) أى يفوض إليه رعايتها والرعية بمعنى المرعية (يموت) خبر ما، كذا أخرجه

يَوْمَ يَمُوتُ وَهُوَ غَاشٍ لِرُعَيْتِهِ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
 • وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمْ يَحْطُهَا بِنُصْحِهِ لَمْ يَجِدْ

ابن مالك في شرح المشرق والظاهر أنه كما قبله صفة عبد والخبر محذوف (١) (يوم يموت) ظرف مقدم على عامله والمراد من اليوم فيه ازهاق (٢) روحه وما قبله من حين المعاناة التي لا يقبل عندها التوبة لا قبل ذلك فإن التوبة قبل المعاناة صحيحة مقبولة والتائب عن جنائته وقصيره لا يستحق هذا الوعيد (وهو غاش لرعيته) جملة حالية من ضمير يموت الاول وهو قيد في الفعل ومقصود بالذكر لان الاعتبار من الفعل هو الحل بمعنى ان الله ولاه لينصحبهم لا ليفتشم فيموت كذلك والخبر عامل في الظرف قبله وقوله غاش أى خائن (الا حرم الله عليه الجنة) أى دخولها مع الفائزين الناجين أو مطلقا ان اعتقد حل غش المسلمين وخياتهم (متفق عليه وفي رواية) ذكرها البخارى في كتاب الاحكام قبل الحديث قبله في باب من استرعى رعيته فلم ينصح لهم وظاهر قول المصنف الآتي وفي رواية لمسلم ان هذه لهما كالتى قبلها ولم أره فيه (فلم يحطها) بفتح التحتية وضم الحاء وسكون الطاء المهملتين أى يكلاهما، أو يصنها وزنه ومعناه والاسم الحياطة يقال حاطه اذا استولى عليه وأحاط به مثلاً (٣) أى يشملها (بنصحه) فيسعي فيما ينفعهم ودفع ما يضرهم (لم يجد) قيل الصواب اثبات الا قبل لم لتقدم ما النافية أول الحديث وقد جاء كذلك في نسخة الصنعاني ، ولذا قال الكرمانى منهوم الحديث انه يمجدها وهو عكس

(١) قوله (محذوف) أى كما هو التحقيق في الاستثناء المفرغ وهو أن ما بعد (إلا) بدل

من عام محذوف قبلها وسيأتي عن الكرمانى مثله . ع

(٢) (ازهاق) لعله (وقت ازهاق) . ع (٣) (مثلها) لعله (مثله) . ع

رائحة الجنة وفي رواية لمسلم ما من أمير يلى أمور المسلمين ثم لا يجهد لهم

المقصود والجواب ان المقدرة والخبر محذوف والتقدير ما من عبد فعل كذا جوزى بحال من الاحوال الا حرم الله عليه الجنة ولم يجد عرف الجنة استئناف كالمفسر للخبر المحذوف أو ليست ما نافية وجازت زيادة من التأكيد فى الاثبات عند بعض النحاة قال الحافظ ابن حجر لم يقع الجمع بين اللفظين المتوعد بهما فى طريق واحدة بل كل فى طريق غير الاخرى وكأنه أراد أن الاصل فى الحديث جمعهما تحفظ بعض ما لم يحفظه بعض وهو محتمل لكن الظاهر أنه لفظ واحد تصرف فيه الرواة اهـ ومفعول يجد قوله (رائحة الجنة) أى ابتداء أو مطلقا على ما تقدم وقوله فلم يحطها بنصحه يدل قوله فى الحديث قبله يدوت يوم يموت الى آخر الحديث زاد الطبراني «وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما» قال فى التوشيح للطبراني من مسيرة خمسمائة وفى الفردوس ألف عام وجمع بأن ذلك يختلف بحسب اختلاف الاشخاص والاعمال وتفاوت الدرجات فيدركه من شاء من مسيرة ألف عام ومن شاء من مسيرة أربعين أو مائتين قاله ابن العربى وغيره (وفى رواية لمسلم) أى وما قبلها للبخارى فقط كما أشرنا اليه وان كان ظاهر

وَيَنْصَحُ لَهُمْ إِلَّا لَمْ يَدْخُلْ مَعَهُمُ الْجَنَّةَ * وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي بَيْتِي هَذَا اللَّهُمَّ
مَنْ وَلِيَ مِنْ أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشْتَقَّ عَلَيْهِ وَمَنْ وَلِيَ مِنْ
أَمْرِ أُمَّتِي شَيْئًا

جهد في الامر من باب نفع اذا طلب حتي بلغ غايته في الطلب (وينصح لهم)
بتقدير لاقبله لان اوعيد مرتب علي ترك أحدهما لاعلى ترك المجموع بدليل رواية
البخارى السابقة (الام يدخل معهم الجنة * وعن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بيتي هذا) الظرف في محل الحال من الضمير
المستكن في الفعل وازافة البيت اليها لكونه سكنها والا فهو بالحققة له صلى الله
عليه وسلم والاشارة اليه زيادة في الايضاح ودفعاً لتوهم كون الاخبار في غير بيتها
الذى به دفن صلى الله عليه وسلم ووجه صاحبها رضى الله عنهما (اللهم من ولي من
أمر أمتي شئنا) التنكير فيه التعميم فيشمل جليل الولاية ودينيتها ومن في قوله من
أمر أمتي ابتدائية ويصح كونها بيانية لشئنا في محل الحال وكن صفة فلما قدمت أعربت
حالا (فشق عليهم) (١) قولاً وفعلاً (فاشق عليه) فيكون الجزاء من جنس العمل
أى أوقعه في المشاق دنيا كتسليط الاعداء عليه وأخرى بأنواع التعذيب (ومن
ولي من أمر أمتي شئنا) آتي به ظاهراً مع ان المقام للاضمار بأن يقال « نه » زيادة
في الايضاح لكون غالب شأن ولاية الامور قلة العلم وبعد الفهم لاشتغالهم بامور
الامامة وسياستها عن دقائق العلوم ورياستها (٢) تاوضح لتقوم الحججة عليهم فلا يعتذروا

(١) (فشق عليهم) هاتان الكلمتان وضممتا في الاصول قبل قوله (في محل الحال)
وهو خطاين . ح (٢) (ورياستها) لعله (ودراستها) . ح

فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفَقَ بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ
 تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ * وَأَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي
 وَسَيَكُونُ بَعْدِي خُلَفَاءُ

بمخفاء المراد من عبارة الشارع عليهم وتنبئها على السبب الداعي لجزاء الأمير بما
 فعله فيهم من رفق ومشفقة أى كونهم أمتهم مضافين لحضرتهم مستأهلين لذلك السعى
 فى مصالحهم والجهد فى دفع ضرائرهم والله أعلم (فرفق بهم) قولاً وفعلًا (فارفق
 به) دنيا وأخرى وقد جاء كما تدين تدان (رواه مسلم) فى المغازي من
 صحيحه ورواه النسائي فى السيرة (وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل) هو اسم يعقوب بن
 اسحاق بن ابراهيم بالعبيرية واسر معناه عبد وايل معناه الله اى عبد الله (تسوسهم
 الانبياء كلما هلك نبي خلفه آخر) اى انهم كانوا اذا ظهر فيهم فساد بعث الله نبيا
 يقيم لهم امرهم ويزيل ما غيروا من احكام التوراة وفيه ايماء الى انه لا بد للربعة
 ممن يقوم بامرها ويحملها على الطريق وينصف المظلوم من ظالمة وجملة كلما الخ فى
 محل الحال من فاعل يسوس اى الانبياء ترى بعضهم اثر بعض وجملة (وانه لا
 نبي بعدى) معطوفة على كانت بنوا اسرائيل واسم ان ضمير الشأن وخولف
 بين المعطوف والمعطوف عليه لارادة الثبات والتوكيد فى اثباتي والمراد انه لا نبي
 بعدى اى فيفعل ما كان يفعل اولئك (وسيكون بعدى خلفاء) الظرف فى هذه
 لم أجده فى النسخ المصححة من الصحيحين بل فى فتح البارى « وستكون خلفاء » أى
 بعدى فهو صريح فى عدم وجودها فى البخارى والله فى بعض النسخ عندها او عند

فَيَكْتُمُونَ قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ أَوْفُوا بَبَيْعَةِ الْاَوَّلِ فَلَاوَلَّ ثُمَّ أُعْطُوهُمْ
حَقَّهُمْ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الَّذِي لَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ * وَعَنْ عَائِثِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
زِيَادٍ فَقَالَ لَهُ أَيْ

أحدهما (فيكتمون) بالثالثة وحكي عياض أن منهم من ضبطه بالموحدة وهو تصحيف
ووجه أن المراد اكبار قبيح فعلهم (قالوا فما) مفعول ثان مقدم لقوله (تأمرنا) ويجوز
أعراب ما مبتدأ ويقدر بعد الفعل مفعول إما صريحا أي تأمرناه أو مع حرف الجر
أي به والفاء فيه جواب شرط مقدر أي إذا كثر بعدك الخلفاء أو تنازعوا فما تأمرنا
نفعل (قال أوفوا بببيعة الاول) أي بقضيتها من طاعته والالتقياد وقتال من بغي عليه
وخرج عن طاعته وذلك لأنه قادمته لعدم اشتغال الامر بأحد (ثم أعطوهم حقهم)
أي اطيعوهم وعاشروهم بالسمع والطاعة وهو كالبدل من قوله أوفوا بطاعة الاول
(واسألوا الله الذي لكم) أي عليهم من الرفق بكم والجهد في مصالحكم والنصيحة
لكم إذا لم يقوموا به (فإن الله سألهم عما استرعاهم) هو كحديث ابن عمر السابق
في الباب «كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته» وفي الحديث تقدم أمر الدين على أمر
الدنيا لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بتوفية حق السلطان لما فيه من اعلاء كلمة الدين
وكف الفتنة والشر وتأخير المراء المطالبة بحقه لا يسقطه وقد وعده الله أن يخلصه
وبوفيه إياه ولو في الدار الآخرة (متفق عليه) رواه البخاري في ذكر بني اسرائيل
أواخر كتاب الانبياء من صحيحه وسلم في المازني ورواه ابن ماجه (وعن عائذ)
بالمعين المهمة وبعد الالف همزة فذال معجزة (ابن عمرو) تقدمت ترجمته (رضي
الله عنه) في باب الامر بالعروف (أنه دخل علي عبيد الله) بضم المهملة وفتح الموحدة
مهجرا (ابن زياد) بكسر الزاي وباليحتبة وهو أمير المراقين بعد أبيه (فقال أي)

بُنِيَّ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ "إِنْ شَرَّ الرَّعَاءِ
الْحَطْمَةُ فَإِيَّاكَ أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ" * وَعَنْ أَبِي مَرْيَمَ الْأَزْدِيِّ

بفتح الهمزة وسكون التحتية حرف لنداء القريب و(بني) بصيغة التصغير للنجيب
والتحنن يطرد في يائه الكسر دلالة على ياء المتكلم المحذوفة تخفيفا والفتح والاسكان
تخفيفا وقد قرئ بهذه اللغات في السبع (اني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان شر الرعاء) بكسر الراء آخره ألف ممدودة جمع راع وجمع علي علة
بضم أوله بزيادة هاء آخره كقاض وقضاة (الحطمة) بضم المهملة الأولى وفتح الثانية
قال في النهاية هو العنيف برعاية الابل في السوق والايراء والاصدار ويلقى بعضها
على بعض ويعسفها، ضربه مثلا لوالى سوء ويقال حطم بلا هاء اه وهو مأخوذ
من الحطم وهو الكسر والمراد منه لفظ القامي الذى يظلمهم ولا يرق لهم ولا
يرحمهم وهذا آخر الخبر المرفوع وقوله (فإياك أن تكون منهم) من كلام عائذ
نصيحة لابن زياد وأدرجه في آخر الحديث (متفق عليه) فيه أن الحديث إنما أخرجه
مسلم في آخر المغازي وقد رمز له كذلك الحافظ المزى في الاطراف ولم يرمز للبخارى
وكذا اقتصر في الجامع الصغير على رمز مسلم وزاد وأخرجه احمد وليس فيه رمز
للبخارى وفي التيسير مختصر جامع الاصول للدينى بعد ذكر حديث عقل المذكور
أنفا أخرجه الشيخان وفي أخري اسلام عن الحسن البصرى ان عائذ بن عبد الله دخل
على ابن زياد فذكر الحديث فبان أنه من أفراد مسلم لا من المتفق عليه وهذا ان
لم يكن من تحريف الكتاب سبق قلم من المصنف (وعن أبي مريم الأزدي) بفتح
الهمزة وسكون الزاي قال الحافظ في تبصير المتنبه هذا هو الاكثر ويقال في مثله
بإبدال الزاي سينا مهملة نسبة الى الأزدي وقال ابن الاثير هو الكندى ويقال
الأزدي بعد في الشاميين قيل إنه غير أبي مريم الغساني وقيل إنه هو وقد ذكره

أَنَّهُ قَالَ لِمَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 مَنْ وَلَاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتْهُمْ
 وَفَقَّرَهُمْ احْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَخَلَّتْهُ وَفَقَّرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَعَلَ
 مَعَاوِيَةَ رَجُلًا عَلَى

ابن منده في ترجمة أبي مريم الساولي فقال أراه الكندي ولا يبعد فان الساولي
 قبيلة من كندة قال الحافظ المزي في الاطراف قيل إن أبا مريم هذا هو عمرو بن
 مرة الجهني وقد روى على بن الحكم النسائي عن أبي الحسن الجزري الشامي قال
 قال عمرو بن مرة لمعاوية فذكره قريبا منه اه روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذا الحديث (رضي الله عنه أنه قل لمعاوية رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى
 عليه وسلم يقول من ولاه الله شيئا) أى شىء كان كما يؤذن به عمومته بكونه نكرة
 في سياق النفي (من أمور المسلمين فاحتجب دون حاجتهم وخلتهم) بفتح المعجمة
 وتشديد اللام قل في النهاية هى الحاجة والفقر فهو من عطف المرادف أو الخاص على العام
 وكذا عطف قوله (وفقرهم) والجمع بين الثلاثة اطناب وقال العاقولي بل بين الثلاثة فرق
 فالحاجة ما يهتم به الانسان وان لم يبلغ حد الضرورة بحيث لو لم تحصل لاختل أمره والخلة
 ما كان فوق ذلك مأخوذ من الخلل ولم يبلغ حد الاضرار والفقر هو الاضرار بالنام
 مأخوذ من الفقار كانه كسر فقاره اه و كانه باعتبار المراد في الحديث وما أشرنا
 اليه باعتبار موضوع اللفظ لغة اذ الفقر مطلق الحاجة وكذا الخلة والله أعلم قال العاقولي
 المراد باحتجابه منع أرباب الحاجات من الوصول اليه فيعسر عليهم إنهاؤها (احتجب
 الله دون حاجته وخلته وفقره) أى لم يجب له دعاء ولم يحقق له أملا (يوم القيامة)
 ظرف لاحتجب الثاني (فجعل معاوية) أي عقب سماع ذلك منه (رجلا على

حَوَائِجِ النَّاسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ *

﴿ بَابُ الْوَالِي الْعَادِلِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ الْآيَةَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ
إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ

حوائج الناس (أى انصالحها اليه وابلغه اياها التخف عنه المؤنة فلا يصعب عليه
الامر) (رواه أبو داود) فى الخراج من سننه (والتريذى) فى الاحكام من
جامعه

﴿ بَابُ فَضْلِ (الْوَالِي الْعَادِلِ) ﴾

عبر بالوالي ليشمل كل ذى ولاية (قال الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان
الآية) بالنصب أى أتم الآية وبالرفع أى الآية المعروفة (١) وبالجر على
حذف الجار واباء عمله وهذا شاذ (الى آخرها) وقد سبق الكلام على معناها
فى الباب قبله (وقال تعالى وأفسطوا) بفتح الهزة أى أعدلوا من الافراط
العدل (ان الله يحب) أى يثيب ويوفق (المقسطين) العادلين (وعن أبى هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة) أى من أصناف الناس فهو
مبتدأ سوغ الابتداء ما أشرنا اليه وقرله (يظلمهم الله فى ظله) خبره وقوله (يوم
لا ظل الا ظله) ظرف له وهو القيامة (إمام عادل) بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى
هم والىطف سابق على الربط والجملة مستأنفة استئنافا بيانيا جوابا لمن قال من هم

وَشَابَ نَشَأَ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلِّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ وَرَجُلَانِ
تَحَابَا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ
مَنْصَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَتْ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا
حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ

وذكر الامام لانه الاشرف والافضل (١) العادل يشمله وغيره من الولاة كما تومي اليه
ترجمة المصنف (وشاب نشأ في عبادة الله) مخلصا لله سبحانه (ورجل قلبه معلق
بالمساجد) فهو من عمارها المشهود لهم بالاهتداء وتعلق قلبه بها ليعبد الله تعالى فيها
بصلاة واعتكاف ونحو ذلك فلذا قرنه بما قبله (ورجلان تحابا في الله) في تعليلية
أى الله لا لغرض ولا لغرض وفي الحديث أفضل الحب الحب في الله (اجتمعا
عليه وتفرقا عليه) جملة صفة بعد صفة للنكرة قبلها أو حال منها لتخصيصها
بالوصف (ورجل دعتة امرأة ذات) صابة (منصب) إشارة لغناها (وجمال)
إشارة لما يدعو لموافقتها ومع ذلك كف نفسه عنها (فقال إني أخاف الله) أى
وخوفه يمنع من المعصية التي منها الزنى فذكر السبب وأراد السبب (ورجل تصدق
بصدقة) هى ما يتبرع به محتاج قريبا الى الله سبحانه (فأخفاها حتى لا تعلم شماله
ما تنفق يمينه) أى انه من شدة الاخفاء لو كان بجانبه (٢) انسان نبيه فطن لما فطن
بصدقه الى من عن يمينه (ورجل ذكر الله) أى جلالة وعظمته (خاليا) قيد
به لانه حينئذ أبعد عن الرياء وأقرب الى الاخلاص والا فالمراد بالكلمة خوفا من
الله مخلصا له سواء كان في الخلأ أو في الملأ (ففاضت عيناه) من هيئته وجلاله

(١) (والافضل) تحريف ولعل الصواب (ولا فلفظ) ع

(٢) (بجانبه) المراد (جانبه الايسر) ع

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرَ
 مِنْ نُورٍ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَكَّلُوا « رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 * وَعَنْ

أو ذكر نعماء الله عليه وتقصيره في أداء شكرها ففاضت عيناه حياة من الله تعالى
 (متفق عليه) تقدم تخریجه مع بسط الكلام في شرحه في باب فضل الحب في الله
 تعالى * (وعن عبد الله بن عمرو بن العاص) بحذف الياء تخفيفاً وتقدم بيان وجهه
 مراراً (رضي الله عنهما) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المقسطين (أي
 العادلين) عند الله) عندية شرف ومكانة وهو محتمل لكونه خبراً أن وقوله (على
 منابر من نور) في محل الحال من الضمير المستقر فيه أو خبر بعد خبر أو هو خبر
 والظرف قبله حال من الضمير المستقر فيه ومن نور صفة منابر مخصصة لبيان
 الحقيقة ويجوز أن يكون حالاً بعد حال على التداخل قال العاقولي هذا يحتمل
 الحقيقة وهي جميع منابر سبي به لارتفاعه ويحتمل أن يكون كناية عن المنازل
 الرفيعة والمراد بذلك كرامتهم ولذا قال عند الله فهو كناية عن ارتفاع شأنهم في
 معارج القدس (الذين يعدلون في حكمهم في أهليهم وماولوا) صفة المقسطين أو
 خبر محذوف أي المدحون أو مفعول أمدح مندرج في حكمهم صلة يعدلون وفي
 أهليهم صلة حكم ويجوز كونه ظرفاً مستقراً أي حال كون الحكم كائناً في أهلهم قال
 العاقولي أي أن هذا الفضل إنما هو لدى العدل فيما قلده من أمر ديني أو أخروي
 كلي أو جزئي في أهله وغيره وهو ملخص من كلام المصنف في شرح مسلم (رواه
 مسلم) وأحمد والنسائي وعندهم زيادة «عن عيين الرحمن» بعد قوله من نور * (وعن

عوف بن مالك رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خيار أئمتكم الذين تحببونهم ويحببونكم وتصلون عليهم ويؤملون عليكم وشرار أئمتكم الذين يبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم

عوف بن مالك) هو الاشجعي كما في أطراف المزي (رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خيار) بكسر المعجمة فتحتية مخففة قال في المصباح جمع خير ضد الشر كسهم وسهام ومنه خيار المال الكرائم (أئمتكم) بهزتين وتخفف بقلب الثانية ياء جمع إمام واصله أئمة علي وزن أفعلة فقلت الكسرة الى الساكن قبلها وأدغمت الميم الساكنة في المتحركة (الذين تحببونهم) لحسن سيرتهم فيكم ورفقهم بكم (ويحببونكم) وذلك لان المحبة رابطة من الجانبين ولذا عجب صلى الله عليه وسلم من حب زوج بريرة لها وبغضها إياه (وتصلون عليهم) أى تدعون لهم بخير وعدي بعلي لتضمنه معنى الخنو والعطف (ويصلون عليكم) أى يدعون لكم لا مثالكما أمر الله بامثاله واجتنابكم ما نهى الله عنه ويصلون عليكم إذا تم (١) وتصلون عليهم كذلك قال العاقولي وإن حمل على الدعاء فحسن أى تدعون لهم ويدعون لكم وذلك انما يكون عند التقارب والتألف والتناصف وكلا المعنيين قريب وكل منهما يلزم الآخر اه وكونه يلزم من كل منهما الآخر في محل المنع والله أعلم (شرار أئمتكم) بكسر المعجمة جمع شر ضد الخير كما تقدم (الذين يبغضونهم) لشقهم عليكم وعدم رفقهم بكم (ويبغضونكم) كما تقدم في نظيره (وتلعنونهم) أى تدعون عليهم بالبعد من الإحسان لسوء أعمالهم ولا يلزم منه جواز الدعاء بلعن المعين لان هذا بيان عادة الناس مع أمراء السوء

وَيُلْعَنُونَكَ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نُنَابِذُهُمْ قَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ
 الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ، وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ تَدْعُونَ لَهُمْ * وَعَنْ عِيَّاضِ بْنِ
 حِمَارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَهْلُ
 الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ ذُو سُلْطَانٍ مُقْسِطٌ

لا أن ذلك مشروع (ويلعنونكم) مجازاة لما فعلتم معهم (قال قلنا يا رسول الله أفلا
 نناذبهم) أي أنطيعهم على سوء وصفهم المذكور فلنا نناذبهم أي نخالفهم بترك الطاعة لهم (١)
 (قال لا) أي لا تناذبوهم (ما) مصدرية ظرفية (أقاموا فيكم الصلاة) أي مدة
 إقامتهم لها فيكم وفيه دليل تعظيم الصلاة ويؤخذ منه أن ترك إقامة الصلاة كالكفر
 البواح لقوله في حديث عبادة «لا إلا أن تروا كفرا بواحا» وقد تقدم في باب الأمر
 بالمعروف وكذا تقدم فيه من حديث أم سلمة قالوا يا رسول الله ألا نقاتلهم قال لا
 ما أقاموا فيكم الصلاة رواه مسلم وبه يتبين تفسير نناذبهم في حديث الباب
 الحرب كاشفته إياها وجاهرته بها لأن تفسير السنة بالسنة أولى وفي المصباح نابذ
 (رواه مسلم. تصلون عليهم تدعون لهم) أي بخير كما يدل عليه تعديدها باللام وهذا
 أحد المحتملين في ذلك كما تقدم * (وعن عياض بن حمار) بكسر أول كل منهما
 وهو مهمل وتخفيف التحتية والميم وآخر الأول ضاد معجمة والثاني راء وقد تقدمت
 ترجمته (رضي الله عنه) في باب فضل الاختلاط بالناس (قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول أهل الجنة ثلاثة) مفهوم العدد غير معتبر عند
 الأصوليين والاختصار على ذلك لعله لدعاء المقام حين التكلم إليه والتمييز
 محذوف أي ثلاثة أصناف (ذو) أي صاحب (سلطان) أي تسليط بالولاية
 في شيء من أمور المسلمين (مقسط) بالرفع صفة ذو أي عادل (موفق) أي

(١) لعل هنا سقط وهو لا ثم نناذبهم

وَرَجُلٌ رَحِيمٌ رَفِيقُ الْقَلْبِ لِكُلِّ ذِي قُرْبَى وَمُسْلِمٌ وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ
ذُو عِيَالٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
﴿بَابُ وَجُوبِ طَاعَةِ وَلَاةِ الْأُمُورِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةٍ﴾

لمراضى الله سبحانه وتعالى من امثال أوامره واجتتاب مناهيه. وقد جاء في حديث «عبادة ساعة من الملك العادل تعدل عبادة سبعين سنة من غيره» والتوفيق افة جعل الاسباب موافقة للمسيبات وشرعا خالق قدرة الطاعة في العبد وقيل خلقها فيه بالفعل (ورجل رحيم) من الرحمة وهي ميل نفسي الى جانب المرحوم (رفيق القلب) بقاين من الرقة خلاف العاظ والعنف اى انه نصفاء قلبه ورحمته اللتين قامتا به خال عن الغلظ والعنف على الخلائق بل يحنو عليهم ويشفق في احوالهم وقوله (لكل ذى قربى ومسلم) تنازعه الوصفان قبله ففيه ايماء الى صلته للرحم لان الداعى لها موجود مع فقد المانع فكانه قال الثانى واصل رحمه فذكر السبب مراد به السبب (وعفيف) بالطبع عن السؤال بحسب اصل طبعه (متعفف) مبالغ في ذلك بالاكتساب ففيه ايماء الى ان الاخلاق غريزية باعتبار اصلها وانما تزكو وتنمو بالمزاولة (ذو عيال) اى انه لكمال يقينه ووثوقه بمولاه لتضمنه بارزاق العباد فضلا عنه لايسال احدا وان كان قام بسبب السؤال من كثرة العيال المؤذن بها الاتيان بذى التى هي ابلغ من صاحب وبصيغة جمع الكثرة (رواه مسلم)

(بَابُ وَجُوبِ طَاعَةِ وَلَاةِ الْأُمُورِ)

مفهرم الجمع غير قيد في وجوب الطاعة بل المراد ذى الولاية (١) سواء كان اماما أو سلطانا او ملكا او اميرا او عاملا (في غير معصية) متعلق بطاعة والامر فيما عدا المعصية

«وَمُحَرِّمِ طَاعَتِهِمْ فِي الْمَعْصِيَةِ»

قال الله تعالى « أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ »
 وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحبَّ وكره إلا أن يؤمر بمعصية
 فإن أمر

لتجتمع كلمة المسلمين فإن الخلاف سبب لفساد أحوال الدين والدنيا قاله المصنف
 (وَمُحَرِّمِ طَاعَتِهِمْ) أى طاعة كل منهم (فِي الْمَعْصِيَةِ) دخل في شق الوجوب الواجب
 والمندوب والمباح والمكروه فتجب طاعة امرؤى الأمر به والثانى قاصر على
 المحرم صغيرة كانت أو كبيرة * (قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول) ذكر
 طاعته تعالى تشريفاً لرسوله صلى الله عليه وسلم وإيماء إلى أن طاعة الرسول طاعة
 له (وأولى الأمر منكم) ولعل حكمة إعادة العامل فى المسطوف الأول دون الثاني
 الإيماء إلى مزيد الاهتمام بطاعته والالتقياد لأمره لأن ذلك علاة الإيمان كما قال
 تعالى « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » الآية وطاعة ولادة
 الأمور وإن كانت واجبة أيضاً للآية ولغيرها إلا أنها ليس الاخلال بها مخالفاً لإيمان
 والله اعلم * (وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على
 المرء المسلم) أى يجب عليه (السمع والطاعة) أى القبول والالتقياد لقول ولى الأمر
 (فما أحب) المرء أن كان موافقاً لمأمر أيضاً (وكره) بأن كان مخالفاً لمأمره
 والمأند محذوف أن كانت ما موصولاً اسماً فإن أعربتها مصدرية فلا خلاف فى
 جبهه كراهيته والمصدر بمعنى اسم المفعول (إلا أن يؤمر بمعصية) كتل محترم (فإن أمر

بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ» متفق عليه * وعنه قَالَ «كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ» متفق عليه

بمعصية (أتى به ظاهراً والمقام للضمير زيادة في الإيضاح ورفع الإلباس وبني الفعل للمجهول ليعم كل أمر من ولي أمر وأبوين وغيرهم) فلا سمع ولا طاعة (بناء الاسمين استغراقاً لأفراد كل منهما أي فلا يطلب شيء من هذين حيثئذ بوجه بل يحرم ذلك على من كان قادراً على الامتناع وهو نفى بمعنى الخبر أي فلا تسهوا ولا تطيعوا وهو أبلغ كأنه امثل واتنفي ما أمر به تركه فالخبر عنه بما يخبر به عن المنفي (متفق عليه) أخرجه البخاري في كتاب الفتن وأخرجه مسلم في كتاب المغازي (١) *) وعنه رضى الله عنه قال كنا إذا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (الائتلاف بصيغة المفاعلة لأنهم باعوا أنفسهم وأموالهم من الله تعالى على يده وباعهم ما أعده الله لهم من نعيم الآخرة) (علي السمع والطاعة) لولاية الأمر (يقول لما) ملقنا (فيما استطعتم) أى خصصوا المبايعة بقولكم فيما استطعنا وذلك شفقة منه عليهم ورحمة لئلا يدخل في عموم بيعته مالا يطيقون وهو نحو قوله صلى الله عليه وسلم عليكم من الأعمال ما تطيقون قال العاقول وفيه اشكال على قولنا يجب احضار الاستثناء على خاطر المستثنى قبل تمام المستثنى منه «قلت» ولا اشكال ولعلمهم أعداء المبايعة ليقيدوها بذلك (متفق عليه) أخرجه البخاري في الاحكام ومسلم في آخر المغازي ومدايره عندهما على عبد الله بن دينار عن ابن عمر ورواه الترمذي في السير من جاءه وقال حسن صحيح والتسائي في السير وفي البيعة من سننه هذا ما ذكره المزي في

(١) (قوله في كتاب المغازي) أقول هو في كتاب الامارة بعد كتاب المغازي وكذا

جميع أحاديث الباب التي يقول الشارح أنها في كتاب المغازي . ع

* وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَعَ
يَدًا مِنْ طَاعَةِ لَقِيَّ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا حُجَّةَ لَهُ وَمَنْ مَاتَ وَلَيْسَ
فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً « رواه مسلم » (وفي رواية له) وَمَنْ
مَاتَ وَهُوَ مُفَارِقُ الْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَمُوتُ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً (وَالْمِيتَةُ) بِكسر الميم

أطرافه ثم الحديث في الصحيحين بضمير الواحد المخاطب وليس فيه ميم الجماعة فلعل
ما في نسخ الرياض من زيادة الميم من تحريف الكتاب والا فسبق قلم بلا ارتياب
(وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خلع يدا من طاعة) أي
خرج عنها بالخروج علي الإمام وعدم الاقياد له في غير معصية بأى وجه كان أطلق
خلع اليد وأراد به لازمه وهو إبطال المباينة بالخروج عن الطاعة مجازا مرسلا
وقال العاقولي يكنى بخلع اليد عن كس العهد لان العهد يضع يده في يد من
عاهده غالبا (لقى الله يوم القيامة ولا حجة له) أى لا حجة له يومئذ فيما فعله من
نبذ الطاعة ولا عذر له فيه (ومن مات وليس في عنقه بيعة) أي للإمام بالسمع
والدخول في طاعته والجملة في محل الحال من فاعل مات قيد له (مات مية جاهلية)
هى صفة مية أى مات على الضلالة كما يموت أهل الجاهلية عليها من جهة أنهم
كانوا لا يدخلون تحت طاعة أمير ويرون ذلك عيبا بل كان ضعيفهم نبها لقويهم
(رواه مسلم) في المغازى من صحيحه منفردا به عن باقي السنة (وفي رواية له) أى
لمسلم عن ابن عمر مرفوعا (ومن مات وهو مفارق للجماعة) هو شامل لعدم المباينة
والدخول في الطاعة ابتداء وللخروج عنها بعد الدخول فيها والمراد بالجماعة الامام
وجيش الاسلام ويجوز ان يراد به مفارقة الجماعة في الصلوات كالروافض فانه ليدبتهم
لا يرون الدخول تحت طاعة ائمة الحق والاقياذ لهم الا اضطرارا وتقية (فانه
يموت مية جاهلية) أى مات على هيئة موت أهل الجاهلية فانهم كانوا افرادا لا
امام يرددهم ولا جماعة تجمهم قال المصنف (المية بكسر الميم) للنوع والحالة

* وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة» رواه البخاري * وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «عليك السمع والطاعة في غيرك ويسرك ومنشطك ومكرهك

(وعن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استمعوا) ما قال امرؤكم (وأطيعوا) أى أطيعوهم في غير معصية (وان استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة) أى أمر عليكم في نحو سرية أو جيش أو كان عاملاً لا الامامة العظمى وان أريد به الامامة فيكون علي ضرب النثل للبالغة نحو لو ان قائمة بنت محمد سقرت علي سبيل الفرض لا الوقوع قلت او كان ذلك علي سبيل التغلب عليها فانها تعتقد حينئذ ولو لم يكن جامعاً لشروطها ثم الجملة وصليّة قيل معطوفة علي مقدر وقيل في محل الحال وقوله كأن رأسه زينة جملة في محل الحال من عبد لتخصيصه بالوصف او وصف بالجملة بعد الوصف بالمتنرد ومعني كأن رأسه الخ أى أسود صغير قطط فيكون ابلغ في حقارته (رواه البخاري) في كتاب الصلاة وكتاب الاحكام من صحيحه ورواه ابن ماجه في الجهاد من سننه (وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك) اسم فعل بمعنى الزم (السمع) أى لقول الامير (والطاعة) له فيما لا معصية فيه لله تعالى (في عسرك ويسرك) بضم اولها وسكون ثانيها أى في فرك وغناك (ومنشطك ومكرهك) بفتح اولها وثانيهما وسكون ثانيهما قال القرطبي في المفهم هما مصدران أي ما تحب وما تكره مما هو موافق لنشاطك وهواك او مخالف له ما ليس بمعصية فان كان معصية فلا سمع

وأثره عليك» رواه مسلم * وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله
عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا
منزلاً فمنا من يصلح خبائه ومنا من ينتضل ومنا من هو في
جشره إذ نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة جامعة

لا طاعة للأحاديث المعصرة به المحمول المطلق عن التثبيد بذلك على المقيد به (وأثره
عليك) بفتح الهمزة والمثناة ويقال بضم وبكسر فسكون فيهما لغات ثلاث حكاهن
في المشارق قال القرطبي وروىناه بفتحهما وبضم الهمزة وكلاهما بمعنى وهو كما تقدم
الاستثثار والاختصاص بأمور الدنيا أي عليكم الطاعة وإن اختص الأمر بالدنيا
ولم يوصلكم حقكم مما عندهم (رواه مسلم) ورواه أحمد والنسائي كذا في الجامع
الصغير (وعن عبد الله بن عمرو (١) رضي الله عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سفر فنزلنا منزلاً) بفتح فـ يكون فكسر قال في المصباح هو موضع النزول
(فمنا من يصلح خبائه) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة بعدها ألف ممدودة هو
ما يعمل من وبر أو صوف وقد يكون من شعر وجمعه أخية بغير هـ من ككساء
وأكسية ويكون على عمودين أو ثلاثة وما فوق ذلك فهو بيت كذا في المصباح
(ومنا من ينتضل) بفتح التحتية والفوقية وسكون النون بينهما ثم ضاد معجمة أي
يرمي بالسهم تدريباً ومداومة (ومنا من هو في جشره إذ) ظرف لكنا بناء على
دالتها على الحدث كما هو الصحيح (نادى منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصلاة جامعة) رفعهما مبتدأ وخبر ونصبهما الأولى على الأغراء والثاني على الحالية
ورفع الأولى مبتدأ محذوف الخبر أي مدعو إليها ونصب الثاني حالا وعكس، ونصب
الأولى على الأغراء ورفع الثاني خبر محذوف أي هي حاضرة قال المصنف في

(١) في نسخ الشرح وبعض نسخ المتن (ابن عمر) بدل (ابن عمرو) وهو خطأ. ع

فاجتمعنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إِنَّهُ أَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ
قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتُهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ وَيُنْذِرَهُمْ
شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ وَإِنْ أُمَّتُكُمْ هَذِهِ جَعِلَ عَافِيَتُهَا فِي أَوَّلِهَا

شرح مسلم هو بنصب الجزأين أى من حيث الرواية وما ذكرناه هو من حيث
الدراية ان لم تدفعه رواية والا ففى المقدمة قال القرطبي خبر بمعنى الامر كانه قال
اجتمعوا للصلاة قلت هذا منه يقتضى أنها مرفوعان اذ لو نصبا لكان من الطالب
لا من الخبر بمعنى الطالب قال القرطبي وكأن الوقت كان وقت صلاة فلما جاءوا
معه صلوا معه وسكت الراوى عن ذلك والا فن الحال أن ينادى منادى الصادق
بالصلاة ولا صلاة (فاجتمعنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يكن)
أى يوجد (نبي قبلى) ويصح كونها ناقصة وقبلى صفة للاسم والخبر محذوف أى
متحليا بشئ من الاحوال ، أبطل منه قوله (الا ان كان حقا) أى واجبا (عليه)
خبر مقدم والاسم (ان يدل أُمَّتُهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ لَهُمْ وَيُنْذِرَهُمْ) بضم التحتية
من الانذار (شر ما يعلمه لهم) لان ذلك حكمة الارسال والبعثة ليسوق العباد الى
نفعهم ويدفع عنهم ضررهم ولانه من طريق النصيحة والاجتهاد في التبليغ والبيان
والاستئناء كما علم مما قرناه وفرغ (وان أُمَّتُكُمْ هَذِهِ) يعنى الامة المحمدية (جعل
عافيتها) أى سلامتها من فتن الدين (في أولها) قال القرطبي المراد به زمان الخلفاء
اثلاثة الى قتل عثمان فهذه كانت أزمدة اتفاق هذه الامة واستقامة أمرها وعافيتها دينها
فلما قتل عثمان هاجت الفتن ولم تنزل ولا تنزل الى يوم القيامة وعليه قول الآخر ما بعد
مقل عثمان وهو آخر بالنسبة لما قبله من زمن العافية ويدل له قوله وأمور تنكرونها
والخطاب للصحابة فدلل على أن منهم من يدرك أول ماسمها آخرها وكذلك كان

وَسَيُصِيبُ آخِرَهَا بَلَاءٌ وَأُمُورٌ تُنْكِرُونَهَا وَتُجْبَىٰ فِتْنَةٌ يَرْقُقُ بَعْضُهَا
بَعْضًا وَتُجْبَىٰ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ هَذِهِ مَهْلِكَتِي ثُمَّ تَتَكَشَّفُ
وَتُجْبَىٰ الْفِتْنَةُ فَيَقُولُ الْمُؤْمِنُ هَذِهِ هَذِهِ

أما قلت ويحتمل أن يراد بالأول زمن الصحابة والتابعين وبالأخر ما بعدهما وذلك
بشهادة قوله صلى الله عليه وسلم خبر القرون قرني ثم الذين يلونهم الحديث والحديث
عليكم سنني وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ وذلك أن
غلبة أشعة الانوار المحمدية حينئذ مخمدة لسائر ظلمات البدع والشكوك والفتن
الدينية (وسيصيب) بالسين فيه لتأكيد تحقيق ما دخلت عليه (آخرها بلاء)
بالمدة اسم مصدر من الابتلاء ومثله البلية بمعنى المحنة قاله في المصباح (وأمر
تنكرونها) لمخالفتها للشرع وجملة وسيجيء الخ معطوفة على خبر أن وحلة (وتجىء
فتن يرقق) فيه روايات يأتي بيانها (بعضها بعضا) يجوز أن تكون مستأنفة لتأكيد
ما قبلها من تتابع الفتن وأن تكون معطوفة كالتى قبلها فيقدر رابط أى وتجيء فيها
فتن (وتجىء الفتن) أى العظيمة في الدين كما يومئ إليه قوله (فيقول المؤمن هذه
مهلكتى) بضم الميم وكسر اللام بصيغة اسم الفاعل واسناد الالهلاك اليها مجازى
من الاسناد للسبب (ثم تنكشف) أى تذهب (وتجىء الفتن) أى غير الاولى ولا
يخالف قاعدة أن المكررين اذا كانا معرفتين أو كان الثاني كذلك كان الثاني عين
الاول لان آل فيه جنسية والحلى بها نكرة من حيث المعنى فكان المكررين نكرتين
واذ تكررت النكرة كان الثانى غير الاول على ان القاعدة أغلبية والا فهى مشكلة
(فيقول المؤمن هذه هذه) أى هذه الفتنه هى الفتنه العظمى فهما وان اتحدتا لفظا
تغايرا اعتبارا وذلك كاف في تغاير المسند والمسند اليه فاسم الاشارة لتعظيم الامر

فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يُرْجَحَ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَتَانَهُ مَنِئْتُهُ وَهُوَ
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَأْتِيَ إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى
إِلَيْهِ

وفخامته ثم فرع على ذلك قوله (فن أحب أن يخرج نفسه من النار ويدخل الجنة) أى يتسبب فى عدم دخوله النار ابتداءً مجاوزاً عنها الى الجنة فاطلق الخروج مراداً به المباحة مجازاً مرسلأى أحب الخروج منها وعدم التأيدفى العذاب بل الحلول فى الجنة أى أحب الموت على الاسلام (فلتانه منيته) بفتح الميم وكسر النون وتشديد التحتية أى الموت كما فى النهاية (وهو يؤمن بالله واليوم الآخر) جملة حالية من فاعل مات والمراد ليدم على الايمان بذلك حتى يأتيه الموت وهو كذلك فهو فى الحقيقة أمر بدوام الايمان ونظيره قوله تعالى ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون (وليات) اللام فيه للامر وكسرها هو الاعل وتسكن بعد الولو والفاء وثم وهو مضارع أتى مقصوراً أى ليحى (الى الناس الذى يحب أن يؤتى) بالبناء للمفعول أى يحا (اليه) قال فى المصباح أتى الرجل يأتي أتياً جاء وأتيته يستعمل لازماً ومتعدياً. أى ليجئهم فى الافعال بما يحب أن يأتيه يمثلها قال المصنف هذا من جوامع كماله صلى الله عليه وسلم وبدائع حكمه وهذه قاعدة ينبغى الاعتناء بها وهى أن الانسان يلتزم الا بفعل مع الناس الا ما يحب أن يفعله معه قال القرطبي وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه والناس هنا الأئمة والامراء فيجب عليه لهم من السمع والطاعة والضرورة والصيحة ما يجب له عليهم نو كان هو الأمير «قلت» وكان هذا التخصيص باعتبار سابق الكلام ولو أبقى على العموم وشمل ما ذكره لما كان بعيداً وهو الذى مشى عليه المصنف كما نقلناه عنه

وَمَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِهِ وَثَمَرَةَ قَلْبِهِ فَلْيُطْعِمَهُ إِنْ اسْتَطَاعَ
فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَأَضْرِبْ بَوَاعِنُ الْآخِرِ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ

(ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده) هو كاليان للبيعة فهو يقولهم نوضاً فغسل وجهه الخ فالغاء فيه للترتيب الذكري، والصفقة بفتح المهملة وسكون الناء بعدها قاف ضرب اليد على اليد وكانت عادة العرب إذا أوجبت (١) ضرب أحدهما على يد صاحبه ثم استعملت الصفقة في المصدقيل برك الله في صفقة يمينك كذا في المصباح وقال القرطبي أصلها الضرب بالكف على الكف أو بأصبعين على الكف (وثمره) بفتح المثناة (قلبه فليطعمه) قال القرطبي دل على أن البيعة لا يكتفى فيها بمجرد عقد اللسان بل لا بد من الضرب باليد كما قال تعالى في آية المبايعه يد الله فوق أيديهم لكون ذلك في الرجال فقط وعقد القلب والزام البيعة به وترك الغش والخديعة فذلك من أعظم العبادات (ان استطاع) قيد في الأمور (٢) أى يطيعه فيما يطيقه وهذا كما تقدم من تلقينه صلى الله عليه وسلم حال البيعة على السمع والطاعة بقوله فيما استطعت (فان جاء آخر ينزعه) أى خرج عن طاعته ونازعه في الملك (فأضربوا عنق الآخر) أى ان لم يندفع عن ذلك لا بذلك فافعلوه ولو بان محاربه وتقاتلوه ولا ضمان على قاتله حينئذ لانه ظالم متعد في قتاله (رواه مسلم) في المغازي من صحيحه وزاد فيه فقال عبد الرحمن بن عبد رب الكعبة فدوت منه فقلت أنشدك الله أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهوى الى أذنيه وقلبه بيديه وقال سمعته أذنأى ووعاه قلأى، والحديث رواه ابو داود في

(١) عبارة المصباح «إذا وجب البيع» . ع

(٢) (الامور) لعل المراد (الامور التي يطيع فيها) . ع

(قوله) يَنْتَضِلُّ أَيْ يُسَابِقُ بِالرَّمْيِ بِالنَّبْلِ وَالنَّشَابِ وَالْجَشَرُ بَفَتْحِ الْجِيمِ
وَالشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَبِالرَّاءِ وَهِيَ الدُّوَابُّ الَّتِي رَعَى وَتَبَيَّتْ مَكَانَهَا ، وَقَوْلُهُ
يُرَقِّقُ بَعْضُهَا بَعْضًا أَيْ يُصَيِّرُ بَعْضُهَا بَعْضًا رَقِيقًا أَيْ خَفِيفًا لِعِظَمِ
مَا بَعْدَهُ فَالثَّانِي يُرَقِّقُ الْأَوَّلَ

الفتن والنسائي في البيعة وابن ماجه في الفتن قاله المزي في الاطراف (قوله ينتضل)
مضارع ينتعل من النضل بالمعجمة (أى يسابق بالرمي بالنبل) بفتح النون وسكون
الموحدة السهام العربية لا واحد لها من لفظها بل الواحد سهم فهي مفردة اللفظ
مجموعة المعنى (والنشاب) بضم النون وتشديد المعجمة قال في الصحاح السهام
الواحدة نشابة اه وعليه فهو من عطف العام على الخاص لان النشابة تعم العربية
وغيرها بخلاف النبل (والجشر بفتح الجيم والشين المعجمة وبالراء وهي الدواب
التي ترعى وتبيت مكانها) وفي المشارق للقاضي عياض الجشر المال يخرج به أربابه في
مكان يسكن فيه قال الاصمعي قال جشر (١) اذ كان برأه ولا يأي أهله قال غيره وأصله
أن الجشر نقل الربيع وقال ابو عبيدة الجشر الذين يثبتون مكانهم لا يرجعون الى بيوتهم
وبه يعلم أن المصنف تبع قول الاصمعي كما ان قول النهاية : الجشر قوم يخرجون
بدوابهم الى المرعى ويثبتون مكانهم ولا يأوون الى البيوت اه تابع لابي عبيدة
(وقوله يرقق بعضها بعضا) روى بوجه أحدها ما اقتصر عليه المصنف هذا وقال
في شرح مسلم انه الذي نقله عياض عن جمهور الرواة يرقق بضم التحتية وفتح
الراء وبقافين (أي يصير بعضها بعضا رقيقا أى خفيفا اعظم ما بعده فالثاني يجعل الاول
رقيقا) الانسب فالبعض يحمل البعض ليشمل ما اذا كان الثاني أشد وهو ما ذكره

وقيل معناه يُسوقُ بعضها بعضاً بتحسينها وتسويها . وقيل يشبه
بعضها بعضاً * وعن أبي هنيئة وائل بن حجر رضى الله عنه

المصنف والعكس (وقيل يسوق بعضها بعضا بتحسينها وتسويها) هو ما اقتصر
عليه القرطبي في المفهم فقال ورواه أكثر الرواة بالراء المفتوحة والقاف الاولى
مكسورة أى يسبب بعضها بعضا ويشير اليه كما في المثل «عن صبح ترقى» ويزحزح
عن النار أى ينحى عنها ويؤخر منها (١) قال المصنف فى شرح مسلم وقيل معناه يشبه
بعضها بعضا (٢) وقيل يدور بعضها فى بعض ويذهب ويحى به قال الثانى من وجوه
روايته بفتح التحتية وسكون الراء وضم الفاء بعدها فاف والثالث يدفق بدال
بدل الراء والفاء مكسورة وبالقاف أى يدفع ويصب والدفق الصب قال القرطبي
وهذه رواية الطبرى عن الفارسي قال ومعناه يدفق أى يدفع أى ان الفتن كموج
البحر الذى يدفق بعضه بعضا قال وشبه المؤمن فيها بالمائم الغريق بين الامواج
فاذا اقبلت عليه موجة قال هذه مهلكتي ثم تروح عنه تلك فتأنيه أخرى فيقول
هذه هذه أى التي تفرق الى أن يفرق بالكلية وهذا تشبيه واقع اه * (وعن
أبي هنيئة) بضم الهاء وفتح النون وسكون التحتية بعدها دال مهملة ثم هاء ويقال
بلا هاء (وائل) بالهمزة بعد الالف (ابن حجر) بضم الهمزة وسكون الجيم
آخره راء ابن ربيعة بن يعمر الحضرمي (رضى الله عنه) كذا قال ابن عبد البر
وقال الحافظ أبو الناسم بن عساكر وائل بن حجر بن سعد بن مسروق بن وائل
ابن ضمعج بن وائل بن ربيعة بن وائل بن النعمان بن زيد قال وقبل غير ذلك كان

(١) قوله (ويزحزح عن النار أى ينحى عنها ويؤخر منها) لعل هذه الجملة
من المتن الذى شرح عليه الشارح ووضعت في هذا المكان خطأ بالصواب أن توضع
بعد انتهاء كلام الشارح ع (٢) وهذا القول فى نسخ المتن المجرد أيضا . ع

قَالَ سَأَلَ سَلَمَةُ بْنُ يُزَيْدٍ الْجَعْفِيُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قَامَتْ عَلَيْنَا أُمَرَاءُ يَسْأَلُونَا

من ملوك حمير ويقال للملك منهم قيل بفتح القاف وسكون التحتية جمعه أقيال
وكان أبوه من ملوكهم وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه
وسلم بشر أصحابه قبل قدومه بأيام وقال يأتاكم وائل بن حجر من أرض بميدة
من حضرموت طائعا راغبا في الله وفي رسول الله وهو بقية الاقيال فلما دخل عليه
رحب به وأدناه من نفسه وبسط له رداءه وأجلسه اليه مع نفسه وقال اللهم بارك
في وائل وولده وأصعده معه على المنبر وأثني عليه واستعمله على بلاده وأقطعه أرضا
وأرسل معه معاوية بن أبي سفيان وقال أعطه أباهما روى له عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أحد وسبعون حديثا روى مسلم منها ستة ولم يرو البخاري له شيئا
نزل الكوفة وعاش الي أيام معاوية ووفد عليه فأجلسه معه علي السريبر وشهد مع
علي (١) صفين وكانت معه راية حضرموت اهـ من التهذيب للمصنف (قال سأل
سلمة) بفتح أوليه (ابن يزيد) بفتح التحتية وكسر الزاي وسكون التحتية الثانية
ابن مشجعة بن المجمع بن الملك بن كعب بن سعد بن عوف بن حريم بضم المهملة
وفتح الراء ابن جعفي (الجعفي) بضم الجيم وسكون المهملة بعدها فاء نسبة لجدّه
المذكور وما ذكره المصنف في اسمه أحد قولين فيه قال ابن عبد البر اختلاف
الشعبي وأصحاب سماك في اسمه فقيل سلمة بن يزيد وقيل يزيد بن سلمة (رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرايت) بفتح الفوقية أى أخبرني (إن
قامت علينا أُمَرَاءُ) كذا في الاصول من الرياض وصحيح مسلم بنون

(١) قوله (مع علي) عبارة التهذيب (معه) والضمير عائد الى معاوية فليحذر ع

حقهم ويمنعونا حقنا فماتنا مَرْنَا فَأُشْرِضَ عَنْهُ ثُمَّ سَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمِعُوا وَأَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَا حُمِّلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ «رَوَاهُ
 مسلم» وعن عبدِ اللَّهِ بنِ مسعودٍ رضي الله عنه قال قال رسولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّهَا سَتَكُونُ بَعْدِي آثَرَةٌ وَأُمُورٌ تُنْكَرُونَهَا قَالُوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَأْمُرُ مِنْ أَدْرَكَ مِنَّا ذَلِكَ قَالَ تُؤَدُّونَ

واحدة هي نون الضمير ، وحذف نون الرفع من الأفعال الخمسة قال المصنف في
 شرح مسلم لغة وهذا منها والجملة صفة أي أمراء طالبون (حقهم) أي من السمع
 والطاعة (ويمنعونا حقنا) من العطاء والاهتمام بمصالحنا والنصيحة في أمرنا (فما
 تأمرنا) أي بأي شيء تأمرنا (فلعرض عنه) لما رأى من المصلحة في ذلك أو
 ليستظر الوحي به (ثم سألته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمعوا وأطيعوا)
 أي أعطوهم ما لهم وإن لم يعطوكم ما لكم (فإنما عليهم ما حملوا) من الأثام وإنهم
 لا يمنع من أدايتهم معهم ما عليهم (١) من الحق (وعليكم ما حملتم) أي فلا يمنعكم من
 أداء ما عليكم تفريطهم بعدم أداء ما لكم (رواه مسلم) في المغازي ورواه الترمذي
 في الفتن (وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إنها ضمير القصة) ستكون بعدى أثره (أي استثناء من ولاية الأمر
 بالأموال على المسلمين المستحقين فيها فيفضل غيركم عليكم في الفداء أو الغنيمة
 وغيرها وتقدم ضابطه أثره قريبا) (وأمر تنكرونها) أي لقبحها شرعا وقد ظهر
 ما أخبر عنه صلى الله عليه وسلم كما أخبر فهو من جملة معجزاته (قالوا يا رسول الله
 كيف تأمرنا) أي أي حال تأمرنا أن نكون عليها حينئذ (قال تؤدّون) بحذف

الحق الذي عليكم وتسالون الله الذي لكم « متفق عليه * وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني » متفق عليه * وعن ابن عباس رضي

المفعول الاول أي تعطونهم (الحق) أي الواجب (لذي عليكم) من السمع والطاعة (وتسالون الله الذي لكم) أي تسألونه أن يوصل اليكم حكمكم بأن يلهم الأئمة ذلك أو يوجد من يفعل ذلك لكم منهم ويولى من ينصفكم وهو دليل على عدم النعوض للأئمة وان جاروا والاعتماد على مكافأة الله تعالى (متفق عليه) أخرجه البخاري في علامات النبوة ومسلم في المغازي ورواه الترمذي في الفتن من جامعه وقال حسن صحيح * (وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أطاعني فقد أطاع الله) قال الله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله (ومن عصاني) وأعرض عما أمرت به وخالف ما نهيت عنه (فند عصي الله) قال الله تعالى « ومن تولى فما أرسلناك عليهم حافظ » أي ومن تولى بالاعراض فما أرسلناك عليهم حافظا إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب فلاية والحديث من واد واحد (ومن يطع الأمير) عند مسلم أميرى (فقد أطاعني ومن يعص الأمير) فيما أمر بما ليس بمعصية لله (فقد عصاني) لان رسول الله أمر بطاعته فيما ليس كذلك فطاعته طاعة للرسول ونهي عن معصيته كذلك فمعصيته معصية للرسول (متفق عليه) أخرجه البخاري في الاحكام ومسلم في المغازي وعند البخاري في الجهاد من طريق آخر من حديث أبي هريرة من أطاعني فقد أطاع الله ومن أطاع الأمير فقد أطاعني وإنما الامام جنة * (وعن ابن عباس رضي

اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ شِبْرًا مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً» متفق عليه * وعن أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ «مَنْ أَهَانَ السُّلْطَانُ أَهَانَهُ اللَّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ * وَفِي الْبَابِ

اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَرِهَ مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا (ذُنُوبًا كَانَ كَاسْتِثْنَاءٍ عَلَيْهِ وَظَلَمَ لَهُ أَوْ دِينِي كَأَنْ فَسَقَ بَعْدَ عَدَالَتِهِ فَلَا يَنْعَزِلُ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ بِنَفْسِهِ، نَهَمُ أَنْ كَفَرَ أَنْعَزَلَ بِكَفَرِهِ كَمَا تَقَدَّمَ مِنْ حَدِيثٍ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا وَاحِدًا مِنْ رَأْيٍ مَا لَا يَنْعَزِلُ بِهِ إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ مَا يَكْرَهُ (فَالْيَصْبِرُ) أَيْ بِعَدَمِ الْخُرُوجِ عَلَى الْأَمِيرِ أَمَّا الْإِنْكَارُ عَلَيْهِ بِمِرَاتَبِهِ إِذَا لَمْ يُوَدَّ إِلَى شِقِّ الْعَصَا وَالْخُرُوجِ عَلَيْهِ فَمَطْلُوبُ الْحَدِيثِ أَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ حِمَاةُ وَرَجُلٌ قَالَ كَلِمَةً حَقٌّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ فَقَتَلَهُ (فَأَنَّهُ) الضَّمِيرُ فِيهِ لِلشَّأْنِ وَالْجُمْلَةِ بَعْدَهُ تَفْسِيرٌ وَذَلِكَ تَعْلِيلٌ لِلْأَمْرِ بِالصَّبْرِ عَلَى مَا يَكْرَهُ (مَنْ خَرَجَ مِنَ السُّلْطَانِ) أَيْ مِنْ طَاعَتِهِ (شِبْرًا) كُنْيَاةٌ عَنِ الْقِلَّةِ أَيْ وَإِنْ كَانَ الْخُرُوجُ يَسِيرًا كَأَنْ بَعْدَ عَنْهَا لَوْ كَانَتْ مُحْسُوسَةً قَدَرِ شِبْرٍ (مَاتَ مِيتَةً) بِكُسْرِ الْمِيمِ (جَاهِلِيَّةً) فَالْهَمْزُ كَمَا تَقَدَّمَ شَأْنُهُمْ عَدَمُ الْإِثْمَارِ لِلْأَمِيرِ بَلْ ضَعِيفُهُمْ نَهَبٌ لِلْكَبِيرِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَحْكَامِ وَمُسْلِمٌ فِي الْمَغَازِي (وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ) زَيْدُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ كَلْدَةَ الْأَقْفَى (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَانَ السُّلْطَانُ (مُسْتَخْفًا بِشَأْنِهِ غَيْرَ سَامِعٍ وَلَا مَطْبُوعٍ لِأَمْرِهِ وَأَلَّ فِيهِ لِلِاسْتِغْرَاقِ أَيْ كُلِّ ذِي سُلْطَانَةٍ وَوَلَايَةٍ لَشَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الْمُسْلِمِينَ) (أَهَانَ اللَّهُ) أَيْ فِي الدُّنْيَا بِالذَّلِّ أَرَمِهِ فِي إِذْلَالٍ مِنْ أَعَزَّهُ اللَّهُ وَفِي الْآخِرَةِ أَصْيَانًا مَوْلَاهُ سَبْحَانَهُ بِالْعَذَابِ الْمُبِينِ أَنْ لَمْ يَعْفِ اللَّهُ عَنْهُ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَفِي الْبَابِ) أَيْ وَجُوبُ

أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ فِي الصَّحِيحِ وَقَدْ سَبَقَ بَعْضُهَا فِي أَبْوَابِ
﴿ بَابُ النَّهْيِ عَنْ سُؤَالِ الْإِمَارَةِ وَاخْتِيَارِ تَرْكِ الْوِلَايَاتِ
إِذَا لَمْ يَتَّعِنَ عَلَيْهِ أَوْ تَدْعُ حَاجَةً إِلَيْهِ ﴾
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا
فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ

طاعة الامام في غير معصية (أحاديث كثيرة في الصحيح) المراد منه ما يشمل
الصحيحين وان كان الغالب انصرفه لصحيح الحافظ البخارى لان المحلى بال
عند الاملاق ينصرف للفرد الكامل وهو اصح من مسلم كما تقدم اول الكتاب
(وقد سبق بعضها في أبواب) فليتبناه مر يد ذلك لها وليطلبها منه
﴿ باب النهي عن سؤال الامارة ﴾

مصدر مضاف لمفعوله أى طلبه من الامام الامارة (واختيار الولايات (١)) عطف
على سؤال (اذا لم يتعين عليه) بان لم يكن ثم متأهل للامارة سواء بشهادة العقلاء
من أولى الحل والعقد والا فيجب عليه حينئذ سؤالها واختيارها (و) اذا (لم تدع
حاجته اليها) أى عند عدم التعين أى وما لم تدعه الحاجة للاستزاق بالعمل ولا
كسب لائق في ذلك فله الطلب حينئذ وان لم يكن متمينا دفعا للحاجة (قال الله
تعالى تلك) أتى بامم الاشارة الموضوع للبعد ايماء لفخامتها وعلو رتبتها (الدار
الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا) تكبرا واستكبارا (في الارض ولا فسادا)
عملا بالمعاصي (والعاقبة) الحسنی (للمتقين) عن معاصيه والآية تقدم الكلام في

(١) (واختيار) في بعض النسخ (واجتماع) وفي بعضها كالمثل (واختيار ترك) وكلتاها
لا تناسب كلام الشارح . ع

* وعن أبي سعيد عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة

معناها في باب تحريم الكبر والاعجاب * (وعن أبي سعيد عبد الرحمن بن سمرة) بفتح المهملة وضم الهمزة ابن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف كذا نسبته ابن عبد البر والبخاري في آخرين وزاد مصعب والزبير في نسبه ربيعة بن عبد حبيب قال الحافظ أبو القاسم بن عساكر الصحيح الاول وهو قرشي عشمي المكي ثم البصري (رضي الله عنه) اسلم يوم الفتح وصحب النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الكعبة وقيل عبد كلال فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن سكن البصرة وغزا خراسان في زمن عثمان وفتح سجستان سنة ثلاث وثلاثين روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة عشر حديثا اتفقا على حديث واحد وافرد مسلم بمحدثين توفي سنة خمسين وقيل سنة احدى وخمسين بالبصرة وقيل توفي بمرو وأنه أول من دفن بها من الصحابة والصحيح الاول كان متواضعا فاذا وقع المطر لبس البرنس وأخذ المسحاة وكنس الطريق (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل الإمارة) يحتمل صدوره منه صلى الله عليه وسلم بعد ان سأل منه أن يوليه عملا فيكون كحديث أبي موسى الآتي ويحتمل أن النبي صلى الله عليه وسلم علم منه أنه جاء لذلك باطلاع الله علي ما في قلبه فقال ذلك قال القرطبي والنهي ظاهره التحريم ويدل عليه ظاهر قوله بعد، إنا والله لانولى هذا العمل أحد أسأله أو حرص عليه لما سيأتي فيه والكلام في الرسول المنزوع كما علم من الترجمة، والإمارة بكسر الهمزة ويقال الإمارة بالكسرة أيضا هي الولاية تاله في المصباح وتال النهى بقوله

فَإِنَّكَ إِنِ أُعْطِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيَتْهَا عَنْ
مَسْأَلَةٍ وَكَلْتَ إِلَيْهَا وَإِذَا حَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا

علي سبيل الاستئناف البياني (فإنك أن اعطيتها) بالبناء للمفعول وترك ذكر الفاعل
للعلم به حقيقة أى أعطاكها الله ولعدم التعيين باعتبار الصورة أى أعطاكها ذوالامامة
العظمى (من غير مسألة) منك لها (أعنت عليها) بالبناء للمجهول أى أعانك الله
تعالى بالتسديد والتوفيق للصواب قال المهلب جاء تفسير الاعانة عليها فى حديث
أنس رفعه من طلب القضاء واستعان عليه بالشفعاء وكل الى نفسه ومن أكره
عليه أنزل الله له ملكا يسدده أخرجه ابن النذر قال فى فتح البارى وأخرجه أبو
داود والترمذى وابن ماجه وأخرجه الحاكم من الطريق التي اتفق الثلاثة علي
إخراج الحديث منها وصححه وتعقب بأن ابن معين لين خيشمة وضعف عبد
الاعلى وكذا قال الجمهور فى عبد الاعلى وهو الثعلبى أنه ليس بقوى، قال المهلب
وفى معنى الاكراه أن يدعى اليه فلا يرى نفسه أهلا لذلك هبة له وخوفا من الوقوع
فى المحذور فانه يمان عليه إذا دخل فيه ويسدد والاصل فيه أن من تواضع لله رفعه
الله (وإن أعطيتها عن مسألة) أى سؤل (وكلت اليها) بضم الواو وكسر الكاف
مخففا ومشددا وسكون اللام ومبنى المخففة صرفت اليها ومن وكل الى نفسه هلك
ومعنى وكاه بالتسديد استحفظه أى من طلب الامارة فأعطيتها تركت اعانته من
أجل حرصه عليها قال فى فتح البارى من المعلوم أن كل ولاية لا تخلو من المشقة
فمن لم يكن له من الله اعانة تورط فيما دخل فيه وخسر دنياه وعقباه فمن كان ذا
عقل لم يتعرض للطلب أصلا بل إذا كان كامنا وأعطيها من غير مسألة فقد
وعده الصادق بالاعانة ولا يخفى ما جاء فيه من الفضل (وإذا حلفت على يمين
إى بها أو علي مخلوفها) (فرأيت) أى علمت (غيرها خيرا منها) لحسن ثمرة ذلك

فَأَتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَّرَ عَنْ بَيْعِكَ» متفق عليه* وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يَا بَاذِرُ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي لَا تَأْمُرَنَّ عَلَى اثْنَيْنِ وَلَا تَوَلَّيَنَّ

الغير (فأت الذي هو خير) أى افعله وان حلفت على تركه (وكفر عن بيعك) فيه تأخير الكفارة عن الخنث وهو أفضل وهذه رواية مسلم وعند البخاري في الايمان والاحكام بلفظ فكفر عن بيعك وأت الذي هو خير قال الشراح والعبارة للتحفة للشيخ زكريا الواو لا تقتضى الترتيب فيجوز تقديم التكفير على اتيان المحلوف عليه وان كان تأخيره أفضل واستثنى الشافعى (١) هذه الجملة لما قبلها أن الممتنع من الامارة قد يؤدى به الجأل الى الخلف على عدم القبول مع كون المصلحة فيها (متفق عليه) أخرجه البخارى في الايمان والاحكام ومسلم في الايمان والذودور وراه ابو داود في الخراج مقتصر على قصة الامارة فقط من سننه والترمذى في الذودور والايمان من جامعه وقال حسن صحيح والنسائى قصة الامارة فقط في القضاء والسير وقصة اليمين في الايمان والذودور* (وعن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابا ذر اني أراك ضعيفا) أى عن القيام بوظائف الولايات فتعجز عن تنفيذ أمورها ورعاية حقوقها (واني احب) أى أرى (لك ما أحب) العائد محذوف أى ما أحبه (لنفسى) وهذا تلطف من النبي صلى الله عليه وسلم ونحر يض على جماع قوله (لا تأمرن) بفتح الهمزة والميم المشددة وأحدى الثين محذوفة من أوله أى لا تأمرن (على اثنين) أى لا تصيرن حاكما بينهما واميرا عليهما (ولا تولين)

(١) قوله (والشافعى هذه) ظاهر أن بين هاتين الكلمتين سقطا ولعل الاصل «واستثنى الشافعى الصوم فلا يجوز تقديمه، ثم مناسبة هذه الجملة الخ» ع

مَالِ يَتِيمٍ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ «قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمِلُنِي
فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مَنْكَبِي ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنِّهَا أَمَانَةٌ
وَإِنِّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ خِزْيٌ وَنَدَامَةٌ

بفتح أوليه مع تشديد ثالثه أى لا تتولين وهو باثباتهما فى نسخة من المشارق قال
ابن مالك هو من الولي أى القرب أى لا تقربن (مال يتيم) أى سواء كان من
أقربائك أم بعيداً منك وسواء كان ذكراً أو أنثى والنهي عن قربانه أبلغ من النهي
عن الاستيلاء عليه (رواه مسلم) فى المغازى وأبو داود والنسائى فى الوصايا من
سنتهما (وعنه) أى أبى ذر (قل قلت يا رسول الله ألا تستعملنى) أى تصيرنى
عاملاً كاستحجر الطين اذا صار حجراً (فضرب يده على منكبي) بوزن مسجد
وهو مجتمع رأس العضد والكتف سمي بذلك لانه يعتمد عليه كذا فى المصباح
ثم هو بتخفيف الموحدة وكأنه فعل ذلك به ليتنبه من سنة غمرة طلبه لذلك وتوهمه
فى نفسه الاستعداد له (ثم قال ياأبا ذر انك ضعيف) أى عن القيام بالامارة ووظائف
العمل قال القرطبي ووجه ضعفه عنها ان الغالب عليه كان الزهادة واحتقار
الدنيا والاعراض عنها ومن كان كذلك لم يعتن بمصالح الدنيا ولا باموالها وبعراعاتها
ينظم مصالح الدين ويتم امره وقد أفرط أبو ذر فى الزهد حتى أفنى بتحريم جمع
المال وان أدبت زكاته فلما علم صلى الله عليه وسلم منه ذلك نصحه ونهاه عن الامارة
وولاية مال الايتام (وإنها) أى الامارة (أمانة) أى فى الدنيا أى ائتمان من
الولي لذلك المولى على رعيته فمن لم يفرط فى حقها وام يخن فيها برئ من عهدتها
وضده بضده (وإنها يوم القيامة) ظرف لقوله (خزى) أى فضيحة قبيحة وذلك
لأن لم يؤدى فى الامانة حقها ولا قام للرعية بمسئلتها (وندامة) على تقلده لذلك
مع تفریطه فيها فالذم محمول على الأهل للولاية اذا لم يعدل فيها أو على غير الأهل

إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الَّذِي عَلَيْهِ فِيهَا» رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «إِنَّكُمْ
سَتَحْرُصُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ»

أما الأهل لها إذا وليها وعدل فيها فله فضل عظيم وأجر جسيم وهو من السبعة
الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله قال القرطبي وهو مع الذين أنعم الله
عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا وإلى الجانب
الآخر أشار صلى الله عليه وسلم بقوله (الإمان أخذها) أى الامارة (بحقها)
أى بان كان متأهلا لها (وأدى الذى عليه فيها) من نشر ألوية العدل وبسط
بساط الانصاف والرفق وعدم الاعتساف ثم قال (الاقولى الاستثناء منقطع أى هى
خزى وندامة لكن من أخذها بحقها لم تكن خزىا عليه» قلت» ولا يتعين انقطاعه
فيجوز كونه متصلا أى ان الامارة كذلك الا اذا كانت مأخوذة بالحق مقاما فيها
بالعدل قال المصنف ومع فضل العدل لكن خطر الولاية كثير فلذا حذره صلى
الله عليه وسلم منها وكذا حذر العلماء وامتنع منها خلائق من السلف وصبروا على
الاذى حين امتنعوا وقال العاقولى الحديث اصل عظيم فى اجتناب الولاية فانه
لا يفى الوصل بالصد (رواه مسلم) فى المغازى * (وعن أبى هريرة رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال) من جملة معجزاته من الاخبار عن المغيب قبل
وقوعه فوق كما أخبر (انكم ستحرصون) بكسر الراء ويجوز فتحها كد باسمية
الجملة وتصديرها بان وتقدير القسم قبلها والاثيان بحرف الاستقبال كأنه لما يومىء
إليه حال زهدم حينئذ فى الدنيا واعراضهم عنها من استبعاد طلبهم لها فضلا عن
الحرص عليها فعملوا معاملة المنكر (على الامارة) بطلبها وهو شامل للامارة

وَسَتَكُونُ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

﴿بابُ حَتِّ السُّلْطَانِ وَالْقَاضِي وَغَيْرِهِمَا مِنْ وُلاَةِ الْأُمُورِ
عَلَى اتِّخَاذِ وَزِيرٍ صَالِحٍ وَتَحْذِيرِهِمْ مِنْ قُرْنَاءِ السُّوءِ وَالْقَبُولِ مِنْهُمْ﴾
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ»
* وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي

الكبرى والصغرى وهى الولاية على بعض البلاد (وستكون ندامة يوم القيامة)
أى لمن لم يكن من أهلها ولم يتم بحتهاذا المطلق محمول على المقيد وكأنه حذف
ذلك هنا تنفيرا عنها وتبعيذا منها لما تقدم فيما قبله (رواه البخارى) فى الاحكام
ورواه النسائي فى القضاء وفى البيعة وفى التفسر

﴿باب حث﴾

بفتح الهملة وتشديد المثلثة أى تحريض (السلطان) أى ذى السلطنة سواء فيه
الامام ومن دونه (والقاضي) أى من يقضى بين الناس بالاحكام الشرعية
(وغيرهما من ولاة الامور) من الشرطين وولاة الاخبار وقوله (على اتخاذ وزير
صالح) متعلق بحث والوزير مأخوذ من الوزر الثقل لانه يحمل عن المملك ثقل
التدبير وجمعه وزراء والمراد بصلاحه اقامة العدل واعانتة عليه (وتحذيرهم من قرناء
السوء) وذلك لان المرء على دين خليله كما جاء فى الحديث (و) تحذيرهم من
(القبول منهم) وذلك لان قبول إشاراتهم تعرضهم على السعي فى الفساد (قال الله
تعالى الاخلاء) جمع خليل كنبى وأنبياء (يومئذ) أى يوم القيامة وهو ظرف لقوله
(بعضهم لبعض عدو) أى معاد والفصل بالابتداء غير مانع والجملة خبر قوله الاخلاء
(إلا المتقين) فان محبتهم تبقى يومئذ ولا تزول (وعن أبي سعيد) الحدرى (وأبى

هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «مَا بَثَّ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخَافَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْحِضُهُ عَلَيْهِ وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالشَّرِّ وَتَنْحِضُهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْصُومُ مَنْ عَصَمَ اللَّهُ»

هريرة رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل ما بعث الله من نبي من مزيدة لتأكيد العموم المستفاد من النكرة في سياق النفي (ولا استخلف من خليفة الا كانت) أى وجدت (له بطانتان) بكسر الموحدة خلاف الظاهرة وبطانة الرجل صاحب سره والمراد بها هنا الداعي قال المحب الطبري البطانة الاولياء والاصفياء وهو مصدر رنم موضع الاسم يصدق على الواحد والمذكر وفروعهما (بطانة تأمره بالمعروف) أى ما عرف واستحسن شرعا من نشرأولية العدل وبسط الانصاف وإقامة الشرائع في رعاياه (وتنحضة) بفتح الفوقية وضم المهملة وتشديد الضاد المأجمة أى تحمله (عليه وبطانة تأمره بالشئ) أى تدعوه اليه (وتنحضة) أى تحرضه (عليه والمعصوم من عصم الله) قال الشيخ أ كمل الدين أراد به نفسه لانه بين في حديث آخر أن كل واحد وكل به قرينه من الجنة وقرينه من الملائكة الا أن الله تعالى أعان نبينا صلى الله عليه وسلم فأسلم قرينه من الجن ولم يبق له داع الى الشر اه «أقول» ان أريد من العصمة منع الوقوع فى الذنب مع استحاثته فهو كما قال من قصر الامر عليه صلى الله عليه وسلم إذ لا عصمة لأحد من الامة وان أريد منها الحفظ من الذنب مع جواز الوقوع فيه فلا اختصاص به والمراد من قوله والمعصوم من عصم الله إما المنع من الوسواس ابتداء بمنع قريننا من ذلك وان كان بافيا على كفره والله على كل شئ قدير أو عدم قراره في نفسه ومثله غير مؤاخذ بذلك لحديث

وراه البخارى * وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صِدْقِي إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ ، وَإِنْ

« ان الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل » أو صرف نفسه عن العمل بقضية ذلك الرئوس والله أعلم وقريب منه على الوجه الثاني حديث عائشة الآتي بعده وهذا بناء على أن المراد بالبطانة القرين والملك وقد بين قال ابن التين ويحتمل أن يكون المراد بهما ذلك يحتمل أن يكون الوزيرين وقال الكرماني يحتمل أن يراد بهما النفس الأمارة بالسوء والنفس اللوامة المحرصة على الخير إذ لكل منهما قوة ملكية وقوة حيوانية اه قال في فتح الباري والحل على الجميع أولى إلا أنه جائز ألا يكون لبعضهم إلا البعض (رواه البخارى) في كتاب القدر والاحكام من صحيحه ورواه النسائي في البيعة وفي السير من سننه * (وعن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بالامير خيرا) أورده في فتح الباري بانظ من ولى منكم عملا فأراد الله به خيرا والباقي سواء وأورده في الجامع الصغير كما أورده المصنف وتنكير خيرا للتعظيم فيشمل الخاص والعام وذلك لان من أعطي ذلك وفق لخيري الدارين وفسر الخير بالجنة (جعل له وزير صدق) في القول والفعل والظاهر والباطن وأضافه الى الصدق لانه الأساس في الصحة وغيرها وقال الطيبي أصله وزير صدق ثم وزير صدق على الوصف به ذهابا الى أنه نفس الصدق مخبرا عنه به ثم أضيف لازيد الاختصاص والمراد من الوزير فيه صاحب المؤازر (إن نسي) ما يحتاج اليه أو ضل عنه من حكم شرعي أو قضية مظلوم أو مصالح رعوية (ذكره) وهداه (وإن

ذَكَرَ أَعَانَهُ ، وَإِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ سُوءٍ إِنْ نَسِيَ لَمْ
يُذَكِّرْهُ وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعْنِهِ ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَلَى شَرْطِ

مُسْلِمٍ

(ذكر) ذلك (أعانه) عليه بالرأي والقول والفعل وأدب الرزارة وما يتأكد عليه
فعله مذكور في كتاب الأحكام السلطانية للماوردي وفي كتاب سراج الملوك
للطوطشي وغيرها من كتب السياسة (وإذا أراد به غير ذلك) الخير بأن أراد به
شرا وعبر عنه بما ذكر إيماء إلى التحريض على اجتناب الشر لانه إذا اجتنب
ذكر اسمه لبشاعته وشناعته فلأن يجتنب المسمى به أولى والاثيان فيه باسم الإشارة
الموضوع للبعيد تعظيما للخبر وإعلاء لرتبته تخضيفا على طلبه والسعي في تحصيله
(جعل له وزير سوء) بضم السين المهملة وفتحها والمراد وزير سوء في القول والفعل
نظير ما سبق في ضده (إن نسي) أى ترك مالا بد منه (لم يذكره) به لانه ليس
عنده من النور القلبي ما يحمله على ذلك (وإن ذكر لم يعنه) بل يسعى في صرفه
عنه لشرارة طبعه وسوء صنعه (رواه أبو داود بإسناد جيد) ورواه البيهقي أيضا
قال السيوطي في شرح التقریب نقلا عن الحافظ ابن حجر في أثناء كلام وهذا
يدل على أن ابن الصلاح يرى التسوية بين الجيد والصحيح وكذا قال البلقيني
بعد أن نقل ذلك يعلم أن الجودة يعبر بها عن الصحة وكذا قال غيره لا مغايرة
بين جيد وصحيح عندهم إلا أن الجيد منهم لا يعدل عن صحيح إلى جيد إلا
لنكته كأن يرتقى الحديث عنده عن الحسن لذاته ويتعدد في بلوغه الصحة فالوصف
به أنزل رتبة من الوصف بصحيح قال وكذا القوي اه فلذا قال المصنف في السند
انه (على شرط مسام) أى برجال روى عنهم مسلم في صحيحه والا فاهم صحيحان
ليس لهما شرط ولا لاحدهما شرط مصرح به في شيء من كتابيهما

﴿ بابُ النَّهْيِ عَنْ تَوَلِيَّةِ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْوَلَايَاتِ
لِمَنْ سَأَلَهَا أَوْ حَرَصَ عَلَيْهَا فَعَرَضَ بِهَا ﴾

* عن أبي موسى رضي الله عنه قال دخلتُ على النبي صلى الله عليه وسلم
أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِّي فَقَالَ أَحَدُهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا عَلَى بَعْضِ
مَا وَلَّاكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ الْآخَرُ مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا
نُؤَلِّي هَذَا الْعَمَلَ أَحَدًا سَأَلَهُ أَوْ أَحَدًا حَرَصَ عَلَيْهِ

﴿ باب النهي عن تولية الامارة ﴾

بكسر الهمزة الولاية على العباد بامارة ﴿ ١ ﴾ (والقضاء وغيرها من الولايات) كأن
يكون شرطياً أو مقدم جيش أو عاملاً على عمل وقوله (لمن سألها) أى التولية وان
لم يحرص عليها متعلق بتولية (أو حرص عليها) أى وان لم يسألها أى اذا علم
الامام ذلك من شأنه أو مقاله كما قل (فعرض) بالتشديد أى حرص عليها
بالتعريض (بها) وذلك كان يمدح الولايات ويتمنى الاعمال * (وعن أبي موسى
الاشعري رضي الله عنه قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم أنا ورجلان من
بنى عمي) أى من الاشعريين أحدهما عن يميني والآخر عن شمالي (فقال أحدهما
يا رسول الله أمرنا) بتشديد الميم أى صيرنا أمراء (على بعض ما ولاك الله عز
وجل وقال الآخر مثل ذلك) أى كلفظ صاحبه فكفى عنه بما ذكر اختصاراً
(فقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم وكذا لا يتباعه لها ولئلهما (أنا والله
لا نؤلى هذا العمل أحداً سألناه أو أحداً حرص) من باب ضرب (عليه) وذلك
لان سؤاله لذلك وحرصه عليه يشعر انه لم يسع فى ذلك لنفع الاسلام والمسلمين

— (كتابُ الأدب) —

(بابُ الحَيَاءِ وَفَضْلِهِ وَالْحَثُّ عَلَى التَّخَلُّقِ بِهِ)

* عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَعِظُ أَخَاهُ فِي الْحَيَاءِ

وَأَمَّا سَعَى لِنَفْسِهِ لَجَعَ الدُّنْيَا وَتَكْثِيرُهَا لَهُ وَفِي ذَلِكَ إِفْسَادٌ لِأَمْرِ النَّاسِ دُنْيَا وَآخِرَى وَاهْلَاكَ لَهُ (متفق عليه) رواه البخاري في كتاب استنابة المرتدين وفي كتاب الاحكام من صحيحه ومسلم في المغازي

﴿ كتاب الادب ﴾

قدم تعريفه أول الكتاب بأنه استعمال ما يحمد قولاً وفعلًا قال الحافظ وعبر عنه بعضهم بأنه الأخذ بمكارم الاخلاق وقيل الوقوف مع المستحسنات وقيل تعظيم من فوقك والرفق بمن دونك ويقال انه مأخوذ من الأدبة وهي الدعوة الي الطعام سمي بذلك لانه يدعي اليه وقد أفرد به بالتأليف الحافظ البخاري وهو كما قال الحافظ كتاب كثير الفائدة

﴿ باب الحياء ﴾

بإهملة والتحتية وبالمدة كما سيأتي تعريفه آخر الباب (وفضله والحث) أى التحريض (على التخلق به) أى وان كان فيه كلفة ومشقة كما يدل عليه صيغة التفعّل * (عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر علي رجل من الانصار وهو يعظ أخاه في الحياء) أى يذكر له ما يترتب على ملازمته من الفساد وفي تعليلية وقد جاء عند البخاري في أبواب الادب بقول انك تستحي حتى

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دَعْنِ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ
 متفق عليه * وعن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ » متفق عليه
 * وفي رواية لمسلم « الْحَيَاءُ خَيْرٌ كُلُّهُ ، أَوْ قَالَ الْحَيَاءُ كُلُّهُ خَيْرٌ »

كأنه يقول قد أضر بك قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على اسم الرجل ولا اسم
 أخيه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه) أى على فعل الحياء وكف عن
 نهيه عنه قال المصنف ووقعت لفظة دعه عند البخاري ولم تقع في مسلم (فان الحياء
 من الايمان) أى من شعبه كما سيأتى في حديث أبي هريرة والحياء شعبة من
 الايمان قال المصنف وأما جعل من الايمان وان كان غريزة لانه قد يكون تخلفاً
 واكتساباً كسائر أعمال البر وقد يكون غريزة ولكن استعماله على قانون الشرع
 يحتاج الى اكتساب ونية وعلم فهو من الايمان لهذا ولكونه باعنا على أفعال البر
 مانعا من المعصية (متفق عليه) رواه البخاري في كتاب الايمان والادب من
 صحيحه ورواه مسلم في كتاب الايمان * (وعن عمران بن حصين) بضم المهملة
 الاولى مصغراً (رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء)
 بالمد أى الاستحياء (لا يأتي الا بخير) فانه يمنع لكونه مؤدياً لحياة القلب بنور
 الايمان عن مزاوله الخالفة ومحاولة العصيان قال الواحدي الاستحياء من الحياة
 واستحياء الرجل من قزة الحياة فيه لشدة علمه بمواقع العيب قال والحياء من قوة
 الحس ولطفه وقوة الحياة (متفق عليه) رواه البخاري في الادب من صحيحه
 ومسلم في الايمان (وفي رواية لمسلم) في كتاب الايمان من حديث عمران المذكور
 (الحياء خير كله أو) شك من الراوى (الحياء كله خير) والشك في تأخير خير

* وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإيمان بضعت وسبعون أو بضعت وستون شعبة فأفضلها قول لا إله إلا الله ،

عن التأكيد لفظاً ، وإلا فخير خبر الحياء في الروايتين وكل تأكيد الحياء على المختار من منع تأكيد النكرة كما قال البصريون ، وعلى ما أجاز الكوفيون من تأكيدها فتكون الروايتان مختلفتين في ذلك فعلي الأول هو تأكيد الخير ويكون كقول الشاعر * يا ليت عدة حول كله رجب * . وعلي الثاني تأكيد الحياء قال المصنف كونه خيراً أو لا يأتي إلا بخير يشكل علي بعض الناس من حيث أن صاحب الحياء قد يمتنع عن أن يواجه بالحق من يستحي منه فيترك انكار المنكر عليه وأمره بالمعروف وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة والجواب ما أجاب به ابن الصلاح وغيره من أن ذلك المانع ليس حياءً حقيقياً بل صورياً وإنما هو عجز وخوز ومهانة وتسميته حياءً من إطلاق بعض أهل العرف أطلقوه مجازاً لمشابهة الحياء الحقيقي وإنما حقيقة الحياء خلق يبعث علي ترك القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق ونحو هذا ويدل عليه ما ذكرنا عن الجنيد أي مما يأتي اه * (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإيمان بضعت وسبعون أو) شك من الراوي وهو سهل كذا قاله البيهقي نقله عنه المصنف (بضعت وستون شعبة) أي جزءاً وخصلة وتقدم بيانها في باب الدلالة على كثرة طرق الخيرات حينما ذكر المصنف هذا الحديث (فأفضلها) الغناء فيه للتفصيل أو فصيحة أي إذا عرفت ذلك وأردت معرفة تفاوت رتبها (فأفضلها) أي أكثرها ثواباً وأعلاها عند الله سبحانه مكانة (قول لا إله إلا الله) يحتمل أن يراد مع قرينتها وهي محمد رسول

وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ ،

الله ذلك كناية عن مجموع الشهادتين كما يدل عليه قول المصنف الاتي نقلا عن عياض في توجيه أفضليتها بقوله الذي لا يصح شيء من الشعب الا بعده ويحتمل أن يراد هي فقط لشرفها وعظم مفادها من الدلالة على توحيد الباري الذي هو حكمة ارسال الرسل (وأدناها) أي أقلها ثوابا أو أنزلها مرتبة (إماطة) بكسر الهزة وبالطاء المهمة أي إزالة (الأذى) ما يؤذي المارة من حجر أو شوك أو عظم أو نحو ذلك كما سيأتي في كلامه (عن الطريق) وذلك لما فيه من نفع المارة ودفع ضررهم ودفع ما يؤذيهم (والحياء شعبة) أي خصلة (من الإيمان) ثم الإيمان شرعا هو التصديق القايي بكل ما علم بالضرورة مجيء الرسول به مع النطق الاساني للقادر عليه وظواهر الشرع كهذا الحديث يطابقه (١) على الاعمال والمراد انها من كمال الإيمان وقامه ذاته بالطاعات يتم ويكمل التصديق فالإزام الطاعات وضم هذا الشعب من جملة التصديق ودلائل عليه وانها خلق أهل التصديق فليست خارجة عن اسم الإيمان الشرعي ولا اللغوي وقد ربه صلى الله عليه وسلم على أن أفضلها اتوحيد المتعين على كل أحد الذي لا يصح شيء من الشعب الا بعد صحته وأدناها ما يتوقع ضرره بالمسلمين من إماطة الأذى عن طريقهم وبقي بين هذين الطرفين أعداد لو تكافح المجتهد في تحصيلها بغلبة الظن لا يمكنه وقد فعل ذلك من تقدم وفي الحكم بأن مراد (٢) النبي صلى الله عليه وسلم صعوبة، ثم انه لا يلزم معرفة أعيانها ولا يقدح جهل ذلك في الإيمان اذ أصول الإيمان معلومة محقة والإيمان بان هذا العدد

(١) (يطلقه) لعله زانه يطلق . ع

(٢) (بان مراد) لعله (بان ذلك مراد) . ع

مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ (الْبِضْعُ) بِكَسْرِ الْبَاءِ وَيَجُوزُ بِفَتْحِهَا وَهُوَ مِنْ
الثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَشْرَةِ ، وَالشَّعْبَةُ الْقِطْعَةُ وَالْخَصْلَةُ ، وَالْأَمَاطَةُ الْإِزَالَةُ ،
وَالْأَذَى مَا يُؤْذِي كَحَجَرٍ وَشَوْكٍ وَطِينٍ وَرَمَادٍ وَقَذَرٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ *
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

وَأَجِبَ فِي الْجُمْلَةِ هَذَا كَلَامُ الْقَاضِي وَنَقَلَهُ عَنْ الْمَصْنَفِ (مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ . الْبِضْعُ بِكَسْرِ
الْبَاءِ) الْمَوْحِدَةُ (وَيَجُوزُ بِفَتْحِهَا) وَبِسُكُونِ الضَّادِ الْمَعْجَمَةُ وَبِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ (وَهُوَ مِنْ
الثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَشْرَةِ) وَقِيلَ مَا بَيْنَهُمَا وَصَدَرَ بِهِ فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَقَالَ الْخَلِيلُ الْبِضْعُ
سَبْعٌ وَقِيلَ مَا بَيْنَ اثْنَيْنِ إِلَى عَشْرَةٍ وَقِيلَ مَا بَيْنَ اثْنَيْ عَشَرَ إِلَى عَشْرِينَ وَلَا يُقَالُ
فِي اثْنَيْ عَشَرَ قُلْتُ وَهَذَا هُوَ الْقَوْلُ الْأَشْهَرُ (وَالشَّعْبَةُ) بضم المَعْجَمَةِ وَسُكُونِ
الْمَهْمَلَةِ بَعْدَهَا مَوْحِدَةٌ (الْقِطْعَةُ وَالْخَصْلَةُ) بفتح الحاءِ الْمَعْجَمَةِ مِنْ عَطْفِ الرَّدِيفِ
(وَالْأَمَاطَةُ) بِكَسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَبِالطَّاءِ (الْإِزَالَةُ) وَهِيَ مُصَدَّرَةٌ أَمَاطٌ وَأَزَالَ (وَلَا أَذَى)
بِفَتْحِ أَوَّلِيهِ وَبِالْفَصْرِ (مَا يُؤْذِي كَحَجَرٍ) فَانْهَ يَدُقُ قَدَمُ الْمَاشِي وَقَدْ يَدْمِيهِ (وَشَوْكٌ)
اسْمُ جَنْسٍ وَاحِدُهُ شَوْكَةٌ وَالْمُرَادُ مَا قَطَعَ شَجَرُهُ عَنْ طَرِيقِ الْمَارَّةِ أَوْ إِزَالَةُ مَا يَوْجِدُ
مِنْ أَعْوَادِهِ وَاجْزَائِهِ فِي الطَّرِيقِ فَانْهَ رَبَّمَا مَعَ قُوَّةِ الْمَشْيِ يَنْغَرِزُ فِي الرَّجْلِ إِلَى
حَيْثُ يَصْغُبُ أَخْرَاجَهُ (وَطِينٌ) لِأَنَّهُ يَلُوثُ الرَّجْلَ وَقَدْ جَعَلَ الْفَتَاهُ مِنْ أَعْذَارِ
صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ الْوَحْلَ بِالْمَهْمَلَةِ لِذَلِكَ (وَرَمَادٌ) لِأَنَّهُ لِنَعْمَتِهِ تَعْمَلُ فِيهِ الرِّيحُ فَيَدْخُلُ
فِي الْخِيَاشِيمِ وَيَحْصُلُ بِهِ التَّأْذِي (وَقَذَرٌ) بِفَتْحِ أَوَّلِيهِ أَيُّ مَا يَسْتَقْذِرُ طَاهِرًا كُنْ
كَالْقَتَائِمِ وَالْأَوْسَاحِ الطَّاهِرَةِ الْمُلَقَّاةِ بِالطَّارِقِ وَضَرَرُهَا بِضَيْقِ الطَّرِيقِ أَوْ النِّجْسَةِ
كَالْعَذْرَةِ وَضَرَرُهَا ظَاهِرٌ (وَنَحْوِ ذَلِكَ) مِنْ سَائِرِ الْمُؤْذِيَّاتِ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِ بَعْدَ
تَصْدِيرِ الْمَثَلِ بِالْكَافِ الْمُؤْذَنَةِ بَعْدَ الْإِنْحِصَارِ * (وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً مِنَ
الْمَذْرَاءِ فِي خِدْرِهَا فَإِذَا رَأَى شَيْئًا يَكْرَهُهُ عَرَفْنَاهُ فِي وَجْهِهِ» مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ • «قَالَ الْعُلَمَاءُ حَقِيقَةُ الْحَيَاءِ خُلُقٌ يَبْعَثُ عَلَى تَرْكِ الْقَبِيحِ وَيَمْنَعُ
مِنَ النِّقْصِيرِ فِي حَقِّ ذِي الْحَقِّ» ، وَرَوَيْنَا

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ حَيَاءً (منصوص على التمييز (من المذراء) بفتح العين المهملة وسكون الذل المعجمة وبالراء ثم ألف ممدودة البكر سميت به لبقاء عذرتها أي جلدة بكلماتها (في خدرها) بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة ستر تجمله البكر في جنب البيت أي أشد حياء من البكر حال اختلاطها بالزوج الذي لم تعرفه قبل واستحيائها منه ، وليس المراد حال انفرادها في الخدر فانها حينئذ لا حياء عندها ثم اذ ليس ثمة من تستحي منه ، وهذا آخر الحديث عند البخاري في الادب من صحيحه وزاد مسلم حيث أورده في باب فضائل النبي صلى الله عليه وسلم (فاذا رأى شيئاً) التنكير فيه للتعميم ليشمل القليل والكثير والجليل والحقير (يكرهه) أي طبعاً (عرفناه في وجهه) أي عرفنا الكراهية له في وجهه أي انه لا يتكلم لحياثه بل يتغير وجهه فنفهم نحن كراهته لذلك (متفق عليه • قال العلماء حقيقة الحياء) أي تعريفه (خلق) بضمين وتسكين ثانيه تخفيفاً (يبعث) الاسناد مجازي من باب الاسناد للسبب أي يبعث الله أي يحمل به (علي ترك القبيح) من الاقوال والافعال والاخلاق وحذف المفعول ارادة للتعميم (ويمنع) صاحبه (من النقصير) أل فيه بدل من الضمير أي من نقصيره (في حق ذي) أي صاحب (الحق) وذلك انه مملكة راسخة للنفس توزعها علي ايفاء الحقوق وترك النطايع والعقوق • (وروينا) بفتح

عَنِ الْإِمَامِ أَبِي الْقَاسِمِ الْجُنَيْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ «الْحَيَاءُ رُؤْيَةٌ الْآلَاءِ أَيْ
النِّعَمِ وَرُؤْيَةٌ التَّقْصِيرِ فَيَتَوَلَّدُ بَيْنَهُمَا حَالَةٌ تُسَمَّى حَيَاءً وَاللَّهُ أَعْلَمُ

أوليه مع تخفيف ثانيه أشهر من ضم أوله وكسر ثانيه مشددا ومخففا وإن اقتصر
على الأخير الكازروني في شرح الأربعين وجعله من باب الحذف والإيصال قال
أي روى لنا سماعا أو قراءة الي آخر أنواع التحمل وعلى التشديد فالعني صبرونا
أشياخا بما روه لنا (عن الإمام) هو في الأصل كل من يقتدي به ولو في الشر ثم
غلب على المفتدي به في الخير فقط (أبي القاسم الجنيد) بضم الجيم وفتح النون
وسكون التحتية ابن محمد الزجاج كان أبوه يبيع الزجاج فلذا يقال له الفواريري
أصله من نهاوند ومولده ومنشؤه بالعراق وكان فقيها يفتي على مذهب أبي ثور
صاحب الشافعي وراوى مذهبه القديم وكان من كبار أئمة القوم وساداتهم وكلامه
مقبول على جميع الألسنة مات رحمه الله تعالى يوم السبت سنة سبعة وتسعين ومائتين
وقبره ببغداد ظاهر يزوره الخاص والعام (قال الحياء رؤيئة الآلاء) بالمدجمة إلا
بكسر المزة والقصر وقد فسر المصنف الإلاء بقوله (أي النعماء) أي رؤيئة العبد
نعماء مولاه السابعة عليه بمحض فضله مع استغنائها عنه وعن سائر الخليفة (ورؤيئة
التقصير) أي مع ما يراه من تقصيره في أداء خدمة مولاه وإعراضه عن حضرته
مع كمال فاقته وفقره اليه (فيتولد) أي يتحصل (بينهما) أي النظرين المذكورين
(حالة) الأولى حال لان الإفصح تذكير لفظها وتأنيث معناها فحال حسنة أفصح
من حال حسن وحالة حسنة (تسمي حياء) ولكون ما ذكر تفسيرنا للحياء المذكور
في الحديث أورده المصنف والا فكأنه هذا مجرد لذكر الآيات والاحاديث ومنع
يسير من تفسير غريب الاحاديث (والله الموفق)

﴿ باب حفظ السر ﴾

قال الله تعالى « وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا » * وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى المرأة وتفضي إليه ثم ينشر سرها » رواه مسلم * وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « أن عمر رضي الله عنه حين تأيمت بنته حفصة

﴿ باب حفظ السر ﴾

بكسر السين المهملة أى ما سر ويخفي من الامر (قال الله تعالى وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا) أى عنه فيكون من باب الحذف والايصال أو من المجاز في الاسناد أو مسئولا هو هل وفى به أم لا فيكون كقوله تعالى « وإذا المردة سئلت بأى ذنب قُلت » تبيكتا لصاحب الذنب وقاعله وذكرت الآية في هذه الترجمة لانه مما يعتاد التماهد على كتمانها إما لفظا أو بقرينة الحال (وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أشر الناس عند الله حال من قوله (منزلة) وكان في الأصل صفة له فلما تقدم أعرب حالا وقوله (يوم القيامة) ظرف للأشربة المدلول عليها (الرجل) أل فيه للجنس (يفضي) بضم التحتية من الافضاء وهو مباشرة البشرة بالبشرة وهو هنا كناية عن الجماع (إلى المرأة) وتفضي إليه ثم ينشر سرها (بذكر تفاصيل ما يقع حال الجماع وقبلة من مقدماته والحديث يقتضي كون فعل ذلك كبيرة للوعيد المذكور فيه (رواه مسلم) في النكاح من صحيحه * (وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن عمر رضي الله عنه حين ظف لقال الآتي بعد، أى قال وقت (تأيمت بنته حفصة) أى من خنيس

فَلَقِيتُ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقُلْتُ إِنَّ شَيْئًا أَنْكَحَتْكَ
حَفْصَةَ بِنْتَ عُمَرَ فَصَمْتُ أَبُو بَكْرٍ فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئًا فَكُنْتُ عَلَيْهِ
أَوْجَدَ مِنِّي عَلَى عَثْمَانَ فَلَبِثْتُ لَيْالِي ثُمَّ خَطَبَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَنْكَحَهَا إِيَّاهُ فَلَقِينِي أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَعَلَّكَ وَجَدْتَ عَلِيَّ حِينَ عَرَضْتَ عَلَيَّ
حَفْصَةَ فَلَمْ أَرْجِعْ إِلَيْكَ شَيْئًا فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرْجِعْ

المنهي عنه (فلقيت أبا بكر الصديق رضي الله عنه) قلت ان شئت أنكحتك
حفصة بنت عمر فصمت (أبو بكر فلم يرجع) بفتح التحتية مضارع رجع المتعدي ومنه
قوله تعالى « فان رجلك الله » أي لم يردد (إلى شيئا) من القول والاعراض
بالصريح أو التعريض أو غيرهما (فكنت أوجد) أي أشد موجدة أي غضبا
(عليه مني على عثمان) وذلك لان عثمان حصل منه الجواب وأما الصديق فتركه
أصلا (فلبثت ليلي) ثم خطبها النبي صلى الله عليه وسلم فأنكحها إياه) هذه الجملة
هي الباعثة لذكر خلف وابن عساكر الحديث في مسند عمر بنه عليه ابن النحوي
في شرح البخاري (فلقيني أبو بكر) أي بعد تمام التزويج (فقال لعلك) هي
فيه للاشفاق وأني بها اعتماء على حسن خاق عمر وأنه لا يفضب لذلك ولكن
جواز الغضب منه بحسب الطبع فقال له ذلك (وجدت) أي غضبت (على)
بتشديد الياء (حين) بالفتح المحتمل لكونه حركة اعراب إذ هي منصوبة على
الظرفية ولكونه حركة بناء لانه ظرف مضاف لجملة صدرها مبني وهي (عرضت
علي حفصة فلم أرجع) بفتح المهملة (اليك شيئا قلت نعم) اخبارا
بالواقع وعملا بالصدق واعراضا عن المواربة (قال فانه لم يمنعي أن أرجع

إليك فيما عرضت عليّ إلا أنّي كنتُ علمتُ أنّ النبيّ صلى الله عليه وسلم ذكرها فلم أكن لأفشي سرّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها النبيّ صلى الله عليه وسلم لقبيلتها» رواه البخاري (تأيت) أي صارت بلا زوج وكان زوجها

إليك فيما عرضت عليّ إلا أنّي كنت علمت أنّ النبي صلى الله عليه وسلم ذكرها) أي يريد أن الزوج بها وإله كان بحضرة الصديق دون غيره فرأى أن ذلك من السر الذي لا يباح فلذا قال (فلم أكن لأفشي) بضم الهزة أي أظهر (سر رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما أمره إلى وذكره لي (ولو تركها النبي صلى الله عليه وسلم) بالأمراض عنها (لقبيلتها) بكسر الموحدة، فيه أنه يحرم خطبة من ذكرها النبي صلى الله عليه وسلم على من علم به وكتم السر والمبالغة في إخفائه وعدم التكلم فيما قد يخشى منه أن يجر إلى شيء منه وإن من ذكرها صلى الله عليه وسلم ثم أعرض عنها لا يحرم الزوج بها إذ ليست من أزواجه وهذه الجملة المذكورة عن الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحميدي وأبو مسعود الحديث في مسند أبي بكر ولما أخرجه الطبراني في مسند أبي بكر قال قد أخرجت الأئمة من عهد أحمد ابن حنبل إلى زمننا هذا الحديث في مسند الصديق أنه ذكرها (رواه البخاري) في المغازي والنكاح من صحيحه (تأيت) بفتح الفوقية والهزة وتشديد التحتية والتفعل فيه للصبرورة كما أشار إليه المصنف بقوله (أي صارت بلا زوج) الأنسب لبيان الاشتقاق أي صارت أي بلا زوج وما أفهمه قوله صارت من أن الامم خاص بمن فورقت عن الزوج غير مراد ففي المصباح الامم العزب رجلا كان أو امرأة قال الصغاني سواء تزوج من قبل أم لا (وكان زوجها) خنيس

تَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَجَدَتْ غَضِبَتْ * وَعَنْ ثَمَّاشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ « كُنْ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهُ فَأَقْبَابُ
فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَمْشِي مَا تَمْخِطُ مِشْيَتَهَا مِنْ مِشْيَةِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا فَلَمَّا رَأَاهَا رَحَّبَ بِهَا وَقَالَ مَرْحَبًا يَا بِنْتِي

(توفى رضى الله عنه) فى التاريخ السابق (ووجدت) بفتح اولى معناه (غضبت)
بفتح فكسر و صدره موحدة وهذا الفعل يختلف مصادره باختلاف المراد منه
فيقال وجده وجدانا بالكسر ووجودا وفى لغة لبني عامر يجده بضم الجيم ولا نظيره
فى المثال والضمة عارضة فلذا لم تعد الواو المحذوفة لوقوعها بين حرف مضارعة
مفتوح وحرف مكسور ووجدت الضالة أجدها وجدانا أيضا ووجدت فى المال
وجدا بالضم والكسر لغة، ووحدة أيضا ووجدت به فى الحزن وجدا بالفتح اه ملخصا
من المصباح (١) (ومن عائشة رضى الله عنها قالت كن) بضم الكاف وتشديد النون
حرف اتى به لجماعة النسوة والفاعل (أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) فهو على لغة
أكلوني البراغيث (عنده فأقبلت فلانة رضى الله عنها تمشي) جملة حالية (ما تخطى
مشيتها من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا) يجوز أن تعرب الجملة حالا
حالا من ضمير تمشي فتكون متداخلة أو من فاعل أقبلت فتكون مترادفة ويجوز
أن تكون جملة مستأنفة استئنافية أي جوابا عن سؤال كيفية مشيتها والمشيئة بكسر
الميم فى الموضعين إيبان الهيئة وشيئا منصوب على المفعول المطلق أى شيئا من
المشيئة أو المفعول به أى من الأوال (فلما رآها) أى أبصرها رحب بتشديد
المهمل بها أى بادرها بالترحيب وفسر ذلك بقوله (قال مرحبا يا بنتي) وعدى بالياء
لأنه قدر اشتقاقه من رحبت بك الدار بضم الدال ومعنى مرحبا بك نزلت مكانا

ثم اجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها فبكت بكاء شديدا فلما رأى جزءها سارها الثانية فضحكت فقلت لها خصك رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين نسائه بالسرار ثم أنت تبكين

رحبا واسعا بها (ثم اجلسها عن يمينه) أو شك من الراوى (شماله) بكسر الشين وأتى ثم التراخي الاجلاس عن ابتداء وقوع النظر عليها حال اقبالها أو انه استعيرت ثم مكان الفاء (ثم سارها) لعل ما اومت اليه «ثم» من التراخي نظر الى انه صلى الله عليه وسلم قدم قبل ذلك مؤانستها بتواع من الاكرام وشريف الكلام لئلا يتلقاها بذلك أول ما قدمت عليه وتشرفت بجلوسها بين يديه والمفاعلة يحتمل أن تكون على بابها ويحتمل أن تكون للبالغة أى اخفى الامر لها مبالغا في إخفائه عن سواها ويؤيده كتبها له عن عائشة لما استفسرتها عنه (فبكت بكاء شديدا لما فى ذلك من عظم المصائب وشدة الهول وفيه قالت آخر).

صبت على مصائب لو انها صبت على الايام صرن لياليا
رضي الله عنها وعنا بها (فلما رأى) أى أبصر (جزعا) بفتح أوليه مصدر جزع
الرجل من باب تعب اذا ضمف متنه عن حمل ما نزل به ولم يجد صبورا كذا فى
المصباح (سارها) المسارة (الثانية) فهو مفعول مطلق ويجوز اعرابه ظرفا خبرا
لما لحقها وجريا على ما يبدوا من الطاف المولى سبحانه وتعالى من تعقيب الكسر
بالجبر والحزن بالفرح والعسر باليسر (فضحكت فقلت لها) لتسألها عما رآته
من آثار الجزع (خصك رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين نسائه بالسرار)
بكسر أوله مضارع فاعل أيضا (ثم أنت تبكين) أى فى ذلك من التكرير والتخصيص
يقضى الشغل به عن سائر مقتضيات البكاء وهذا من السيدة عائشة رضي الله عنها
لكونها لم تعلم ما امر به الله والا فلو علمت ذلك لاسمعتها بالبكاء كما أسف

فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتها ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما كنت لأفشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت عزمت عليك بما لي عليك من الحق لما حدثتني ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أمم الآن فنعم ، أما حين سارني في المرة الأولى فأخبرني

الصاحبان أم أيمن لما زاراهما فذكرتهما بإمام المصطفى صلى الله عليه وسلم (فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى من ذلك المجلس (سألتها ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون المسئول عنه جميع ما سارها به صلى الله عليه وسلم أولاً وآخرأً ويحتمل أن يكون المسئول عنه الاول ويومئ الى الاول عموم قول فاطمة رضى الله عنها (قالت ما كنت لأفشي) بكسر اللام وهى لام الجحود والافشاء الاظهار (على رسول الله صلى الله عليه وسلم سره) فان المفرد المضاف من صينغ العموم (فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو بعد ذلك بزمن (قلت عزمت عليك بما لي) الباء للنسب الاستعاطافى ويحتمل كونها للسببية (عليك من الحق) اذ هى من امهات المؤمنين وزوج المصطفى وجهه ولاجل عين الف عين تكرم وقولها عزمت عليك استعارة للقسمة أى أقسمت عليك (لما حدثتني بما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم) اللام مؤذنة بالقسم وما مزيدة للتأكيد (فقالت أما الآن) منصوب محلاً بمحذوف أي اما ان سألتني الآن ، وفتحة الآن فتحة بناء كما قرر في محله (فنعم اما) بفتح الهزة وتشديد الميم (حين سارني في المرة الأولى فأخبرني) الظرف منصوب بمقدر اي بكلامي وقت مسارتي الى أولاً وعمل

أَنَّ جَبْرِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُدَارِضُهُ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً
 أَوْ مَرَّتَيْنِ وَأَنَّهُ دَارِضُهُ الْآنَ مَرَّتَيْنِ وَإِنِّي لَا أَرَى الْأَجَلَ إِلَّا قَدْ
 اقْتَرَبَ فَاتَّقِ اللَّهَ وَاصْبِرْ فَإِنَّهُ نِعْمَ السَّلَفُ أَنَا لَكَ فَبِكَيْتَ بُكَائِي
 الَّذِي رَأَيْتَ

مع حذفه لانهم يتوسعون في الظرف ما لا يتوسعون في غيره (ان جبريل) اسم
 سر يائي معناه عبد الله وقبل عبد الرحمن (كان يدارضه للقرآن في كل سنة مرة)
 قيل انه كان يقرأ النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن فيميد به بينه جبريل ولعل
 ذلك ليجمع بين مرتين العرض والاخذ من فهم المبالغ والمراد بالقرآن ما اجتمع منه
 الى حين تدارسهما فانه لم يكل الا قبيل وفاته بنحو عشرين يوما اوشك من الراوى
 (مرتين) ومرة ومرتين مما ناب فيه المصدر عن اسم العدد نحو فاجلدوهم ثمانين
 جلدة فهو مفعول مطلق وقوله (وانه) أي جبريل (عارضه) أي النبي صلى الله
 عليه وسلم (الآن مرتين) هذا يبين أن الموعول عليه أن المعارضة في كل عام كانت مرة
 ولذا لما تكررت أخذ منه صلى الله عليه وسلم قوله (واني لا أرى) بضم الهمزة
 أي أظن (الاجل) آخر مدة الحياة (الا قد اقترب) أي قرب والثناء فيه للمبالغة
 (فاتق الله) عند حلول ذلك بأن لا تفعل محرمات من نباحة وشق جيب أو غير ذلك
 مما يشمر بعدم الرضى والاعتراض على الاقدار (واصبر) أي به مع تناول ما
 قبله له اهتماما بشأته فانه واسطة عقد المأثور به حينئذ وذلك لعلبة داعية الطبع الى
 ما يترتب على الجزع غالبا من التبرم والتضجر وقوله (فانه نعم السلف أنا لك)
 جملة مستأنفة كالتعالميل لما قبلها أي فان ما يترتب على ذلك من شرف السلف لك
 يعدل ما قد يدوا من جزع الفراق (فبكيت بكائي الذي رأيت) أي بكاء سالما

فلما رأى جزعى سارني الثانية فقال يا فاطمة أما ترَضين أن تكوني
سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ أَوْ سَيِّدَةَ نِسَاءِ هَذِهِ الْأُمَّةِ فَضَحِكْتُ ضَحْكِي
الَّذِي رَأَيْتَ ۝ متفق عليه ، وهذا لفظ مسلم * وعن ثابتٍ

من الأئم ومثله لا منع منه والا لنهاها عنه المصطفى صلى الله عليه وسلم لانه لا يقر
على محرم (فلما رأى) أى ابصر (جزعى) أى أثره من البكاء (سارني الثانية
فقال يا فاطمة أما) أداة استفتاح أنى بها لتنبية المخاطب على ما بعدها اعظم موقعه
(ترضين أن تكوني سيدة نساء هذه الامة) وهذا مثل ثان لها عن عظيم الم توقع
فراقها لسيد الاحباب فلما كان ذلك المصائب أعظم مصاب فاسب أن يجزى
الصابرون عليه بأعظم الثواب من فضل الوهاب وهي أنضل الامم فتكون أفضل
نساء أهل الجنة كما جاء كذلك فى رواية أخرى (فضحكت ضحكي الذى رأيت)
أى الخالى عن الأشر والبطر وذلك انه لكالم شرفها وطيب أصلها لم يغير توقع
فقدتها لسيد الاحباب امتسلاما لربها وانما دمعت عيناها وجزع قلبها مع الصبر
على مراد مولاهما سبحانه فهو نظير ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم يوم مات
ابراهيم : العين تدمع والقلب يحزن ولا قول الاما يرضى ربنا وانا بفرانك يا ابراهيم
لحزونون ، ولا لحقها أشر ولا بطر اذ بشرت بما بشرت به لكالم يقينها وزيدتمكينها
بل كان لسان حالها كلسان حاله على الله عليه وسلم : أنا أول من تنشق عنه الارض
يوم القيامة ولا فخر ، الحديث (متفق عليه) أخرجه البخارى في باب علامات
النبوة (وهذا) أى اللفظ المسرود (لفظ مسلم) في أبواب الفضائل ورواه
النسائى في الوفاة وابن ماجه فى الجنائز (وعن ثابت) بالثلاثة وبعد
الالف موحدة فثناة وهو البنائى بضم الموحدة فتونين خفيفتين بينهما ألف

عن أنس رضي الله عنه قال «أتى علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا
العَبُّ مع الغلمان فسأهم علينا فبعثني في حاجة فأبطأتُ على أمي
فلما جئتُ قالت ما حبسك قلتُ بعثني رسول الله صلى الله عليه
وسلم لحاجة قالت ما حاجته قلتُ إنها سرٌ قالت لا تخبرنَّ بسرَّ
رسول الله صلى الله عليه

تابعي مكنز للرواية عن أنس وقد بسطت ترجمته في كتاب رجال الشاهيل (عن
أنس رضي الله عنه قال أتى) أي جاء (علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا العب
مع الغلمان) جملة حالية من مجرور علي والغلمان بكسر المعجمة وسكون اللام جمع
غلام ففيه جواز العب المباح للمراهق (فسأهم علينا) من حسن لقيه ومزيد
لطفه (فبعثني) أي أرسلني قال في المصباح كل شيء ينبعث بنفسه فالفعل يتعدى
إليه بنفسه يقال بعثته وكل شيء لا ينبعث بنفسه كالكتاب والهدية فالفعل يتعدى
إليه بالباء كبعثت به وأوجز الفارابي فقال بعثه أي أهبه وبعث به وجهه (في
حاجة) التنوين فيه يحتمل كونه للتعظيم أو للتحقير ففيه علي الأول مزبد نباهة
أنس إذ أهل للإرسال لذلك (فأبطأت) أي طالت مدة غيبي (علي أمي فلما
جئتُ قالت ما حبسك) من باب ضرب أي منك (قلت بعثني رسول الله صلى
الله عليه وسلم لحاجة) أي لأجلها ونجمع على حوائج وهو جمع علي غير الفياس
وذكر لاصمى أنه مولد، وحق جمعه حاجات وحاج وقال أبو عبيد الهروي قيل
أصل حاجه حاجبه فيصح جمعه علي حوائج كذا في الفتح ثقات ما حاجته . ووال
عن تعيينها (قلت إنها سر) في المصباح السر هو ما يكتتم وهو خلاف الاعلان أي
فلا يظهر للغير (قالت لا تخبرن) بتشديد النون مبالغة في تأكيد النهي عن
إفشاءه فان زيادة المبني تدل علي زيادة المعنى (بسر رسول الله صلى الله عليه

وسلم أحداً قال أنس لو حدثت به أحداً لحدثتكَ به يائابُ
رواه مسلم ، وروى البخاري بعضه مختصراً

﴿ باب الوفاء بالعهد وإنجاز الوعد ﴾

قال الله تعالى « وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً » وقال تعالى
« وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ اللَّهُ إِذَا عَاهَدْتُمْ » وقال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » وقال تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا
تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ

وسلم أحداً) من الفاظ العموم لكون في سياق النفي (قال أنس) منها الثابت على
مكانته عند، ومحجته له (والله لو حدثت به أحداً) كأننا من كان كما يسع به سوقه في
حيث الشرط (لحدثتكَ به يائابُ) ففيه عظيم لطف أنس وصدق أمانته ووفائه
بالعهد (رواه مسلم) في الفضائل (وروى البخاري بعضه مختصراً) أي في باب
الادب من صحيحه من غير طريق ثابت بلفظ أسر النبي صلى الله عليه وسلم سرا
فما أخبرت به أحداً بعده ولقد سألتني أم سليم فما أخبرتها به
(باب الوفاء بالعهد)

أي إذا عاهد علي أمر (وانجاز الوعد قال الله تعالى وأوفوا بالعهد) الذي
تعاهدون عليه الناس والعقود التي تعاطونهم أو بما عهد الله من تكاليفه (إن
العهد كان مسؤلاً) أي عنه أو مطلوباً يطلب من المعاهد ألا يضيئه (وقال الله
تعالى وأوفوا بالعهد الله) أي بما عهد إليكم من التكاليف أو بما عاهدتموه به من التزام
الافرار بتوحيدهِ والقيام بعبوديته (إذا عاهدتم وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا
بالعقود) أي بالمعهود وهو ما عهد في التركان كله وعمومه متناول لسائر العقود (وقال
تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله) هو أشد البغض

أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ» * وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ

ونصبه على التمييز وفاعله (أن تقولوا ما لا تفعلون) في هذا الأسلوب من الكلام من المبالغة ما لا يخفي والآية نزلت في جماعة قالوا : لوددنا أن الله دلنا على أحب الأعمال إليه فنعمل به فاخبر الله نبيه أنه الجهاد فلما فرض نكل منه بعضهم وكرهوا فتنزلت ، أو نزلت لما التمسوا الجهاد وابتلوا به فولوا يوم أحد مدبرين ، أوفى المنافقين يدون نصر المؤمنين ولا يفون وعلى أى ففيه وعيد شديد لحلف الوعد والعهدة * (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية) بالهزة بعدها ألف لينة فتحتية خفيفة أي علامة (المنافق) استشكل بأنها قد تكون في المؤمن وأجيب بأن المراد أن هذه خصال المنافق وصاحبها شبيهه بالمنافق المطلق إلا أن هذا نفاقه خاص في حق من حدثه ووعدته واثمنه لا في الاسلام باطمان الكفر وقيل أن المراد به المنافقون الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم فحدثوا بإيمانهم وكذبوا واعدوا بنصر الدين فأخلفوا واثمنوا في دينهم فخانوا وقال الخطابي المراد نفاق العمل لا نفاق الايمان قال البرماوى في اللامع الفصيح على الجامع الصحيح وأحسن من هذا أن النفاق شرعى وهو ابطان الكفر وإظهار الايمان وعرفى وهو كرم سره بخلاف علانيته وهو المراد هنا وفي الحديث أجوبة أخرى (ثلاث) أخبر به عن آية باعتبار ارادة الجنس أى كل واحد منها آية أو أن مجموع الثلاث هو الآية (إذا حدث كذب) أى أخبر بخلاف الواقع وجعل الجملة الشرطية خبراً بعد خبر أو بدلاً عما قبله يقتضى انه محمول عليه لكن على معنى عند تحديثه (وإذا وعد) أى أخبر بخبر في المستقبل وعطف على ما قبله مع

أَخْفَ وَإِذَا أُوتِمِنَ خَانَ ، متفق عليه . زَادَ فِي رِوَايَةِ إِسْلَمَ وَإِنْ صَامَ
وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ
مُتَنَافِقًا خَالِصًا

انه من افراده قبل لان الخلف قد يكون بالفعل وهو غير الكذب فتغايرو جعل
حقيقة أخرى خارجة عن التحديث ادعاء كما في عطف جبريل علي الملائكة بادعاء
انه نوع آخر لزيادة (١) قال الشاعر

فان تفق الأنام وأنت منهم فان المسك بعض دم النزال
وكذا كل خاص يعطف على عام قاله البرماوى (أخف) أى جعل الوعد خلافا
وذلك بأن لا يبنى به (وإذا أُوتِمِنَ) أى جعل أمينا وفي رواية آمن بتشديد التاء
وذلك بقلب الهمزة الثانية منه واوآ وابدل الواو تاء وادغام التاء فى التاء (خان)
أى تصرف على خلاف الشرع وخص هذه الثلاثة بالذكر لاشتمالها على المخالفة
التي هى مبنى النفاق من مخالفة السر العلان (متفق عليه) والحديث قد تقدم مع
شرحه فى باب الأمر بآداء الامانة (زاد فى رواية مسلم وان) هى وصلية (صام
وصلى وزعم) أى قال محققا بحسب ما عنده (انه مسلم) أى فهذه خصال المنافق
* (وعن عبد الله بن عمرو بن العاص) بحذف الياء اكتفاء بدلالة الكسر عليها
أو أنه من العيص فيكون أجوف كما تقدم بسطه (رضى الله عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال أربع) سوغ الابتداء مع نكارتة تقدير اضافته أى أربع خصال
وجملة (من كن فيه كان منافقا خالصا) قال ابن بطلان أى فى الخصال المذكورة

وَمَنْ كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعَاهَا إِذَا
 أُوْثِنَ خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ»
 متفق عليه * وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَوْ قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أُعْطِيتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا

(وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ) أَى خَلَّةٌ يَفْتَحُ أَرْهَامُهَا (مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدَّعَاهَا) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ وَأَنْ تَكُونَ صِفَةُ وَالْخَبَرُ قَوْلُهُ (إِذَا أُوتِيَ خَانَ) بِتَوَجُّيْهِ السَّابِقِ قَالَهُ الْبِرْمَاوِيُّ وَالْإِحْتِمَالُ الثَّانِي فِيهِ رِكَازَةٌ (وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ) أَى تَوَاتُقٌ مَعَ إِنْسَانٍ عَلَى أَمْرٍ غَدَرَ بِهِ وَفَعَلَ خِلَافَ مَا عَاهَدَ إِلَيْهِ أَنْ يَفْعَلَهُ (وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ) أَى مَالٍ عَنِ الْحَقِّ وَقَالَ الْبَاطِلُ أَوْ شَقَّ سِتْرِ الدِّيَانَةِ قَالَ الْمُصَنِّفُ وَلَا مَنَافَاةَ بَيْنَ قَوْلِهِ هَذَا أَرْبَعٌ وَفِيهَا قَبْلُهُ ثَلَاثٌ لِأَنَّ الشَّيْءَ الْوَاحِدَ قَدْ تَكُونُ لَهُ عِلَامَاتٌ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا يَحْصُلُ بِهَا صِفَةٌ ثُمَّ قَدْ تَكُونُ تِلْكَ الْعِلَامَةُ شَيْئاً وَاحِداً وَقَدْ تَكُونُ أَشْيَاءَ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ الْعِلَامَاتُ مَرَّةً يَذْكُرُ بَعْضُهَا وَمَرَّةً جَمِيعُهَا أَوْ أَكْثَرُهَا قَالَ الزَّرْكَشِيُّ وَالْأَوَّلِيُّ أَنْ يَقَالَ أَنَّ التَّخْصِصَ بِالْعَدَدِ لَا يَدُلُّ عَلَى الزَّائِدِ الرَّائِقِصِ «قُلْتُ» وَهَذَا مَفْرُوعٌ عَلَى أَنَّ مَفْهُومَ الْعَدَدِ غَيْرُ حُجَّةٍ وَرَجَحَ بَعْضُهُمْ حُجَّتَهُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَرَوَاهُ أَيْضاً أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ كُلُّهُمُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَكَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَالْحَدِيثِ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ * (وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ) يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلتَّنْثَنِ فَلَا جَوَابَ لَهَا وَيَحْتَمِلُ كَوْنُهَا شَرْطِيَّةً وَفَصْلٌ بَيْنَ بَيْنِهَا وَبَيْنَ شَرْطِهَا فِي قَوْلِهِ (قَدْ جَاءَ مَالُ الْبَحْرَيْنِ أُعْطِيتُكَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا) بِتَكْرِيرِ كِنَايَةِ كَيْفِيَّةِ الْإِخْذِ ثَلَاثًا وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ بِزِيَادَةِ فَبَسْطَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَجُمْلَةً

فَلَمْ يَجِبْ مَالُ الْبَحْرَيْنِ حَتَّى قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا جَاءَ
 مَالُ الْبَحْرَيْنِ أَمَرَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَمَادَى مَنْ كَانَ لَهُ عِنْدَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِدَّةٌ أَوْ دَيْنٌ فَلْيَأْتِئَا فَاْتَيْتُهُ وَقُلْتُ لَهُ إِنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي كَذَا وَكَذَا فَحَتَّى لِي حَتِيَّةٌ

أعطيتك جواب الشرط بمحذف اللام منه تخفيفاً وهذا المتن مجيئه مرة أخرى غير
 ما تقدم في باب فضل الزهر في الدنيا من حديث عوف وقوله في الحديث تقدم
 يعني أبا عبيدة بمال من البحرين والله أعلم أن ذلك هو الذي سأل العباس النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يأذن له أن يأخذ منه لأنه قاضى بنفسه وإبنى أخويه فأذن
 له ويحتمل أنه مال آخر من البحرين والبحرين من الاعلام المنقولة عن المتن
 فيعرب اعراب أصله حملته عليه (فلم يجبيء مال البحرين) هو مال الجزية وكان
 العلاء بن الحضرمي عامل النبي صلى الله عليه وسلم عليها (حتى قبض النبي صلى الله
 عليه وسلم) هناك محذوف دل عليه الكلام أي وولى الخلافة الصديق وعطف
 عليه بالفاء قوله (فلما جاء مال البحرين أمر أبو بكر رضي الله عنه) يحتمل أن يكون
 من ارادة أصل الفعل أي وقع منه الامر (فنادى) أي للأمر (من كان له عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عِدَّةٌ) بكسر العين مصدر حذف فآؤه وعوض منها
 الهاء في آخره أي وعد (أو) للتنويع (دين فليأتئَا) لاستيفاء ماله (فأتيتُهُ)
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي كَذَا وَكَذَا (كذايتان عن قوله لو قد
 جاء مال البحرين الخ) (فحتى لي حتيّة) استعمله هنا من اليائي وقد جاء من
 الواوي أيضاً حثوة ومبادرة الصديق بالاعطاء يحتمل أن يكون اعتماداً على قول
 جابر وتصديقه لما يعلمه من دينه وورعه المانع له عن الكذب في مثل ذلك ويحتمل

فَعَدَدْتُهَا فَإِذَا هِيَ خَمْسِمِائَةٌ فَقَالَ لِي خُذْ مِثْلَيْهَا» متفق عليه

﴿ بَابُ الْأَمْرِ بِالمَحَافِظَةِ عَلَى مَا اعْتَادَهُ مِنْ الْخَيْرِ ﴾

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ »

انه بعد أن أقام عليه بيعة لان هذا المال الحق فيه لعموم المسلمين فلا يتصرف فيه الامام بمجرد قول المدعي وان كان معلوم الصلاح والصدق ثم رأيت الحافظ قال في كتاب الحوالة من فتح الباري في أنشاء كلام لان أبا بكر لم يلمس من جابر شاهداً علي صحة دعواه ويحتمل أن يكون علم بذلك فقضي له بعلمه فيستدل به علي جواز مثل ذلك للحاكم وفي كتاب الشهادات من الفتح لما كان صلى الله عليه وسلم أرلى الناس بمكلم الاخلاق أدي أبو بكر مواعيده عنه ولم يسأله البيعة علي ما ادعاه لانه لم يدع شيئاً في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم وإنما ادعي شيئاً في بيت المال وذلك موكل الى اجتهاد الامام اهـ (فعددها فاذا) فجائية (هي) مبتدأ (خمسائة) خبره (فقال خذ مثلها) بالثنائية (متفق عليه) رواه البخاري في مواضع من صحيحه كالكفالة والشهادات والجزية ورواه مسلم في باب فضائل النبي صلى الله عليه وسلم

﴿ بَابُ الْأَمْرِ بِالمَحَافِظَةِ ﴾

أى شدة الحفظ (علي ما اعتاده من الخير) فالمفاعلة المبالغة لا للمبالغة (قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم) أى من الذمة أو النعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الاحوال الجلية أو القبيحة وقد ورد قال الرب وعزتي وارتفاعي فوق عرشي مامن أهل قرية ولا أهل بيت كانوا علي ما كرهته من معصيتي ثم تحولوا عنها الي ما أحببت لهم من طاعتي الاحوات بهم عما يكرهون من عذابى الى ما يحبون من رحمتي وأيضاً فاذا غير المتعبد ما اعتاده من الطاعة غير الله ما كان يسبغه عليه من

(١٤ - دليل - خامس)

وقال تعالى « ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا » (والأنكاث جمع نكث وهو الغزل المنقوض) وقال تعالى « ولا تكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم » وقال تعالى « فما رعوها حق رعايتها » * وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال « قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مثل فلان »

الثواب وفي الحديث فان الله لا يمل حتي تموا (وقال تعالى ولا تكونوا) في نقض الإيمان ولا يخفى أنه يتناول نقض ما برعهود (كالتى نقضت) أى افسدت (غزلها) مصدر بمعنى المفعول أى ما غزلته (من بعد قوة) أى نقضته بعد احكامه وفتله (انكاثا الانكاث جمع نكث) بكسر النون كما في المصباح ونظيره حمل واحمل (وهو الغزل المنقوض) زاد في المصباح ليغزل ثانيا وانكاثا مفعول ثان لنقضت بتضمينه معنى الجعل أو مفعول مطلق وهو مثل لمن نقض عهده بعد توكيده وقد نقل انه في امرأة كانت تفعل ذلك (وقال تعالى ولا تكونوا كالذين أوتوا الكتاب) معطوف علي أن نخشع وفيه علي قراءة التاء الفوقية التفتات (من قبل) كاليهودى والنصارى (فطال عليهم الأمد) الزمان بينهم وبين أنبيائهم (فقست قلوبهم) مالوا الى الدنيا وأعرضوا عن مواظب الله (وقال تعالى فما رعوها حق رعايتها) أى بالقيام بما التزموا مما زعموا انه قرينة والآيتان تقدم الكلام عليهما في باب المحافظة على السنة وفيه أيضا حديث ابن عمرو المذكور * (وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكن مثل فلان) لم أقف علي من سماه وقد قال بعض المحققين لا ينبغي الفحص عن لهم في مثل

كَانَ يَقُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ « متفق عليه
 - (بابُ اسْتِحْبَابِ طَيْبِ الْكَلَامِ وَطَلَاقَةِ الْوَجْهِ عِنْدَ اللَّقَاءِ) -
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى «وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ» وَقَالَ تَعَالَى «وَلَوْ
 كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ اللَّغْلِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ» * وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ
 حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اتَّقُوا النَّارَ
 وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ

هذا المقام فالستر على أولى التفسير من شأن الناقد البصير ثم بين المثل المنهى عنه
 بقوله على سبيل التفسير (كان يقوم الليل) أى لصلاة التهجيد (فترك قيام الليل)
 وإنما كره لما يؤذن به من قلة الاكثراث بأمر الطاعة والاحتفال اذ لو كان مكثرنا
 محتفلا به لحياة قلبه لما وقع منه ذلك (متفق عليه) أخرجاه فى كتاب الصلاة
 (باب استحباب طيب الكلام)

أى لينه وترك خشوته (وطلاقة الوجه) هى تماله بالانشراح والابتسام (عند
 اللقاء) قال الشاعر

بشاشة وجه المرء خير من القرى فكيف بمن يقرى القرى وهو يضحك
 (قوله الله تعالى واخفض جناحك) ابن جانيك وتواضع (للمؤمنين) أى دون
 الكفار قال تعالى «واغظ عليهم» (وقال تعالى ولو كنت فظا) سبيء الخلق
 (غليظ القلب) قاسيه (لانفضوا) أى نفروا (من حولك) * وعن عدى بن حاتم
 رضى الله عنه (تقدمت ترجمته) (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار)
 أى اتخذوا ما يقيمكم منها (ولو) كان الانتقاء (بشق) بكسر الشين أى نصف
 (تمرة) فان الله تعالى يقول ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها

فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَبِكَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ « متفق عليه » وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ » متفق عليه ، وهو بعضُ حديثٍ تقدم بطوله * وعن أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيْقٍ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ

﴿ بَابُ اسْتِحْبَابِ بَيَانِ ﴾

وقال « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره » وجاء عن عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أنها وقف عليها سائل فنصدقت عليه بعنبة فاحتقرها فقالت له أنها تعدل مثاقيل من مثاقيل الذر (فمن لم يجد) أى ما يتقى به من الصدقة وإن قلت (ف) ليتها (بكلمة طيبة) يكون طيبها للمخاطب قائماً مقام ما فاتته من اللين (متفق عليه *) وعن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ « وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ » كأمر بمعروف ونهي عن منكر ، وإلانة القول لمخاطب في غير مأثم (صدقة) فأفاد الخبر أن الصدقة وإن غلبت في المال لكنها تكون في غيره كالطيف المتقال (متفق عليه وهو) أى ما ذكر من حديث أَبِي هُرَيْرَةَ (بعض حديث) وذكره بالوإاء العاطفة فيه إيماء لذلك (تقدم بطوله) فى باب بيان طرق الخير وكذا تقدم فى حديث أَبِي ذَرٍّ الذي تليه (وعن أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْقِرَنَّ) بتشديد النون (من المعروف) أى ما يستحسن شرعاً (شيئاً ولو) كان ذلك المعروف (أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلِيْقٍ) أى مهللاً بالبشر والابتسام لأن الظاهر عنوان الباطن فليقاه بذلك يشعر لمحبتك له وفرحك بليقاه والمألوف من المؤمنين التواد والتحاب (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

(بَابُ اسْتِحْبَابِ بَيَانِ)

الْكَلَامَ وَإِضَاحَهُ لِلْمُخَاطَبِ وَتَكَرُّرَهُ لِيَفْهَمَ
إِذَا لَمْ يَفْهَمَ إِلَّا بِذَلِكَ ﴿١﴾

عن أنس رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا
تَكَلَّمَ بِكَلِمَةٍ أَعَادَهَا ثَلَاثًا حَتَّى تَفْهَمَ عَنْهُ، وَإِذَا أَتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ
عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا»

أى اظهر (الكلام) بان لا يخفى شىء من حروفه فلا يسمعها المخاطب
(وايضاحه) باستعمال الالفاظ الظاهرة الدالة على المراد واجتناب الغريب
للمخاطب وذلك ليسهل فهمه (وتكريره) ظاهره ولو باعاده مرة أخرى والخبر فيه
فعل ذلك ثلاثا فله اشار بهذا الى أن التثليث هو الغاية وان أصل التكرار مطلوب
اذا دعا اليه المقام ويحصل ولو مرة أخرى (ليفهم اذا لم يفهم الا بذلك) أى
المذكور من جميع الثلاثة (عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
اذا تكلم بكلمة) المراد بها المعنى اللغوى (أعادها) أى كررها (ثلاثا) أى اذا
كان المقام يقتضى الاعادة والتكرار أما لمزيد الاعتناء بمدلول ذلك أو لكثرة
المخاطبين أو لغير ذلك وقوله (حتى تفهم) أى لتفهم (عنه) حتى تعليلية اذ لو
كانت غائية لما قيدت بالثلاث (واذا أتى على قوم فسلم عليهم سلم ثلاثا) أما لكثرة
بحيث إن سلامه على أولهم لا ينتهى الى أواسطهم وأواخرهم وإما لغفلة بعضهم
عن سلامه لكونه نائما أو فى شغل بال أو نحو ذلك كما يفتى فى شرح الاذكار أو
انه عند الاستئذان كما قال الخطابي فى الحديث اذا استأذن (١) أحدهم ثلاثا فلم

(١) قوله (اذا استأذن الخ) فى بعض النسخ (الاستئذان ثلاث فان أذن لك
وإلا فارجع) ع

رواه البخارى * وعن عائشة رضي الله عنها قالت « كَانَ كَلَامُ رَسُولِ
الله صلى الله عليه وسلم كَلَامًا فَصْلًا يَفْهَمُهُ كُلُّ مَنْ يَسْمَعُهُ » رواه
أبو داود

﴿ بَابُ إِصْغَاءِ الْجَلِيسِ لِحَدِيثِ جَلِيسِهِ الَّذِي لَيْسَ بِمَحْرَمٍ
وَاسْتِنصَاتِ الْعَالَمِ وَالْوَاعِظِ حَاضِرِي مَجْلِسِهِ ﴾

يؤذن له فليرجع ونظر فيه بان الاذن اذا حصل بنحو التسليمة الاولى لاتسن الثانية
قال البرماوي والوجه ان معناه كان اذا اتى على قوم سلم تسليم الاستئذان
واذا دخل سلم تسليم التحية واذا خرج سلم تسليم الوداع والثلاثة مسنونة وقال
ابن بطال انما كان تكرار الكلام والسلام اذا خشى أن لا يفهم عنه أو لا يسمع
سلامه وفيه أن الثلاثة غاية ما يقع فيه البيان (رواه البخارى) في كتاب العلم
بهذا اللفظ ورواه في الادب من صحيحه لكن بلفظ كان اذا سلم سلم ثلاثا واذا
تكلم بكلمة أعادها ثلاثا ورواه الامام أحمد والترمذى في جامعه كلهم من
حديث أنس كما في الجامع الصغير (وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان كلام)
أى ما يتكلم به (رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاما فصلا) أى بينا ظاهرا أو
فاصلا بين الحق والباطل ومنه قوله تعالى «إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ» أى فاصل قاطع كذا في
النهاية ويقرب الاول قوله على سبيل الاستئناف (يفهمه كل من يسمعه) فان
في الظهور أقرب ويجوز أن يكون في محل الصفة لكلام بعد وصفه بالمفرد أوفى
محل الحال منه لتخصيصه بالوصف (رواه أبو داود) في سننه

(باب اصغاء)

أى أمالة (الجليل) رأسه أو سمعه (لحديث جليسه الذي ليس بمحرم) كان
يكون مطلوبا أو مباحا (واستنصات العالم والواعظ حاضري مجلسه) بكسر الراء

عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حِجَّةِ الْوُدَّاعِ اسْتَنْصِتِ النَّاسَ ثُمَّ قَالَ لَا تَرْجِعُوا
 بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ » متفق عليه
 ﴿ بَابُ الْوَعْظِ وَالْاِقْتِصَادِ فِيهِ ﴾

جمع مذكر مفعول المصدر أي طلبهما الحاضرين أن ينصتوا والوعظ غلب في
 المخوف من عذاب الله المرغب في ثوابه بذكر ما جاء في ذلك (عن جرير بن عبد
 الله) البجلي تقدمت ترجمته (رضى الله عنه) في باب من سن سنة حسنة وشرح
 حديثه هذا في باب تحريم الظلم في أثناء حديث ابن عمر وحديث أبي بكر (قال
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع) بفتح أوليهما علي الانصح
 والاشهر (استنصت الناس) أي مرهم بالانصات فهو استفعال من أنصت
 الرباعي قل البرماوى وهو قليل وذلك لانه سبب لتيسر وصول المسموع اليهم (ثم
 قال) أتى ثم كأنه لتراخى مدة المعطوف بها عن أمر جرير وذلك لكثره الجمع
 فانصاتهم يحتاج لمدة ويحتمل أن تكون وضعت ثم موضع الفاء أي (لا ترجعوا)
 أي تصبروا (بعدى كفاراً) أي كالكفار في الفعل الآتى أو كفاراً لنعمة
 الآخرة المقتضية لضد ذلك أو كفراً ضد الإيمان ان اعتقد حل ذلك (يضرب)
 بالرفع والجزم كما تقدمتا بتوجيههما (بعضكم رقاب بعض) والمراد النهى عن
 الاسباب المؤدية الى التقاطع والتقاتل من التحاسد والتناجش والتباغض والتدابير
 وقد قدر الله وقوعهم فيما نهوا عنه ولا معقب لما أراده سبحانه (متفق عليه)
 (باب الوعظ)

قال في المصباح هو الامر بالطاعة والوصية بها (والاقتصاد) أي التوسط (فيه)

قال الله تعالى « اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ »
 * وعن أبي وائل شقيق بن سامة قال كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 يَذْكُرُنَا فِي كُلِّ خَمِيسٍ مَرَّةً فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَوْ دِدْتُ
 أَنَّكَ ذَكَرْتَنَا كُلَّ يَوْمٍ فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ يُنْتَفَعُ مِنْ ذَلِكَ أَنِّي أَكْرَهُ أَنْ
 أُمْلِكُمْ وَإِنِّي أَخْشَوُكُمْ بِالْمَوْعِظَةِ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَتَخَوَّلُنَا

بين البسط المؤدى الى الاملال والايجاز المؤدى الى عسر النهم للمقال (قال الله تعالى ادع الى سبيل ربك) أى دينه وهو التوحيد وأعماله (بالحكمة) القرآن (والموعظة الحسنة) . واعظ القرآن وقيل المراد القول اللين بلا تعايظ وتعنيف * (وعن أبي وائل) بالهمزة بعد الألف كنية (شقيق) بفتح المعجمة بعدها قافين بينهما تحتية بوزن شريف (ابن سامة) الأسدي الكوفي يمد مخضرم ما قال الحافظ في التريب مات سنة أربع وستين (قال كان ابن مسعود رضى الله عنه يذكرونا) أى بالتكاليف الشرعية يذكرونا ما طلب منها فعلا وعقاب فعل ما طلب منها تركا (فى كل خميس فقال له رجل) لم أر من ساء (يا أبا عبد الرحمن) كنية ابن مسعود (اوددت) جواب قسم مقدر أى والله لأحببت (انك تذكرونا كل يوم) وذلك لعظم ثمرة التذكير بخلاوة نتائج (فقال أما) بتخفيف الميم أداة استفتاح (انه يمنعني من ذلك اني أكره ان أملككم) ان ومعهولاها مؤولة بمصدر فاعل يمنع أى يمنع كراهة املاككم فان النفوس من طبعها الملل مما يداوم عليه وان كان محبوبا لها (واني أخوكم) أى أتعهدكم (بالموعظة) مصدر ميجي بمعنى الوعظ (كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخولنا) سبأنى الخلاف فى

بِهَا مَخَافَةُ السَّامَةِ عَلَيْنَا « متفق عليه (يَتَخَوْنُنَا) يَتَعَمَّدُنَا * وعن
أبي اليقظان عمار بن ياسر

ضبطه أهو بالخاء المعجمة أو بالمهملة وباللام أو بالنون عند بيان المصنف لمعناه
(بها مخافة) مفعول له أي خوف (السامة) كالملاة وزنا ومعني والمراد ساءتهم
لا ساءته صلى الله عليه وسلم يدل عليه السياق (علينا) متاق بالسامة على تضمينه
معني المشقة أو بوصف أو حال محذوفة أي الطارئة أو طارئة أو شفقته محذوفة
(متفق عليه) وقع عند البخاري في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولهم بالموعظة
والعلم بالفظ كراهة السامة قال السيوطي في التوشيح وقد روى مخافة في الباب
الآتي فالتعبير بكراهة من تصرف الراوي (يتخولنا يتعمدنا) أي يراعي الاوقات
في وعظنا ولا يفعله كل يوم وقال ابن السكيت معناه يصلحنا ويقوم علينا وهذا
على انه بالخاء المعجمة وتشديد اللام والواو وباللام قال الحافظ ابن حجر وهو
الصواب من حيث الرواية وصرح بها المعنى وقال البرماوي بعد ذكر الاقوال المذكورة
في ضبطه انه بالمهملة رواية لكن الرواية الصحيحة بالاعجام وقال ابو عمر وبن العلاء
وقد أطلقه البرماوي ولم ينسبه ونسبه كما قلنا السيوطي « يتخوننا » بالنون والتخون التعمد
ويرد على الاعمش روايته باللام وكان الاصمعي يقول ظلمه فانه يروي باللام
والنون وقال النيمي نخون فلانا بعمده وحفظه كانه اجتنب منه الخيانة المحلة بالحفظ
وقال ابو عمر الشيباني الصواب بالخاء المهملة أي يطلب احوالنا التي ننشط فيها بالموعظة
والايمان بالفعل مضارعا بعد كان الماضي لقصد الاستمرار نحو كان حاتم يقرى
الضيف * (وعن عمار) بفتح المهملة وتشديد الميم (ابن ياسر) بالتحية وبعد الالف
سين مهملة ابن عمار بن مالك الانسي بنون ساكنة بين مهملتين مفتوحة فمكسورة ،
ابو اليقظان مولي بني مخزوم صحابي جليل مشهور من السابقين الاولين بدرى وقتل

رضي الله عنهما قال سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَقِصْرَ خُطْبَتِهِ مِثْنَةٌ مِنْ فِقْهِهِ فَأُطِيلُوا الصَّلَاةَ وَأُقْصِرُوا الْخُطْبَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (مِثْنَةٌ) بِمِيمٍ مَفْتُوحَةٍ ثُمَّ هَمْزَةٌ مَكْسُورَةٌ ثُمَّ نُونٌ مَفْتُوحَةٌ مُشَدَّدَةٌ ، أَيْ عَلَامَةٌ دَالَّةٌ عَلَى فِقْهِهِ

مع علي بصفين سنة سبع وثلاثين كذا في التقريب روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنان وستون حديثا اتفاقا على حديثين منها وانفرد البخاري بثلاثة ومسلم بحديثين وقد ترجمه المصنف في التهذيب وفيه في مسند الامام احمد وكتاب الترمذي وغيرها عن علي بن ابي طالب قال «جاء عمار ليستأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقل ائذنوا له مرجبا بالطيب المطيب» وقال الترمذي حسن صحيح وفي طريق عند الترمذي ويقال حديث حسن عن حذيفة مرفوعا «واهندوا بهدي عمار» وفي المسند من حديث خالد بن الوليد مرفوعا من عادي عمارا عاده الله بمن أبغض عمارا أبغضه الله وفي سنده انقطاع وهو ووالده صحابيان تقدمت ترجمته (رضي الله عنهما) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن طول صلاة الرجل (أي بالنسبة للخطبة فلا يشكل بحديث إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف، الحديث) (وقصر خطبة مثنة فقهه) وإنما كان كذلك لأن الفقيه يعلم أن الصلاة مقصودة بالذات والخطبة توطئة لها فيصرف العناية إلى ما هو الأهم وأيضا فإن الصلاة عبودية العبد والاطالة فيها مبالغة في العبودية والخطبة المراد منها التذكير وما قل وقر خير مما كثر وفر (فأطيلوا الصلاة) أي بالنسبة للخطبة لا بحيث أنه يشق حتى يقع في النهي (وأقصرها الخطبة رواه مسلم) وقال السيوطي في الجامع الصغير بعد أن ذكره كذلك وزاد في آخره «وان من البيان لسحرا» رواه احمد ومسلم عن عمار (مثنة بميم مفتوحة ثم همزة) الأولى فهمزة (مكسورة ثم نون مشددة أي علامة دالة على فقهه)

* وعن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال « يَدِينَا أَنَا أَصْلِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَائْتَكَلُ أُمِّيَاءَ مَا شَأْنُكُمْ

وتقدم وجهه * (وعن معاوية بن الحكم) بفتح المهملة والكاف (السلمي) بضم المهملة وفتح اللام نسبة الى بنى سليم قبيلة من العرب قال الحافظ في التقریب صحابي نزل المدينة وكذا قال المصنف في التهذيب وزاد فيه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر حديثا انفرد به مسلم عن البخاري وروى له حديث الباب قال المصنف في التهذيب وخرج عنه أبو داود والنسائي (رضي الله عنه قال بينا) الالف لكف عن الاضافة لما بعده فهو جملة مستأنفة (أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس رجل من القوم) أى المصلين (فقلت) مشمتا له أى بعد حمده إذ التشميت إنما يسن حينئذ ويحتمل أنه بادره عند عطاؤه لجهله بتوقف ذلك على الحمد وهو المتبادر من سياق عبارته (يرحمك الله) خبر لفظا إنشاء معنى (فرماني القوم بأبصارهم) شذرا انكارا لما فعلت لاشتماله على الخطاب لآدمي وهو مبطل للصلاة وان كان في ذكر وليس زميهم له بأبصارهم من الالتفات المنهى عنه لانه يحتمل أن يكون بمجرد لمح أعينهم وبفرض كونه التفاتا حقيقة فهو لحاجة لا يكره (فقلت وائكل) بضم المثناة وسكون الكاف كما سيأتى وفتحهما وهما لغتان حكاهما الجوهري كالبلخ والبخل (أمياه) بكسر الميم قال القرطبي أمي مضاف اليه ثكل وكلاهما مندوب كما قال وأمير المؤمنين وأصله أمي زيدت عليه الالف لنداء الصوت وأردفت بهاء السكت الثابتة في الوقف المحذوفة في الوصل نقله عنه السيوطي في زهر الربا أي وافقدها لي فأنى هلكتي (ما شأنكم

تَنْظُرُونَ إِلَىٰ فُجِعُوا بِضَرْبِ يَدَيْهِمْ عَلَىٰ أَخْدَانِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتَهُمْ
يُصَلِّونَ لِيَكُنِي سَكَنًا فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
فَبِأَبِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلَامًا مِنْهُ
فَوَاللَّهِ مَا كَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي، قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ
فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ

تَنْظُرُونَ إِلَىٰ) جملة حالية من الضمير (فُجِعُوا بِضَرْبِ يَدَيْهِمْ) الباء زائدة (على
أَخْدَانِهِمْ) زيادة في الانكار على والظاهر أنه لم يتكرر منهم ثلاثا فإن المتيقن منه
واحدة والزائد مشكوك فيه فلا تبطل الصلاة بقليل الفصل وهو ما دون الثلاث من
ذلك أما الثلاث المتوالية عرفا فتبطل (فلما رأيتهم يصمتوني) أي بالامر بذلك
بالإشارة، غضبت، لجهلي بقبح ما فعلت ومبالغتهم في التنكير على (لكني سكت) امتثالا
لأنهم أعلم مني ولم أعلم بمقتضى ذلك (فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم) جوابه
قال الآتي وما بينهما اعتراض لما فيه من المناسبة والانتقام (فبأبي هو) أي
فرسول الله صلى الله عليه وسلم مغدى أو أوديه بأبي (وأُمِّي) وقرنه بالفاء تزيينا أو
تفريعا على أحسنية تعليمه (مارأيت معلما قبله ولا بعده أحسن تعلما منه) فيه
تعريض بأنهم بالغوا في الانكار عليه في الكلام مع عذره بجهله بتحريم ذلك بقرب
اسلامه ثم بين الاحسنية بقوله (فوالله ما كهرني) قال المصنف كما يأتي أي
نهزني هذا قول أبي عبيدة كما في زهر الزبا وقيل الكهر العروس في وجه من
يلقاه (ولا ضربني ولا شتمني) صرح بهما مع العلم بانتفاهما من انتفاء الاول
لان مقام المدح مقام خطابة وإطباب (قال إن هذه الصلاة) أي جنسها الشامل
لفرضها ونفلها بل ولما ألحق بها من سجدة تلاوة وشكر والمشار اليه مافي الذهن لا
مافي الخارج لا يباح اختصاص النهي به (لا يصلح فيها شيء من كلام الناس)

إنما هي التسييح والتكبير وقراءة القرآن

المراد بالكلام المعنى اللغوي وهو كل لفظ سواء كان مهملاً أو مستعملاً فتبطل
بالنطق بشرط أن يسمع نفسه إن اعتدل سماعه ولا غارض من لفظ أو نحوه
بالحرف المفهم كقوله من الوقاية أو بالحرفين وإن لم يفهما من كلام الآدميين وإن لم
يقصد خطابهم ولو بالعجمية وإن لم يفهما كأن مد فتولدت ألف أو واو أو ياء وإن
تعلق ذلك بمصاحبة الصلاة ، والكلام لغة يقع على المفهم وغيره مما هو حرفان
فأكثر ونخصيصه بالمفهم اصطلاح طارئ للنحاة والحرف المفهم متضمن لمقصود
الكلام وإن أخطأ بحذف هاء السكت بخلاف غير المفهم فاعتبر فيه أقل ما ينبي عليه
الكلام وهو حرفان ، ويستثنى من كلام الناس اجابة المصلي للنبي صلى الله عليه
وسلم بقول أو فعل وإن كثرت فاتها واجبة لا تبطل بها الصلاة لشرفه صلى الله عليه
وسلم ولذا أمر المصلي أن يقول السلام عليك أيها النبي ، وزعم أن هذا خطاب لغائب
يرده أن الخطاب مبطل للصلاة ولو لغائب بان خطر إنسان في باله فقال مخاطباً له
فيها يرحمك الله بخلاف اجابة الابوين فانها تبطل وإن أوجبناها بأن تأذيا بعدمها
تأذيا ليس بالهين سواء الفرض والنفل ويستثنى أمور أخرى مذكورة في كتب
الفقه قال السيوطي وحرمة الكلام في الصلاة من خصائص هذه الامة قال ابن
العربي كان شريعة بني اسرائيل يباح فيها الكلام في الصلاة دون الصوم فجاءت
شريعتنا بمكس ذلك وقال ابن بطال انما عيب علي جريج عدم اجابته لوالدته في الصلاة
لان الكلام في الصلاة كان مباحاً في شرعهم (إنما هي) كذا فيما وقفت عليه من
نسخ الرياض بضمير الواحدة المؤنثة والمرجع مدلول عليه بالسياق أي انما الكلمات
الصالحة فيها وروايته في المشكاة هو بضمير المذكور قال في فتح الاله أي الذي يصلح فيها
(التسييح) أي التقديس لله وتزيينه عما لا يليق به (والتكبير وقراءة القرآن) ومثلهما

أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ
عَهْدٌ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَ اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنَّا رِجَالًا يَأْتُونَ الْكُهَّانَ
قَالَ فَلَا تَأْتِهِمْ قُلْتُ وَمِنَّا رِجَالٌ يَتَطَيَّرُونَ

سائر الثناء عليه تعالى مما يدل على كماله ويؤخذ من عدم أمره صلى الله عليه وسلم
لمعاوية بأعادة الصلاة - والا لنقل - أن من تكلم فيها جاهلا بتحريره ونذر بجبله
لقرب عهده بالإسلام وإن خالط المسلمين أو لبعده عن العلماء لا تبطل صلاته
اعذره ، ومجمل عدم البطلان في ذلك حيث قل الكلام فإن الواقع من معاوية نحو
خمس كلمات أما ما كثر عرفا فيبطل ولو معذورا بذلك (أو) شك (كما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم) أي مثل ما قال من التسبيح والتهيل والدعاء (قلت يا رسول
الله أني حديث عهد بجاهلية) هي ما قبل ورود الشرع سميت به لكثرة جهالاتهم
وهذا عذر له في كلامه في الصلاة وعدم علمه بحرمته فيها (وقد جاء الله في المشكاة جاءنا
بزيادة ضمير المنعول للتكلم ومعه غيره أي جاءنا معشر الأمة بالإسلام) أي بدينه
علي يدبك فلا تجد على في أسئلة أخرى يحتاج الى معرفة حكم الله فيها (وإن
مننا رجلا يأتون الكهان) جمع كاهن وهو من يدعى معرفة الضمائر ويخبر عن المستقبل
أما لجني يخبره أو لزعمه أنه يدرك الغيب بفهم وإمارات بخلاف العراف فإن نظره
قاصر عن معرفة الضال ومكان المسروق ونحوهما (قل فلا تأتهم) قال المصنف قال
العلماء إنما نهى عن اتیانهم لانهم قد يتكلمون في منیات قد یصادف بعضها
الاصابة فيخاف الفتنة على الانسان بسبب ذلك ولانهم يلبسون على الناس كثيرا
من الشرائع قال الخطابي والحديث يشمل النهي عن إتيان كل من الكهان والعراف
(قلت ومننا رجال يتطهرون) من الطيرة بكسر ففتح أو سكون وهو التشاؤم

قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يُجَدُّونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصْدُهُمْ ، رواه مسلم (الشكل - كل)
بضم الراء المثناة

بالشئء ولم يأت مصدر علي فعلة غير هذا والخيرة ، وذلك أنهم كانوا يتعرفون نحو الطير فان ذهب ذات اليمين مضوا والارجعوا فنهوا عن ذلك بقوله (قال ذلك) أي التطير (شئء يجددونه في صدورهم) وفي المشكاة بلفظ في نفوسهم أي من التوهم والتشاؤم المقتضي بحسب توهمهم الفاسد رجوعهم عما يريدون فعله (فلا يصدهم) كذا في أصول الرياض يحذف نون التوكيد وهي ثابتة في المشكاة اي فلا يمنعهم ذلك عن وجهتهم لانه لا يؤثر نفما ولا ضرا وانما هوشئء يسوله الشيطان في النفس ويزينه لها حتي تعمل بقضيته ليجرها بذلك الي اعتقاد مؤثر غير الله تعالى وهو كفر صراح باجماع العلماء قال المصنف قال العلماء نهاهم عن العمل بالطيرة كأن يمتنعوا عن مرادهم بسببها لان ذلك في قدرتهم وكسبهم دون التطير لان ذلك يجددونه في النفس ضرورة فلا عتب عليهم فيه قال وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن التطير والطيرة وهو محمول على العمل بها لا على ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه ونفي في الحديث السؤال عن الخط وسكت عليه المصنف ولفظه «قلت ومن ارجال يخذلون قال كان نبي من الانبياء يخط فن وافق خطه فذاك» (رواه مسلم) قال في المشكاة قوله لكنني سكت هكذا وجدت في صحيح مسلم وكتاب الحميدى وصحح في جامع الاصول بلفظة «كذا» فوق «لكنني» قال شارحه ومر شرحها كما ذكرناه وأنه لأشكال فيه والحديث رواه أبو داود والنسائي وله طرق بينها المزي في أطرافه (الشكل بضم الراء المثناة) أي وسكون الكاف وتقدم أن هذا احدى لغتين ثابتهما فتعجبهما معا وقد حكاهما الجوهري

المصيبةُ والفَجِيعَةُ . ما كهرتني أي ما نهرتني * وعن العِرْبَاضِ بن سارية
رضي الله عنه قال « وعظنا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مَوْعِظَةً
وَجِلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ » وذكر الحديث، وقد سبق
بِكامله في باب الامر بالمحافظة على السنة * وذكرنا ان الترمذي قال
إنه حديث حسن صحيح

باب الوقار والسكينة

وغيره كالإخل والبخل (المصيبة والفجعة) أي بالولد بقلده (ما كهرني) بفتح
اوليه (أي ما نهرني * وعن العِرْبَاضِ بن سارية) تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) مع
شرح الحديث في الباب الذي ذكره المصنف (قال وعظنا رسول صلى الله عليه
وسلم موعظة) أي عظيمة كما قال (وجلت) أي خافت (منها القلوب) لأنها
محل الدراية من الانسان (وذرفت) أي سالت (منها العيون) أي ذرها (وذكر
الحديث) والقصد أن أحسن المواظ على ما كان جزلاً جامعاً يليقاً نافعا لخير الكلام
مادل (١) (وقد سبق بكامله) الباء بمعنى مع (في باب الامر بالمحافظة على السنة) وقد ذكرنا
أن الترمذي قال إنه حديث حسن صحيح (أتى بذلك لينبه على أن المطلوب من
جملة الأحكام التي لا تثبت إلا بالقبول من الخبر فينبه بذلك على أنه منه والله أعلم
﴿ باب الوقار ﴾

بفتح الواو والقاف مصدر وقر بالضم مثل جعل جمالا وهو الحلم والرزانة ويقال
وقر بقر من باب وعد فهو وقور وقور كرسول قال في المصباح والوقار أيضا العظمة
ويقال وقرو قرأ من باب وعد وعداً يقال جلس بوقار اه وما في الترجمة بالملء في الاول
بدليل عطف قوله (والسكينة) بتخفيف الكاف عليه فربى كما قال في المصباح

قال الله تعالى وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا * وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَجْمِعًا قَطُّ ضَاحِكًا حَتَّى تَرَى مِنْهُ لَهَوَاتِهِ إِنَّمَا كَانَ يَتَبَسَّمُ *

المهابة والرزانة والوقار قال وحكي في النوادر تشديد الكاف قال ولا يعرف في كلام العرب فيلة مثقلا الا هذا الحرف شاذ ا ه وبما ذكرنا علم أن عطفها على الوقار من عطف العام على الخاص لانه داخل في مفهومها أتى به اعتناء بذلك وسيأتي فيه مزيد في الباب الذي يليه (قال الله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) أى هينين أو مشيا هينا بسكينة ووقار من غير جبرية واستكبار لامشى المرضي فانه مكروه وهو مبتدأ خبره الذين يمشون أو الذين صفته والخبر أولئك يمزون العرفة (واذا خاطبهم الجاهلون) أي خاطبهم (١) بما يكرهونه (قالوا سلاما) سدادا من القول يسلمون فيه من الائم أو تسليما منكم لاخير بيننا ولا شر قال تعالى واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا ولسم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين وعن الحسن البصرى قالوا السلام وفي الحديث ما يؤيده (وعن عائشة رضى الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا) أى مبالغا فى الضحك لم يترك منه شيئا (ضاحكا) قال الحافظ ابن حجر منصوب على التمييز وان كان مشتقا مثل لله دره فارسا أى ما رأيت مستجمعا من جهة الضحك بحيث يضحك ضحكا تاما مقبلا بكليته على الضحك (حتى ترى) بالبناء للمجهول (منه لهواته انما كان يتبسم) قال أهل اللغة التبسم مبادئ الضحك والضحك

(١) لعله (أي خاطبهم) . ع

(٥ : = دليل خاص)

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ اللَّهَوَاتِ جَمْعُ لَهَاتٍ وَهِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي فِي أَفْصَى سَقْفِ الْفَمِ.

❦ بَابُ النَّذْبِ إِلَى اتِّبَانِ الصَّلَاةِ وَالْعِلْمِ ❦

وَنَحْوَهُمَا مِنَ الْعِبَادَاتِ بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ * قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ
يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ * وَعَنْ أَبِي

انبساط الوجه حتى تظهر الأسنان من المرور فإن كان بصوت وكان بحيث يسمع
من بعد فهو القهقهة والا فالضحك وإن كان بلا صوت فهو التبسم وهذا باعتبار
ماعدته من ضحكه صلى الله عليه وسلم والا فقد جاء في أحاديث ضحك حتى بدت
نواجذه (متفق عليه) رواه البخاري في الادب من صحيحه ورواه مسلم في
الفضائل (اللهوات) بفتح أوليه (جمع لهاة) بفتحهما أيضا (وهي اللحمية التي
في أفصى الفم) زاد في المصباح قوله المشرقة على الحاق وتجمع أيضا على لها
كخصاة وحمى

(بَابُ النَّذْبِ)

بفتح النون وسكون الدال المهملة فباء موحدة أي الدعاء يقال نذبه إلى الأمر نذبا
من باب قتل دعاه (إلى اتیان) محل (الصلاة والعلم ونحوهما من العبادات بالسكينة والوقار)
وذلك لما في ذلك من سكون النفس فيدخل في العبادة بخشوع وخضوع بخلافه
إذا عدا في الطريق بذلك (١) فلا يأتي الا وهو مضطرب من اسراع المشى فيصده
ذلك عن كمال الخشوع أو أصله (قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله فإنها) أي
تعظيمها (من تقوى القلوب) أي ناشئ من تقوى قلوبهم أو أعمال ذوى تقوى
القلوب والآية قد تقدم الكلام فيها في باب تعظيم حرمة المسلمين * (وعن أبي

هَرِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتُوهَا وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ وَأَتْرَاهَا وَأَنْتُمْ تَمَشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ

هَرِيرَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ (بَذَكَرَ كَلِمَاتِ الْإِقَامَةِ وَمِثْلَهُ بَلْ أَرَى إِذَا لَمْ تَقُمْ وَلَكِنْ خَشِي قِيَامَهَا قِيلَ وَالْمُرَادُ هُنَا بِالصَّلَاةِ الْجُمُعَةِ بِدَلِيلِ تَبْوِيْبِ الْبُخَارِيِّ لِلْحَدِيثِ بِبَابِ الْمَشْيِ إِلَى الْجُمُعَةِ لَكِنْ حَمَلَهَا عَلَى الْعُيُومِ أَوْلَى الْأَنْ يَقَالُ يَفْهَمُ غَيْرَ الْجُمُعَةِ مِنْهَا بِقِيَاسِ الْأَوَّلَى (فَلَا تَأْتُوهَا) نَسْبًا (وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ) وَلَا يَخَالِفُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ لِأَنَّ الْمُنْهَى عَنْهُ السَّيِّئُ بِمَعْنَى الْعُدُوِّ وَالْإِسْرَاعِ فِي الْمَشْيِ وَالْمَأْمُورُ بِالْمَضْيِ فِيهَا وَقَدْ قُرِئَ فَامْضُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَقَدْ جَاءَ فِي رَوَايَةٍ فِي الْبُخَارِيِّ فَلَمْشُوا إِلَى الصَّلَاةِ وَلَا تَسْرِعُوا (وَأَتُوهَا) نَدْبًا (وَأَنْتُمْ تَمَشُونَ) مَشْيًا بَلَا إِسْرَاعٍ يَتَنَفَّى الْوَقَارُ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ تَقْيِيدُهُ بِالْجُمْلَةِ الْخَالِيَةِ بِقَوْلِهِ (وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ) بِالرَّفْعِ مُبْتَدَأٌ مُؤَخَّرٌ كَمَا ضَبَطَهُ الْمَصْنُفُ وَاحْتِمَالُ النَّصْبِ الَّذِي ضَبَطَهُ بِهِ الْقُرْطُبِيُّ عَلَى الْإِغْرَاءِ فِيهِ بَعْدَ عَنِ السِّيَاقِ لَكِنْ يُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ جَاءَ فِي رَوَايَةٍ بِالسَّكِينَةِ بِزِيَادَةِ الْيَاءِ تَأْكِيدًا وَإِنَّمَا طَلَبَ لِكَثْرَةِ الْخَطِّ الْمَنْصُودِ لِذَلِكَ ثُمَّ مَحَلُّ ذَلِكَ مَا لَمْ يَعُدْ مُقْصَرًا بِالتَّأْخِيرِ فِي الْجُمْلَةِ بِمَحِثٍ يَنْسَبُ إِلَيْهِ التَّفْوِيْتُ وَإِلَّا فَيَجِبُ عَلَيْهِ لِإِسْرَاعٍ حِينَئِذٍ ثُمَّ عَطَفَ السَّكِينَةَ لِقَوْلِهِ تَأْكِيدًا وَالْبَيَانُ كَمَا قَالَ الْقُرْطُبِيُّ بِأَعْلَى تَرَادُفِهِمَا وَقَالَ الْمَصْنُفُ بَعْدَ ذِكْرِ الْجَامِعِ بَيْنَهُمَا الظَّاهِرُ أَنَّ يَدْنِيهِمَا فَرَقًا فَالسَّكِينَةُ التَّائِيَةُ فِي الْحَرَكَاتِ وَاجْتِنَابُ الْعَبَثِ وَالْوَقَارُ فِي الْمَهِيئَةِ كَقَضِ الْبَصَرِ وَخَفَضِ الصَّوْتِ وَعَدَمُ الْإِتْفَاتِ ، وَرَجَحَ أَنَّ التَّأْسِيسَ خَيْرٌ مِنَ التَّأْكِيدِ وَإِنْ الْأَصْلُ فِي الْعَطْفِ التَّنَابُؤُ قَالَ قَالَ بَعْضُ شُرَاحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَرَجَحَ الْأَوَّلَ بِالْاِكْتِفَاءِ بِالسَّكِينَةِ

فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتَمُّوا مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ * زَادَ مُسْلِمٌ فِي
رِوَايَةٍ لَهُ فَإِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا كَانَ يَعْمِدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي صَلَاةٍ * وَعَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ عَرَفَةَ

عنه هنا في رواية فذلك ظاهر في ترادفهما الا أن يقال إن الفرق بينهما على القول
به عند اجتماعهما أما عند افتراقهما فأحدهما يعني عن الآخر كالفقير والمسكين
(فَمَا أَدْرَكْتُمْ) أى من الصلاة مع الامام (فصلوا) الغاء في فما فصيحة قدر
الحافظ بقوله إذا فعلتم ما أمرتم به من السكينة وترك الاسراع فما أَدْرَكْتُمْ فصلوا
وهو أحسن من قول الكرمانى اذا بينت لكم ما هو أولى بكم فما أَدْرَكْتُمْ فصلوا
(وما فاتكم) معه (فأتَمُّوا) أى أكملوا وحدهم وفي لفظ فاقضوا وهو بمعنى
فاذا (١) فلا ينافى رواية فأتَمُّوا وقوله أتَمُّوا دليل للشافعية أن ما يفعله مع الامام أول
صلاته وما يأتى به بعده آخرها لان الاتمام لا يكون الا للآخر لاستدعائه سبق
الاول قاله البرهماوى (متفق عليه) لكن التصريح بالوقار من زيادة رواية البخارى
كما قاله القرطبي ورواه أحمد والاربعة كما في الجامع الصغير (زاد مسلم في رواية
له فان أحدكم) أي الواحد منكم (اذا كان يعمد) بكسر الميم أى يقصد (الى
الصلاة فهو في الصلاة) أي فيحصل له فضلها وان لم يدركها معهم وقد جاء في ذلك
حديث مرفوع لكن محل ذلك كما في فتح الاله سالم يعتد (٢) ذلك وينسأهل فيه
(وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم) أي قريبا
منه بحيث يعد عرفا أنه مصاحب له ومنسوب اليه (يوم عرفة) أي عقبه بعد

(١) فاذا) لعل الصواب (فأتَمُّوا) ع

(٢) في نسخة (يقصد) بدل (يعتد) ع

فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَصَوْتًا لِلْإِبِلِ
فَأَشَارَ بِصَوْتِهِ إِلَيْهِمْ وَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ
بِالْإِضَاعِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَى مُسْلِمٌ بَعْضَهُ * الْبِرُّ الطَّاعَةُ * وَالْإِضَاعُ
بِضَادٍ مُعْجَمَةٍ قَبْلَهَا هَمْزَةٌ مَكْسُورَةٌ وَهُوَ الْإِسْرَاعُ *
(بَابُ أَكْرَامِ الضَّيْفِ)

مَغِيبُ شَمْسِهِ كَمَا جَاءَ التَّصْرِيحُ بِذَلِكَ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ (فَسَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ زَجْرًا شَدِيدًا وَصَوْتًا لِلْإِبِلِ) أَيْ صَوْتُ ذَلِكَ (وَصَوْتًا لِلْإِبِلِ) أَيْ مِنَ الرِّغْوِ
قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ رَغَتِ النَّاقَةُ تَرغُو أَيْ صَوْتُ (فَأَشَارَ بِصَوْتِهِ إِلَيْهِمْ) أَيْ تَأَنَّنَا
وَدَعَا الْعَجَلَةَ وَقَالَ زِيَادَةُ فِي الْبَيَانِ (عَلَيْكُمْ) أَيْ الزَّمُوا (بِالسَّكِينَةِ) الْبَاءُ فِيهِ مَزِيدَةٌ
لِلتَّكِيدِ وَقِيلَ عَلَيْكُمْ أَسْمُ خَذُوا قَالِبَاءَ مَعْدِيَّةٍ (فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِضَاعِ) أَيْ إِنَّمَا هُوَ
بِالْخُضُوعِ وَالْخُشُوعِ وَالْإِسْتِكَانَةِ لِمَنْ لَا يَخْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ) فِي كِتَابِ الْحَجِّ (وَرَوَى مُسْلِمٌ بَعْضَهُ) وَهُوَ قَوْلُهُ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ وَيَقُولُ
بِيْنَدَةَ الْيَمَنِيِّ أَيُّهَا النَّاسُ السَّكِينَةُ السَّكِينَةُ اهْ وَبِهِ يَتَبَيَّنُ أَنَّ قَوْلَهُ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ
الْمَذْكُورَةِ وَقَالَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ أَيْ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهَا وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ جَمْعٌ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْفِعْلِ
بِذَلِكَ (الْبِرُّ الطَّاعَةُ) كَذَا قَالَ الْمُصَنِّفُ وَفَسَّرَ أَيْضًا بِالْخَيْرِ وَالْفَضْلِ فَجَعَلَ الْإِضَاعُ
لَيْسَ مِنَ الْبِرِّ بِمَا نَبَاهِ الْمَذْكُورَةَ مُقَدِّمًا إِذَا أَدَّى إِلَى مُحْظُورٍ كَالْتِرَاحِمِ أَوْ إِذَاءِ الدَّوَابِّ
حَتَّى صَوْتٌ فَأَنَّمَا لَا يَكُونُ مِنْهَا عَادَةٌ إِلَّا عِنْدَ مَا يَشُقُّ عَلَيْهَا وَإِلَّا فَيَطْلُبُ وَاللَّهُ
أَعْلَمُ (وَالْإِضَاعُ) بِسُكُونِ التَّحْتِيَّةِ الْمُنْقَلِبَةِ عَنْ وَائِ اسْكُونَهَا وَانْكَسَارِ مَاقِبِلِهَا بِضَادٍ
مُعْجَمَةٍ قَبْلَهَا هَمْزَةٌ أَيْ وَبَيْنَهُمَا يَاءٌ سَاكِنَةٌ (وَهُوَ الْإِسْرَاعُ) وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى
لَا تَضَعُوا خِلَالَكُمْ أَيْ لَا مَرَعُوا رُكَاثَهُمْ فِي وَسْطِكُمْ بِإِقْبَاعِ الْعِدَاوَةِ بَيْنَكُمْ
(بَابُ أَكْرَامِ الضَّيْفِ)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ
فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ
مَسْمِينٍ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ وَقَالَ تَعَالَى وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ

قال في المصباح الضيف معروف ويطلق بلفظ واحد على الواحد وعلى غيره
لانه مصدر في الاصل من ضانه ضيفان باب باع اذا نزل عنده وتجاوز المطابقة فيقال
ضيف وضيعة وأضياف وضيغان واضفته وضيفته اذا أنزلته وقرينه والاسم الضيافة قال
ثعلب ضيفته اذا نزلت به وانت ضيف عنده واضفته اذا أنزلته عندك ضيفا
تضيفني فضيفته أى طلب مني القرى قرينه اه ملخصا (١) (قال الله تعالى وهل
أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين) كذا هو بالواو في بعض النسخ وبجذها
من أخرى والتلاوة كذلك وهذه الجملة لتعظيم شأن الحديث وتبويه على أن
المصطفى صلى الله عليه وسلم اتما عرف ذلك بالوحي له وافراد الضيف جاء في
اللمعة الاولى بدليل وصفه بالمكرمين عند الله أو عند إبراهيم (اذ دخلوا عليه)
ظرف للحديث أو بتقدير اذ كرر للفعل الماضي لاختلاف زمني اتيان الخبر ودخولهم
(فقالوا سلاما) أى نسلم عليك سلاما (قال سلام) أى عليكم سلام وعدل الى
الرفع ليدل على اثبات فعله بقوله تعالى فجيوا بأحسن منها وقد بسطت هذا المعنى
في كتاب أحكام السلام من شرح الاذكار (قوم منكرون) أى أنتم قوم لا نعرفكم
(فراغ) ذهب (الى أهله) بخفية فمن آداب المضيف أن يخفى اتيانه بالضيافة عن الضيف (فجاء
بعجل) مشوى كفى الاخرى «فجاء بعجل حنيد» (سمين فقربه اليهم قال الا تأكلون)
ذكره بصيغة العرض تلطفا في العبارة (وقل تعالى وجاءه) أى لوطا (قومه يهرعون)

إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَاقَوْمِ هُوَ لَا بَنَاتِي هُنَّ
 أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِي فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ
 رَشِيدٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ

يسرعون (إليه) عجلة لنيل مطلوبهم من اضيافه (ومن قبل) أى من قبل ذلك
 الوقت (كانوا يعملون السيئات) أى يأتون الرجال يعني هذه عادتهم من قديم
 الأيام (قال ياقوم هؤلاء بناتي) أى فبنو جوهرن وأمركو اضيافى وكانوا يطلبونهن من
 قبل ذلك ولا يحجبهم وكان نزويج المسلمة من الكافر جائزا أو المراد من البنات
 نسأؤهم واضافهن الى نفسه لان كل نبي أبو أمته (هن أطهر لكم) من نكاح
 الرجال (فاتقوا الله ولا تخزون) تفضحوني (في) شأن (ضيفى) فاخزاء ضيف
 الشخص اخزاءه فدل على الاهتمام بالضيف ودفع المؤذيات عنه ولو بما يتأذى به
 من المضيف فذلك من الاكرام المأمور به (ليس منكم رجل رشيد) يعرف حقيقة
 ما أقول * (وعن أبي هريرة) تقدم حديثه (رضى الله عنه) هذا وشرحه في باب
 صلة الارحام وبنحوه من حديث أبي شريح الخزاعى حديث في الباب الذى قبل ذلك
 (عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي إيمانا
 كاملا (فليكرم ضيفه) قيل اكرامه تلقية بطلاقة الوجه وتعجيل قراه والقيام بخدمته
 بنفسه وقد جاء في الرواية أن الله تعالى أوحى الى ابراهيم اكرم اضيافك فاعدا كل
 شاة مشوية فأوحى اليه اكرم فجعله ثورا فأوحى اليه اكرم فجعله جملا فأوحى اليه
 اكرم فتحبر وعلم أن اكرامهم ليس فى كثرة الطعام فخدمهم بنفسه فأوحى اليه
 الآن اكرمهم كذا فى شرح ابن مالك على المشرق (ومن كان يؤمن بالله

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُصِلْ رَحْمَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْنُتْ مَتَّقْ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي شَرِيحٍ خُوَيْلِدِ بْنِ عَمْرِو
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أَعَادَ ذَلِكَ إِذَا نَا بِاسْتِقْلَالِ جَوَابِهِ فِي تَرْتِيبِهِ عَلَى الشَّرْطِ تَرْتِيبِ
السَّبَبِ عَلَى السَّبَبِ وَلَوْ لَمْ يَعْدِلْ احْتِمَلْ ذَلِكَ وَاحْتَمَلْ أَنْ الْمَرْتَبَ عَلَيْهِ مَجْمُوعِ
الْأُمُورِ الثَّلَاثِ فَدَفَعَ ذَلِكَ بِذَلِكَ كَذَلِكَ (فَلْيُصِلْ رَحْمَهُ) وَتَقَدَّمَ فِي بَابِ صَلَةِ
الْإِرْحَامِ أَنْ صَلَةِ الرَّحْمِ مَطْلُوبَةٌ وَبَعْضُ خَصَالِهَا رَاجِبٌ وَبَعْضُهَا مَنْدُوبٌ فَلَا مَرُ فِي
ذَلِكَ كُلِّهِ إِمَّا مِنْ بَابِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْحَقِيقَةِ وَالْمَجَازِ عِنْدَ مَنْ يَرَى جَوَازَهُ أَوْ مِنْ بَابِ عُمُومِ
الْمَجَازِ بَاطِنِ بَرَادِيهِ مَطَاقِ الطَّلَبِ الشَّامِلِ لِلنَّوْعَيْنِ (وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ)
كَذَلِكَ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَوْمَ بَعْدَهُ وَذَكَرَ فِي الْجُمْلِ
الثَّلَاثِ لِأَنَّهُ حِينَ الْمَجَازَةِ قَدْ كَرِهَ بَاعَثَ عَلَى الْكَثَارِ مِنْ عَمَلِ الْبَرْزَا جَرَعَ الْكَفِّ عَنْ ذَلِكَ
وَكَانَ التَّارِكُ لَشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْحَصَالِ غَيْرَ مُؤْمِنٍ بِمَا ذَكَرَ فِيهِ (فَلْيَقُلْ خَيْرًا) مِنْ أَمْرٍ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٍ عَنْ مَنكَرٍ أَوْ كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ (أَوْ لِيَصْنُتْ مَتَّقْ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي شَرِيحٍ)
بِضْمِ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَسُكُونِ التَّحْتِيَّةِ بَعْدَهَا مَهْمَلَةً (خُوَيْلِدِ) بِضْمِ الْمَعْجَمَةِ
وَسُكُونِ التَّحْتِيَّةِ مُصَغَّرِ خَالِدِ (ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) الْخَزَاعِيِّ الْكَعْبِيِّ الْعَدَوِيِّ
حَلْفًا وَقِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَمْرِو وَقِيلَ هَانِيٌّ وَقِيلَ كَعْبٌ شَهِدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَتَحَّ مَكَّةَ مُسْلِمًا وَكَانَ يَوْمَئِذٍ حَامِلًا أَحَدَ أُوْبَةِ بَنِي كَعْبٍ، خَرَجَ لَهُ الْجَمَاعَةُ رَوَى لَهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرُونَ حَدِيثًا أَخْرَجَ مِنْهَا الشَّيْخَانُ ثَلَاثَةً أَفْقًا
عَلَى حَدِيثَيْنِ وَانْفَرَدَ الْبُخَارِيُّ بِالثَّلَاثِ رَوَى عَنْهُ نَافِعُ بْنُ جَبْرِ وَالْمَقْبَرِيُّ مَاتَ بِالْمَدِينَةِ
سَنَةَ ثَمَانٍ وَسِتِينَ (قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمُوا ضَيْفَهُ جَائِزَتَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جَائِزَتُهُ قَالَ يَوْمُهُ وَلَيْلَتُهُ وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ وَلَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُقِيمَ عِنْدَ أَخِيهِ حَتَّى يُؤْتِمَّهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يُؤْتِمُّهُ قَالَ

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمُوا ضَيْفَهُ جَائِزَتَهُ (بِالنَّصْبِ بَدَلِ اشْتِمَالِ أَيْ فَلْيُكْرِمُوا جَائِزَةَ ضَيْفِهِ) (قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا جَائِزَتُهُ قَالَ يَوْمُهُ وَلَيْلَتُهُ) لَفْظُ رَوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي الْأَدَبِ مِنْ صَحِيحِهِ «فَلْيُكْرِمُوا ضَيْفَهُ جَائِزَتَهُ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ» وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ فِيهِ مَرْفُوعًا وَمَنْصُوبًا وَعِنْدَهُ فِي الرَّفَاقِ «قَبْلَ وَمَا جَائِزَتُهُ» الْحَدِيثُ لَكِنْ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْجَارِ أَمَّا هَذَا فَمَرْفُوعٌ خَبَرٌ لَمْ يَحْذُوفْ دَلَّ عَلَيْهِ ذِكْرُهُ فِي السُّؤَالِ أَيْ جَائِزَتُهُ أَكْرَامُ يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ (وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ) وَاخْتَلَفَ هَلْ الْجَائِزَةُ مِنْهَا أَوْ زَائِدَةٌ عَلَيْهَا فَإِنْ كَانَتْ مِنْهَا قَدَرُ كَذَا ذِكْرُ وَلَا قَدَرُ جَائِزَتِهِ زِيَادَةُ يَوْمِهِ وَلَيْلَتِهِ عَلَى أَيَّامِ الضِّيَافَةِ الثَّلَاثَةِ أَشَارَ إِلَيْهِ الْبَدْرُ الدَّمَامِينِيُّ فِي مَصَابِيحِهِ لَكِنْ قَوْلُهُ (وَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ) أَيْ زِيَادَةُ عَلَيْهِ (فَهُوَ صَدَقَةٌ) يُؤَدِّئُهَا مِنْهَا وَقَدْ قَالَ الْعَلَمَاءُ الْمَطْلُوبُ مِنَ الْمُضَيِّفِ أَنْ يِيَّالَعَ فِي أَكْرَامِ الضَّيْفِ الْيَوْمَ الْأَوَّلَ وَلَيْلَتَهُ وَفِي بَاقِي الْيَوْمَيْنِ يَأْتِي لَهُ بِمَا يَتَيَسَّرُ مِنَ الْأَكْرَامِ غَيْرِ مَبَالِغٍ فِيهِمَا كَالْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ مِنْ صَحِيحِهِ وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْأَحْكَامِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَطْلَعَةِ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْبَرِّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَالنَّسَائِيُّ فِيهِ وَفِي الرَّفَاقِ وَابْنُ مَاجَةَ فِي الْأَدَبِ أَهْلُ مَلْخَصًا مِنَ الْأَطْرَافِ الْمَزْيِي (وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ وَلَا يَحِلُّ) أَيْ يَجُوزُ (لِمُسْلِمٍ) التَّنْكِيرُ فِيهِ لِلتَّعْمِيمِ (أَنْ يُقِيمَ عِنْدَ أَخِيهِ) لِإِبْخَفِي مَا فِي التَّعْبِيرِ بِأَخِيهِ مِنَ الْحَثِّ عَلَى النَّظَرِ إِلَى حَالِهِ وَالتَّخْفِيفِ عَنْهُ فَإِنَّ ذَلِكَ شَأْنُ الْآخِرَةِ (حَتَّى يُؤْتِمَّهُ) أَيْ إِلَى أَنْ يَوْقِعَهُ فِي الْأَثَمِ (قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يُؤْتِمُّهُ) أَيْ يَوْقِعُهُ فِيهِ (قَالَ

يَقِيمُ عِنْدَهُ وَلَا شَيْءَ لَهُ يَقْرِيبُهُ بِهِ

(باب استحباب التبشير والتهنئة بالخير)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَبَشِّرْ عِبَادِيَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ
وَقَالَ تَعَالَى يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا
نَعِيمٌ مُّقِيمٌ

يقيم عنده ولا شيء له يقربه به) فبؤدى ذلك الى الوقية فيه واغتيابه الى الاستدانة
المفضية الى الكذب وخلف الوعد كما فى حديث يارسول الله ما أكثر ما تستعبد به
من المغموم فقال ان الرجل اذا غرم وعد فأخلف وحدث فكذب

(باب استحباب التبشير)

أى الاخبار بما يسر المحبر سعى بذلك لما يدعو على بشرة المحبر من الجبور
والسرور (والتهنئة بالخير) ذلك لما فيه من التواد والتحاب * (قال الله تعالى
(فبشر) يا محمد (عبادى) المشرفون (١) بشرف نسبة اليهودية الى وقوله (الذين
يستمعون القول) أى القرآن (فيتبعون أحسنه) كالمفوع عن نصف الصداق المحبر
الزوج بينه وبين أخذه وكالمفوع عن المعسر المحبر الدائن بينه وبين انظار المدين
وحذف المبشر به ليعم ويذهب الوم كل مذهب وفضل الله أعلى وأوعب (وقال
تعالى يبشرهم ربهم) لا يخفى لطافة التعبير به أى الذى رباهم بسابق عنايتهم
حتى أوصاهم لما سبق لهم فى علمه (برحمة) عظيمة جليلة كما يؤذن به قوله (منه) فان
الذى من العظيم عظيم (ورضوان) وهو كواسط العقد قال تعالى ورضوان من
الله أكبر فناسب توسطه بين قلائد الصلات (وجنات) والتنوين فيه كهو فى رحمة
وقوله (لهم فيها نعيم مقيم) جملة اسمية فى محل الصفة لها واحد الظرفين خبر مقدم

(١) كذا بالرفع فهو خير لمخدوف ع

* وقال تعالى وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون وقال تعالى
فبشرناه بغلام حليم * وقال تعالى ولقد جاءت رسلنا إبراهيم
بالبشرى وقال تعالى وأمرأته قائمة فضحكته فبشرناها بإسحق
ومريم وراء اسحق يعقوب وقال تعالى فنادته الملائكة وهو قائم
يُصلي في

للإهمام والثاني في محل الحال (وقال تعالى) حكاية عن تبشير الملائكة
لخواص المؤمنين يوم القيامة (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) أى على لسان
انبيائكم (وقال تعالى فبشرناه بغلام حليم) الأكثر أنه اسماعيل وقيل اسحاق
(وقال تعالى واند جاءت رسلنا) الملائكة (إبراهيم بالبشرى) بيشارة الولد به
يظهر حكمة قرآن الكلمة لها (١) بما قبلها أو بشارة بهلاك قوم لوط (وقال تعالى
وأمرأته) أي سارة امرأة إبراهيم (قائمة) وراء السر أو قائمة بخدمة الضيف (فضحكته)
سرورا بالامن (٢) أو تعجبا وقالت لاضيفنا (٣) نخدعهم بأنفسنا نكرمة وهم
لا يأكلون طعاما أو تمجبا من خوف إبراهيم من رجال قلائل وهو بين خدمه وحشمه
أو ضحكته بمعنى حاضته فان الضحك من أسماء الحيض العشرة التي نظمها في
قولي *

للحيض عشرة أسماء لنا وردت * طمس وطم واء صاروا كبار
ضحك دراس عراك بعد ذاك أني * حيض نفاس فراك ثم ياجار
(فبشرناها بإسحاق وقال تعالى فنادته) أى زكريا (الملائكة وهو قائم يصلي في

(١) امل لفظ (لها) من زيادة النسخ . ع (٢) امله بالامر . ع

(٣) امله (عجبنا لاضيفنا) . ع

المحراب أن الله يُبشِّرُكَ بِيَحْيَى وَقَالَ تَعَالَى إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ
يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ الْآيَةُ * والآيات في الباب
كثيرة معلومة . وأما الأحاديث فكثيرة جداً وهي مشهورة في
الصحيح منها * عن أبي إبراهيم ويقال أبو محمد ويقال أبو معاوية
عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بشّر خديجة رضي الله عنها ببَيْتٍ في الجنة من قُصَبِ

المحراب (الجملة حال من مفعول نادي والظرف حال من فاعل يصلي وسمي
محل الصلاة محراباً لأن المصلّي يحارب فيه الشيطان (إن الله) بكسر الهمزة
باضمار قائلين وبفتحها من غير اضمار وقرئ بها (يُبشِّرُكِ بِيَحْيَى) اسم أعجمي
على صورة المنقول من مضارع حيي (وقال تعالى إذ قالت الملائكة) أي
اذكر وقت قولها (يا مريم إن الله يبشرك بكلمة) سمي كلمة لأنه صدر
عن كلمة من غير ذكر وقوله (منه) إيماء إلى تعظيم عيسى وتفضيم شأنه
كما ذكرناه قريباً (الآية والآيات في الباب كثيرة معلومة) وكل ما أورده
منها شاهد في شطر الترجمة الأولى (وأما الأحاديث فكثيرة جداً) بكسر الجيم
أي نهاية في الكثرة (وهي مشهورة في) كتب (الصحيح) التي أصحابها الصحيحان
(منها عن أبي إبراهيم) وعليه اقتصر المصنف في باب الصبر (ويقال) فيه
(أبو محمد ويقال أبو معاوية عبد الله بن أبي أوفى) تقدمت ترجمته في الباب المذكور
وهو ووالده صحابيان (رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بشّر خديجة
أم المؤمنين رضي الله عنها ببَيْتٍ) أي عظيم وقد جاء في مسلم بقصر (في الجنة من
قُصَبِ) الظرف الأخير محتمل للحالية لتخصيص النكرة بالظرف قبله والوصفية لتكراره

لَا صَخْبَ فِيهِ وَلَا نَصَبَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * الْقَصَبُ هُنَا اللَّؤْلُؤُ الْمَجُوفُ
 * وَالصَّخْبُ الصِّيَاحُ وَاللَّغَطُ وَالنَّصَبُ التَّعَبُ * وَعَنْ أَبِي مُوسَى
 الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَقَالَ لِأَزْمَنَ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَكُونَنَّ مَعَهُ يَوْمَ هَذَا

(لأصخب) بفتح الصاد المهملة والحاء المعجمة وبالباء الموحدة (فيه) خبر لا (ولا
 نصب) وهو بالفتح فيهما وكأن الرواية فيه كذلك والا فيجوز فيه من الأوجه
 الخمسة ما يجوز في لأحول ولا قوة إلا بالله (متفق عليه) رواه البخاري في فضل
 خديجة ومسلم في الفضائل ورواه النسائي في المناقب (القصب) بفتح القاف والصاد
 المهملة بعدها موحدة (هنا) أى في هذا الحديث وما شابهه (اللؤلؤ المجوف) زاد
 في النهاية الواسع كالقصر المنيف والقصب من الجوهر ما استطل منه في تجويف
 وفي التوشيح للسيوطي في الطبراني عن فاطمة قلت يا رسول الله أين أمي قال في
 بيت من قصب قلت أمن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ
 والياقوت (الصخب) بالصاد المهملة وإدخالها سينا لغة وبالحاء المعجمة المفتوحتين
 (الصياح واللغط) وهو مصدر صخب من باب تعب قاله في المصباح (والنصب)
 مصدر نصب بفتح النون وكسر المهملة (التعب) ونفى التعب عن الجنة لأنها
 ليست دار تكليف وأعمال وإنما هي منزل تشريف وإجلال * (وعن أبي موسى
 الأشعري) تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) في باب الإخلاص (أنه توضأ في
 بيته) يحتمل أن يكون لأرادة الصلاة أو ليكون على طهارة (ثم خرج فقال
 لأزمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أكونن معه يومى هذا) الإشارة إليه للتعميم

فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا وجهه ههنا
قال فخرجت على أثره أسأل عنه حتى دخل بئر أريس قال فجلست
عند الباب حتى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته وتوضأ
فقمْتُ إليه فاذا هو قد جلس على بئر أريس وتوسط قفها وكشف
عن ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند
الباب فقلت لا كونن بواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم

أى لا أكتفي بيبضه عن باقيه (فجاء المسجد فسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا وجهه) بفتح الوار وتشديد الجيم أى توجه كما سيأتى فى لاصل أو وجه نفسه (ههنا قال فخرجت على أثره) بفتح الهمزة والمثلثة وبكسر فسكون أى تبعته عن قرب وجملة (أسأل عنه) حال إما من فاعل فخرج فتكون مترادفة أو من الغارف فتكون متداخلة (حتى دخل بئر أريس) أى الحائط الذى هى فيه وسيأتى ضبطه فى الاصل (فجلست عند الباب حتى) أى الى أن (قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته) أى حاجة الانسان من البول أو الغائط (وتوضأ فقمْتُ إليه) أى متوجها إليه (فاذا) فجائية (هو) مبتدأ خبره (قد جلس على بئر أريس) وأظهر لزيادة البيان (وتوسط قفها) سيأتى ضبطه ومعناه أى الركية التى تجمل على حول البئر (وكشف عن ساقيه) ثنية ساق وهي ما بين الركبة والقدم وهي مؤنثة تصغيرها سويقة قاله فى المصباح (ودلاهما) أى الساتين (فى البئر فسلمت عليه ثم انصرفت) المعطوف عليه محذوف أى فسلم على ثم انصرفت (فجلست عند الباب فقلت لا كونن بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم) قال فى فتح البارى ظاهره أنه اختار ذلك وفعله من نفسه وقد صرح به فى رواية للبخاري فى الادب فزاد قوله «ولم يأمرني بذلك» قال ابن النين فيه أن المرء يكون بوابا للامام وان لم يأمره كذا

فجاء أبو بكر رضي الله عنه فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر
فقلت على رسلك قال ثم ذهبت إلى رسول

قال ، وقع في رواية للبخاري في مناقب عثمان من طريق آخر فقال يا أبا موسى أملك
علي الباب أخرجه أبو عوانة في صحيحه والرويانى في مسنده وفي رواية الترمذى
فقال لى يا أبا موسى أملك على الباب فلا يدخلن علي أحد فيجمع بينهما بأنه لما
حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم له بحفظ الباب عليه وأما
قوله ولم يأمرني بريد أنه لم يستمر بواباً وإنما أمره بذلك قدر ما قضى حاجته وتوضاً
ثم استمر هو من قبل نفسه فبطل استدلال ابن التين به وجاء عند أبي داود عن
نافع بن عبد الخزامي قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائطاً من حوائط المدينة
فقال لبلال أمسك على الباب فجاء أبو بكر يستأذن فذكر نحوه حديث الباب وأخرجه
الطبراني في الاوسط. من حديث أبي سعيد قل الحافظ فان صح حمل علي التعداد
قال ثم ظهر لى وهم من بعض رواته وأن النسائي أخرج الحديث عن نافع عن
أبي موسى وهو الصواب فرجع الحديث الى أبى موسى واتحدث القصة اه ولا
ينافي هذا قول أنس لم يكن له باب لان مراده لم يكن باب مرتب لذلك على الدوام
(فجاء أبو بكر رضي الله عنه) يحتمل انه علم كون النبي صلى الله عليه وسلم ثمة
باستخبار كابي موسى أو باخبار سابق منه صلى الله عليه وسلم أو كان ذلك أمراً
اتفاقياً (فدفع الباب فقلت من هذا فقال أبو بكر) أى أنا أبو بكر ففيه استحباب
تصريح المستأذن باسمه اذا سئل منه تعيين نفسه (١) (فقلت على رسلك) بكسر الراء
وسكون السين المهملة أى هينتك (ثم ذهبت) أى فوقفت ثم ذهبت (الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن فقال
أئذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لأبي بكر ادخل ورسول
الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة فدخل أبو بكر حتى جلس عن
يمين النبي صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجله في البئر كما
صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت
فجلست وقد تركت أخى يتوضأ

الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن (جملة مستأنفة أو
حالية أو خبر بمد خبر) فقال أئذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لأبي بكر
ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة) فيه حسن ثمرة لزوم الادب زاد
البخارى في رواية فحمد الله وكذا قال في حق عمر فدخل أبو بكر وسار
(حتى جلس عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم) لأنها أشرف الجهات (معه) في
محل الحال من ضمير جلس وكذا (في القف) ويحتمل أن أحدهما ظرف لغوفى
القف (١) (ودلى) أي أرخى (رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف
عن ساقه) كأنه فعل ذلك ليقى النبي صلى الله عليه وسلم على ما هو عليه من تلك
الجلسة المراتح هو بها إذ لو لم يفعل ذلك لربما ترك النبي صلى الله عليه وسلم ما كان
عليه منها فأنزله ذلك ما هو من اسقاط الكلفة ما فيه راحة المصطفى صلى الله عليه
وسلم (ثم) لعل الاتيان بها الطول بمقام أبي مرمرى ناظرا في قول الصديق وما يقول
وما يقال ويحتمل أنها مستعارة للقاء أي (رجعت فجلست وقد تركت أخى) كان
أبو رهم وأبو بردة قبل وآخر اسمه محمد وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر (يتوضأ

(١) (في القف) لعلهما من زيادة النساخ . ع

وَبَاحْتِجَنِي فَقُلْتُ إِنَّ يُرِيدُ اللَّهُ بِفُلَانٍ - يُرِيدُ أَخَاهُ - خَيْرَ آيَاتٍ بِهِ فَأَذَا
 لِنَاسٍ يُحَرِّكُ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ عَلَى
 رِسْلِكَ ثُمَّ جِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ هَذَا عُمَرُ
 يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ أَئِذْنُ لَهُ وَبَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ فَجِئْتُ عُمَرَ فَقُلْتُ ادْخُلْ وَيَبْشُرْكَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ

وَيَلْحَقَنِي فَقُلْتُ إِنْ يَرِدُ اللَّهُ بِفُلَانٍ (كُنَايَةٌ عَنِ الْمُبْهَمِ مِنْ أَعْلَامِ الْعُقَلَاءِ وَقَدْ تَسْتَعْمَلُ
 فِي غَيْرِهِمْ بِمَجَازٍ وَلِذَا قَالَ (يَعْنِي أَخَاهُ خَيْرَ آيَاتٍ بِهِ) لِيُغْنِمَ التَّمَتُّعَ بِالْحُضُورِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُسْطَفَى
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَلْوَةِ وَلَعَلَّهُ أَنْ يَبْشُرَ بِالْجَنَّةِ كَمَا بَشَّرَ مِنْ قَبْلِهِ (فَأَذَا نَاسٍ يُحَرِّكُ
 الْبَابَ) عَلَى سَبِيلِ الْاسْتِئْذَانِ وَفِيهِ حَسَنُ الْأَدَبِ فِي الْاسْتِئْذَانِ وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ التَّيْنِ
 لَعَلَّهُ كَانَ قَبْلَ الْاسْتِئْذَانِ فَقَالَ الْخَافِظُ فِي الْفَتْحِ أَنَّهُ بَعِيدٌ لِأَنَّهُ جَاءَ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ
 عَنْ أَبِي مُوسَى بَلَفْظُ فَبَجَاءَ رَجُلٌ فَاسْتَأْذَنَ فَعَرَفَ أَنَّهُ حَرَكَةٌ مُسْتَأْذِنٌ ، لِأَدْفَعًا لِيَدْخُلَ
 بِغَيْرِ إِذْنٍ (فَقُلْتُ مِنْ هَذَا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ) فِيهِ أَنَّهُ إِذَا كَانَ لَا يَحْصُلُ بَيَانُ
 الْمُسْتَأْذِنِ إِلَّا بِالزِّيَادَةِ عَلَى اسْمِهِ ذَكَرَ مَا يَحْصُلُ بِهِ رَفْعُ الْإِبْهَامِ (فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ)
 مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ دَلَّ عَلَيْهِ الْحَالُ أَيْ تَقِفْ حَالُ كَوْنِكَ عَلَى هَيْئَتِكَ (ثُمَّ جِئْتُ) عِبْرَةٌ بِهِ
 بِدَلِّ قَوْلِهِ أَوْ لَا ذَهَبَتْ تَفَنُّنًا فِي التَّعْيِيرِ (إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقُلْتُ هَذَا
 عُمَرُ) اسْتَغْنَى عَنْ نَسْبَتِهِ لَعَلَّهُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى تَعْيِينِهِ عِنْدَ الْمُسْطَفَى بِمَجْرَدِ ذِكْرِ اسْمِهِ
 مِنْ قَرَائِنِ الْأَحْوَالِ الَّتِي مِنْهَا وَجُودُ قَرِينِهِ وَهُوَ الصَّدِيقُ (يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ أَئِذْنُ لَهُ
 وَبَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ) مَبَادِرَةٌ لِإِدْخَالِ السُّرُورِ عَلَيْهِ وَالْإِذْنُ فَذَلِكَ حَاصِلُ مِنْ تَأْخِيرِهِ وَتَبْشِيرِهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِيهِ قَبُولُ خَبَرِ الْوَاحِدِ وَفِيهِ جَوَازُ الْعَمَلِ بِالظَّنِّ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى
 الْيَقِينِ (فَجِئْتُ عُمَرَ) أَظْهَرَ وَالْمَقَامَ لِلضَّمِيرِ وَلَعَلَّهُ اسْتَلْزَاذًا بِذِكْرِ مَحَبَّتِهِ لَهُ (فَقُلْتُ
 أَئِذْنٌ) بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ (١) (وَيَبْشُرْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ) لَعَلَّ حِكْمَةَ

(١) فِي سَبْعِ الْمَقَامِ الْجَرْدِ (ادْخُلْ) بِدَلِّ (ذَنْ) ع .

(١٦ - دَلِيلُ خَاسِ)

فَدَخَلَ فَجَلَسَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقَفِّ عَنْ يَسَارِهِ وَدَلَى
 رِجْلِيهِ فِي الْبُئْرِ ثُمَّ رَجَعْتُ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ إِنَّ مِيرِدَ اللَّهِ بِفُلَانٍ خَيْرٌ آيَاتُ
 بِهِ يَعْنِي أَخَاهُ فِجَاءُ إِنْسَانٍ فَحَرَّكَ الْبَابَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ عُثْمَانُ
 بْنُ عَفَّانٍ فَقُلْتُ عَلَى رِسْلِكَ وَجِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْبَرْتُهُ
 فَقَالَ أَتَذْنُ لَهُ وَبُشْرُهُ بِالْجَنَّةِ مَعَ بِلَوَى تَصِيْبُهُ فَجِئْتُ فَقُلْتُ ادْخُلْ
 وَيُبَشِّرْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ مَعَ بِلَوَى تُصِيبُكَ

العدول مع ما فيه من التفنن في التعبير الإشارة الى علو مقام الأول لأن الجملة الاسمية
 المخبر عنها بالفعل تدل على الدوام والاستمرار نظرا لصدورها على التجدد والحدوث
 نظرا لجزائها والجملة الفعلية المحضة لادلالة فيها على الدوام والاستمرار فانسب علو مقام
 الصديق على مقام عمر رضي الله عنهما أن تكون البشارة للصديق بجملة أبلغ من
 البشارة لعمر والله أعلم (فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في القف عن يساره) بفتح التحتية وتخفيف السين أى شماله (ودلى رجليه) عبر
 بهما بدل ساقيه تفننا في التعبير لأن تدلية كل من الأمرين مستلزم لتدلية الآخر
 (في البئر ثم رجعت فقلت ان يرد الله بفلان خيرا يعنى أخاه يأت به فجاء انسان
 فحرك الباب) مستأذنا (فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسالك
 وجئت النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرتة) أبدل العاطف ففى الأولين ثم وهنا الواو
 وعمل الفعل ففى الأولين جاء به قاصرا بمعنى حضرت وفى الاخير متعديا بمعنى
 أتيت وحكاية إخباره ففى الأولين بين تفصيل ما وقع وفى الثالث أجمل وكل ذلك
 من بلاغته وتفننه في التعبير (فقال أذن له) جاء فى رواية البخارى فسكت هنيئة ثم
 قال أذن له (وبشره بالجنة مع بلوى) هى اسم مصدر كالبلية والبلاء قاله فى المصباح
 (تصيبه فجئت فقلت ادخل ويبشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة مع بلوى
 تصيبك) زاد فى رواية للبخارى فحمد الله ثم قال الله المستعان وفى رواية عند احمد
 فجعل يقول اللهم صبرا حتى جلس ووقع فى رواية فدخل وهو يحمد الله ويقول

فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاههم من الشق الآخر متفق عليه . وزاد في رواية « وأبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ الباب » وفيها أن عثمان حين بشره حمد الله ثم قال الله المستعان (قوله) (وجه يفتح الواو) وتشديد الجيم أى توجه . وقوله بر أريس يفتح الهمزة وكسر الراء وبندها ياء مشاة من

اللهم صبراً (فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاههم) بضم الواو وكسرها وتبدل تاء جوازاً فيقال تجاه أى فى محل مواجهتهم وعند البخارى فى باب مناقب عثمان وأمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ الباب (من الشق الآخر) من البر المقابل لقفها زاد فى البخارى قال سعيد بن المسيب فاولتها قبورهم قال الحافظ فيه وقوع التاويل فى اليقظة وهو الذى يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصالحين مع النبي صلى الله عليه وسلم فى الدفن وانفراد عثمان عنهم فى البقيع وجه فى رواية أخرى قال فاولت ذلك ابتداء قبره من قبورهم (متفق عليه) أخرجه البخارى فى الفضائل وفى الفتن ومسلم فى الفضائل وأخرجه النسائى (١) فى المناقب وقال حسن صحيح وأخرجه النسائى (وزاد) أبو موسى (فى رواية) عند البخارى فى باب مناقب عثمان (وأمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ الباب) وتقدم ان عنده ايضا فقال يا ابا موسى املك على الباب وتقدم الجمع بين ما ورد فى ذلك من الروايات وأنه ليس من مختلف الحديث كما توهمه الداودى فيما نقله عنه ابن التين قال الحافظ وكانه خفى عليه وجه الجمع الذى قررتة (وفيها) أى تلك الرواية وظاهر أن ذلك فى المذكورة فى باب فضل عثمان والذى رأيت أنها فى رواية أخرى مذكورة فى باب مناقب عمر وليس فيها أنه أمر بحفظ الباب (ان عثمان حين بشره حمد الله ثم قال الله المستعان قوله وجه يفتح الواو وتشديد الجيم أى توجه) مثل قدم بمعنى تقديم فى قوله تعالى «لا تقدموا بين يدى الله ورسوله» وهذا أحد وجهين فيكون الفعل قاصراً وتقدم وجه آخر (وقوله بر) بالهمز ويجوز تخفيفها (أريس هو يفتح الهمزة) وكسر الراء بعدها مثناة

تحت ساكنة ثم سين مهملة وهو مصروف ومنهم من منع صرفه . والقف
بضم القاف وتشديد الفاء وهو المبني حول البئر (قوله) على رسلك بكسر
الراء على المشهور وقيل يفتحها أي ارفق * وعن أبي هريرة رضي الله
عنه قال « كنا قعوداً حول رسول الله صلى الله عليه وسلم معنا أبو بكر
وعمر رضي الله عنهما في نفر

تحت ساكنة ثم سين مهملة) قال في فتح الباري هو بستان معروف بالقرب من
قباء في بئرها سقط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من اصبع عثمان (وهو مصروف)
بارادة المكان (ومنهم) أي النحاة (من منع صرفه) على ارادة البقعة وظاهر كلامه أن
الصرف كالمثاق عليه وان المنع منه للبعض لكن عبارة الحافظ في الفتح وهي يجوز
فيهما الصرف وعدمه تقتضي تساوي الوجهين (والقف بضم القاف وتشديد الفاء هو
المبني حول البئر) قال في الفتح هو الركية التي حول البئر وأصله ما غاظ من الارض
وارتفع والجمع قفاف (قوله) أي أبي موسى لكل من المستأذنين (على رسلك بكسر
الراء على المشهور) وعليه اقتصر في النهاية ونقله عن الجوهرى (وقيل بالفتح أي ارفق)
أي ان اريد به ارفق بنفسك فيكون بفتح الراء أما بمعنى التؤدة والهيئة فهو بالكسر
وهو المشهور وقد ذكر ذلك كذلك في المطالع والله اعلم * (وعن أبي هريرة) تقدم
حديثه هذا (رضي الله عنه) في باب الرجاء (قال كنا قعوداً) جمع قاعد (حول رسول
الله صلى الله عليه وسلم) قال المصنف قال أهل اللغة يقال قعدنا حوله وحواليه
وحواله بفتح اللام في جميعها أي على جانبه ولا يقال حواليه بكسر اللام (معنا)
بفتح العين على اللغة المشهورة ويجوز تسكينها في لغة حكاها صاحب المحكم
والجوهرى وغيرهما وهي للصاحبة أي في جماعتنا أيها القاعدون (أبو
بكر وعمر) وخصا (رضي الله عنهما) لفضلهما على باقي الصحابة (في نفر)
الظرفان يحتمل أن يكونا لغوين متعلقين بكان بناء على الصحيح من أن الأفعال
الناقصة مصادر وأن يكونا في محل الحال إما متداخين أو مترادفين والنفر بفتح النون

فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِنَا فَاِبْطَأَ عَلَيْنَا وَخَشِينَا أَنْ
يَقْتَطَعَ دُونَنَا وَفَزَعَنَا وَقَمْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَخَرَجْتُ أَبْتغِي رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ ابْنِي النَّجَارِ فَدَرْتُ بِهِ
هَلْ أَجِدُ لَهُ أَبَا بَابًا فَلَمْ أَجِدْ فَازَا رَيْعٌ يَدْخُلُ فِي جَوْفِ حَائِطٍ مِنْ بَشَرٍ
خَارِجَةٍ -

والفاء جماعة الرجال من ثلاثة الى عشرة وقيل الى سبعة ولا يقال فيما زاد على العشرة
(فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرنا) قال المصنف هكذا هو هنا
وفي الموضع الآتي وأظهرنا بالجمع قال ووقع الثاني في بعض الاصول ظهرنا وكلاهما
صحيح «قلت» وهو الذي أو رده المصنف فيما يأتي قال أهل اللغة يقال بين أظهركم
وظهر بكم وظهرا نيكم بفتح النون أى بينكم (فابطأ علينا وخشنا أن يقتطع) بالبناء
للفعل (دوننا) أى ان يصاب بمكرهه من عدو إما باسراع أو غيره (وفزعنا فقمنا
فكنت أول من فزع) قال القاضى عياض الفزع يكون بمعنى الروع وبمعنى الهبوب
للشيء والاهتمام به وبمعنى العناية قال فيصح هنا هذه المعاني الثلاثة أى ذعرنا
لاحتباسه عنا ألا تراه كيف قال وخشنا أن يقتطع دوننا ويدل على الوجهين
الآخرين قوله فكنت أول من فزع (فخرجت ابتغى) أى اطلب (رسول الله صلى
الله عليه وسلم) أى فسرت (حتى أتيت حائطاً) أى بستاناً وسمى بذلك لأنه حائط
لا سقف له (للأنصار) تقدم انه علم بالغلبة على أولاد الاوس والخزرج وقوله
(ابنى النجار) يدل منه باعادة الجار (فدرت به هل أجده باباً) أى متطلبا الوقوف
على بابيه (فلم أجده) أى باباً وحذف لدلالة ما قبله عليه (فاذا ربيع) بفتح الراء وكسر
الموحدة قال المصنف على لفظ الربيع الفصل المعروف وجمعه اربعاء كنبى وانبياء
و يأتي انه النهر الصغير (يدخل في جوف حائط) أى بستان واسناد الدخول الى
الربيع مجازى فالداخل مأوّه مثل قولهم نهر جار (من بئر خارجة) قال المصنف هكذا

والرَّيِّعُ الْجَدُولُ - فَاحْتَفَزْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ؟ فَقُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا شَأْنُكَ قُلْتُ كُنْتُ بَيْنَ ظَهْرَيْنَا فَقُمْتَ فَأَبْطَأْتَ عَلَيْنَا فَخَشِينَا أَنْ تَقْتَطَعَ

ضبطناه بتنوين بئر وخارجة على ان خارجة صفة بئر وكذا نقله ابن الصلاح عن أصل الحافظ أبي عامر العبدري والأصل مأخوذ عن الجارودي وذكر الحافظ أبو موسى الإصبهاني أنه روى على ثلاثة أوجه أحدها هذا والثاني بتنوين بئر وإضافة خارجه إلى ضمير الحافظ والثالث إضافة بئر إلى خارجه بألفاء في آخره اسم رجل قال المصنف والوجه الأول هو المشهور خلافا لصاحب التحرير في قوله أن الصحيح الوجه الثالث قال الأول تصحيف قال والبئر يعنون بها البستان قال وكثيراً ما يفعلون هذا بسمون البستان بالآبار التي فيها فيقولون بئر اريس وبئر حاء وبئر بضاعة وكلها بساتين اه قال المصنف واكثره أو كله لا توافق عليه (والربيع الجدول) جملة معترضة مفسرة يحتمل أن تكون من كلام أبي هريرة من جملة الحديث وهو ظاهر كلام المصنف الآتي ويحتمل أن تكون مدرجة فيه والجدول فعول هو النهر الصغير قاله في المصباح (فاحتفزت) روى بالزاي وبالراء قال القاضي عياض رواه عامة شيوخنا بالراء قال وسمعناه بالزاي من طريق أخرى وهو الصواب ومعناه تضاممت ليسعني المدخل وكذا قال ابن الصلاح وأنه بالراء في الأصل الذي بخط أبي عامر العبدري وفي الأصل المأخوذ عن الجارودي وأنها رواية الأكثر وأن رواية الزاي أقرب من حيث المعنى ويدل عليه تشبيهه بفعل الثعلب وهو تضامه في المضائق وأنكر صاحب التحرير الزاي وخطأ رواها واختار الراء وليس اختياره بمختار (فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة) أي أنت أبو هريرة (قلت نعم يا رسول الله قال ما شأنك) قال الراغب في مفرداته هو الحال والامر الذي يتفق ويصلح ولا يقال إلا فيما يعظم من الأحوال والأمور (قال كنت بين ظهراني) بصيغة المثني وتقدم مأخذه (فقمْتَ فأبطأت علينا فخشينا أي تقتطع

دُونَا فَنَزَعْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَأَتَيْتُ هَذَا الْخَائِطَ وَاحْتَفَزْتُ كَمَا
يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ وَهَؤُلَاءِ النَّاسُ وَرَأَيْتُ فَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ - وَأَعْطَانِي نَعْلَيْهِ -
فَقَالَ أَذْهَبَ بِنَعْلِي هَاتَيْنِ فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْخَائِطِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ فَبَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ « وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ . رَوَاهُ
مُسْلِمٌ .

دُونَا فَنَزَعْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَزَعَ فَأَتَيْتُ هَذَا الْخَائِطَ فَاحْتَفَزْتُ كَمَا يَحْتَفِزُ الثَّعْلَبُ (بِفَتْحِ الْمَثَلَةِ
وَسُكُونِ الْمُهْمَلَةِ آخِرُهُ وَلَهُ كُنَى كَثِيرَةٌ أَشْهَرُهَا أَبُو الْحَصِينِ قَالَ ابْنُ النَّحْوِيِّ فِي لُغَاتِ
الْمُهَاجِرِ وَيُقَالُ فِيهِ أَيْضًا أَبُو الْبَحِيصِ وَأَبُو الْحَيْصِ وَأَبُو حَفْصٍ وَأَبُو عَوْمِلٍ وَأَبُو النَّجْمِ وَأَبُو
نُومِلٍ وَأَبُو الرِّبَابِ اهـ) (وَهَؤُلَاءِ النَّاسُ) الَّذِينَ كُنْتُ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ أَوْ هُمْ غَيْرُهُمْ مِنْ أَطْلَعِ
عَلَى الْقِصَّةِ فَالْإِعْدَادُ أَوْ لِلْجِنْسِ (وَرَأَيْتُ فَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ) وَجُمْلَةٌ (وَأَعْطَانِي نَعْلَيْهِ)
جُمْلَةٌ حَالِيَةٌ مِنْ فَاعِلٍ قَالَ وَقَوْلُهُ (فَقَالَ) تَكَرُّرٌ لِلأَوَّلِ قَالَ الْمُصَنِّفُ وَأَتَى بِهَا لِطَوَّلِ
الْفَصْلِ بَيْنَ الْقَوْلِ وَمَقُولِهِ بِالنَّدَاءِ وَبِالْجُمْلَةِ الْحَالِيَةِ وَهَذَا حَسَنٌ وَمَوْجُودٌ فِي كَلَامِ
الْعَرَبِ بَلْ فِي الْقُرْآنِ قَالَ تَعَالَى « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ فَلَمَّا
تَكَرَّرَ لِلأَوَّلِ لِطَوَّلِ الْكَلَامِ وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى « أَيْعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا
أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ » فَانْكُمْ الثَّانِيَّةُ مَعَادَةُ لَطَوَّلِ الْكَلَامِ (أَذْهَبَ بِنَعْلِي) بِفَتْحِ اللَّامِ وَتَشْدِيدِ
التَّحْتِيَّةِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ قَبْلَهُ وَأَعْطَانِي نَعْلَيْهِ وَقَوْلُهُ (هَاتَيْنِ فَمَنْ لَقِيتَ) أَيْ مِنْ عَرَبِيٍّ
وغيره مِنْ ذَكَرَ أَوْ أَتَى (مِنْ) وَرَاءَ هَذَا الْخَائِطِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) أَيْ مَعَ
قَرِينَتِهَا وَهِيَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَإِنَّ ذَلِكَ حَيَارٌ فِي عَرَفِ الشَّرْعِ كُنَايَةٌ عَنْ مَجْمُوعِهِمَا وَقَوْلُهُ
(مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ) حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ يَشْهَدُ أَنَّ بِهِ لَإِخْرَاجِ الْمُنَافِقِ مِنْ هَذِهِ الْبَشَرِ
(فَبَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ) وَحَاصِلُهُ أَنَّ عُمَرَ شَارَعَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِتَرْكِ التَّبَشِيرِ بِذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ عَلَى ذَلِكَ فَيَتْرَكُوا الْعَمَلَ فَوَافِقَ عَلَيْهِ وَلَا
يَضُرُّ ذَلِكَ فِي مَقْصُودِ الْبَابِ لِأَنَّ الشَّاهِدَ فِي أَمْرِهِ بِذَلِكَ فَنَدَلَ عَلَى طَلْبِهِ وَكَوْنِهِ تَرْكُ
خُصُوصِ ذَلِكَ الْمُبَشِّرِ بِهَذَا أَمْرٌ يَقْتَضِيهِ لَا يَتَعَدَّى إِلَى غَيْرِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) فِي كِتَابِ

الرَّيِّعُ النَّهْرُ الصَّغِيرُ وَهُوَ الْجَدُولُ يَفْتَحُ الْجِيمَ كَمَا فُسِّرَ فِي الْحَدِيثِ
 وَقَوْلُهُ أَحْتَفَزْتُ رُؤَى بِالرَّاءِ وَبِالْزَايِ وَمَعْنَاهُ بِالزَّايِ تَضَامَتَ
 وَتَصَاغَرَتْ حَتَّى أُمَكِّنِي الدَّخُولَ. وَعَنْ أَبِي شِمَاسَةَ قَالَ حَضَرْنَا عَمْرُو
 ابْنَ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ فَبَكَى طَوِيلًا
 وَحَوْلًا وَجَهَهُ إِلَى الْجِدَارِ فَجَعَلَ ابْنُهُ يَقُولُ يَا أَبَتَاهُ أَمَا بَشَّرَكَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجَنَّةِ بِكَذَا أَمَا بَشَّرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِكَذَا فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ إِنْ أَفْضَلَ مَا نَعُدُّ

لايمان (الرريع النهر) بفتح النون والهاء ويجوز اسكانها (الصغير وهو الجدول)
 أي إن الرريع والجدول مترادفان ولهما اسمان للنهر الصغير (كما فسر في الحديث)
 الضمير البارز يرجع للرريع وتقدم مرجع المستكن وما فيه من الاحتمال (وقوله
 احتفرت) وكذا قوله كما يحتفز الثعلب وكأنه سكت عنه اختصاراً لأن المادة واحدة
 (روى بالراء وبالزاي ومعناه بالزاي تضامنت وتصاغرت حتى أمكنني الدخول) ومعناه بالراء
 حفر الأرض حتى اتسع فدخل من ذلك (وعن أبي شماس) بفتح الشين المعجمة
 وضمها ذكرهما صاحب المطالع والميم مخففة وآخره سين مهملة ثم هاء واسمه عبد
 الرحمن بن شماس بن ذئب أبو عمرو وقيل أبو عبد الله المهرى بفتح الميم وإسكان الهاء
 قاله المصنف (قال حضرنا عمرو بن العاص) بحذف الياء كما تقدم توجيهه (رضي
 الله عنه وهو في سياق الموت) بكسر المهملة وتخفيف التحتية أي حال حضور الموت
 (يبكي طويلاً) أي بكاء طويلاً والجملة إما خبر بعد خبر أو حال من الضمير المستقر
 قبله (وحول وجهه إلى الجدار) معطوف على قوله أول القصة حضرنا (لجعل ابنه
 يقول يا أبتاه) تكتب الهاء لأنها ينطق بها ساكنة عند الوقف (أما) بتخفيف الميم
 أداة استفتاح (بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا) كناية عن المبشر هو به
 (فأقبل بوجهه فقال إن أفضل ما نعد) بضم النون من الأعداد أي تتخذة ذخراً أو

شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله أنى قد كنت على أطباق ثلاث لقد
 رأيتنى وما أحد أشد بغضاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم منى ولا
 أحب الي أن أكون استمكنت فقتلته فلو مت على تلك الحال لكنت
 من أهل النار فلما جعل الله الإسلام فى قلبى أتيت النبى صلى الله عليه
 وسلم فقلت أبسط يمينك فلأبأيك

عدة للبعد (شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله) وقوله (انى كنت على ثلاثة
 أطباق) تفصيل لتعاقب أحواله وما عنده فى كل حال والاطباق بمعنى الأحوال
 وذكر ثلاثة نظراً لتدكير طبق والا فلو نظر لكونه بمعنى حال الإفصح تأنيث معناها
 بان يقال حال حسنة لحذف التاء أشار اليه المصنف (لقد رأيتنى) بضم التاء من
 خصائص أفعال القلوب جواز كون فاعلها ومفعولها متحدين والمفعول الثانى محذوفاً
 لدلالة المقام عليه وجملة (وما أجد أشد) خبر ما وقوله (بغضاً) منصوب على التمييز
 من نسبته الى المخبر به عنه (لرسول الله صلى الله عليه وسلم منى ولا أحب الي أن يكون
 قد استمكنت) أى تمكنت وصيغة الاستفعال للبالغة (منه فقتلته) والجملة المنفية معطوفة
 على خبر ما وأعاد النافى إيما إلى أن النفى متوجه الى كل منهما لا الى مجموعهما (فلو مت) بضم
 الميم على الإفصح و به قرأ الجمهور قوله تعالى « ولئن تم » قال أبو البقاء ضم الميم هو
 الاصل لان الفعل منه يموت ويقرأ بالكسر وهى لغة يقال مات مات كخاف
 يخاف فكما تقول خفت تقول مت اهـ (على تلك الحال لكنت من أهل النار)
 أى من أصحابها المخلدين فيها أبداً واتى باسم الإشارة الموضوع للبعيد فى القريب
 إيما لكمال قبحه وذلك ليعظم شكره لمولاه اذ أنقذه من أشد المتاعب وأشر
 العايب وعطف على تلك الحالة الثانية قوله (فلما جعل الله الإسلام) أى حبه
 (فى قلبى أتيت النبى صلى الله عليه وسلم) وذلك بعد الحديدية (فقلت أبسط يمينك
 فلأبأيك) بكسر اللام على انها لام التعليل والفعل بعدها منصوب بان مضمرة

فبسط يمينه فقبضت يدي قال مالك يا عمرو قلت أردت أن أشتري
قال تشتري بما ذاقلت أن يغفر لي قال أما علمت أن الإسلام يهدم
ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله
وما كان أحدهم أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يأت في عيني
منه وما كنت أطيق أن أملا عيني منه

ويجوز أن يكون بكسرهما أو بلسكانها لام امر كقوله صلى الله عليه وسلم قوموا فلا صل
لكم على إحدى الروايات في المراد أن يبايعه على دخوله في اتباعه ونصرة الإسلام
(فبسط يمينه فقبضت يدي) بفتح المثناة التحتية وكسر الدال المهملة أي يميني لأنها
التي يبايع بها وإنما عبر بها دفعا للتكرار المستعجب تركه في الإسماع (فقال مالك)
مبتدأ خبره (يا عمرو قلت أردت أن أشتري قال تشتري بما ذاق) قال المصنف هكذا
ضبطناه بآليات الباء فيجوز أن تكون زائدة للتأكيد ويجوز أن يكون ضمن معنى
يشتري معنى يحاط (قلت أن يغفر لي) بالبناء للفعول وترك ذكر الفاعل لتعينه
والعلم به وحذف المطلوب غفره للتعميم (قال أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان
قبله) من سائر الذنوب التي أعظمها الكفر قال تعالى «قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر
لهم ما قد سلف» (وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها) أي ما يحدث بين الإسلام وبينها
(وأن الحج يهدم ما كان قبله) هذا محمول عند المحققين على صغائر الذنوب المتعلقة
بحق الله تعالى أما الكبائر فلا يكفرها إلا التوبة والتبعات لا تكفر إلا برضا أهلها
أو بفضل الله تعالى فيهما ولهذا الجمل المبشرات يهدم كل من الأعمال الثلاث لما قبله
من الذنوب أو رده المصنف شاهداً لشر الترجمة وهنا كلام مخدوف دل عليه المقام
أي فاسلمت وبايعت (وما كان أحد أحب إلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم)
لأن الأيمان لا يتم إلا بذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون
أحب إليه من أهله ونفسه والناس أجمعين (ولا أجل في عيني منه) من الجلال أي
العظمة والمهابة (ولا كنت أطيق أن أملا عيني) بتشديد التحتية مثني (منه) متعلق

اجلالاً له ولو سُئِلْتُ أَنْ أَصِفُهُ . مَا أَطَقْتُ لِأَنِّي لَمْ أَكُنْ أَمْلَأُ عَيْنِي
مِنْهُ وَلَوْ مُتُّ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ رَجَوْتُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ
وَلِينَا أَشْيَاءٌ مَا أَدْرِي مَا حَالِي فِيهَا فَإِذَا أَنَا مُتُّ فَلَا تَصْحَبُنِي نَائِحَةٌ وَلَا
وَلَا نَادِيَةٌ فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَسَمُّوا عَلَى التُّرَابِ سَنَاءً ثُمَّ أَقِيمُوا

بِأَمْلَاءٍ وَقَوْلُهُ (اجْلَالاً لَهُ) عِلَّةٌ لِمَا قَبْلَهُ أَيْ أَنَّ عَدَمَ الْإِطَاقَةِ نَاشِئٌ عَنِ الْجَلَالِ الَّذِي
عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ (وَلَوْ سُئِلْتُ أَنْ أَصِفُهُ) أَيْ إِذَا ذَكَرْتُ صِفَةَ خَلْقِهِ بَفَتْحِ
الْحَاءِ الْمَعْجَمَةِ (مَا أَطَقْتُ ذَلِكَ) لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنِ إِمْعَانٍ نَظَرٍ مِنَ الْوَاصِفِ لِلَّذِي
يُرِيدُ وَصْفَهُ وَيَمْنَعُ مِنْهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَسْبَغَ عَلَيْهِ مِنَ الْمَهَابَةِ
وَالْجَلَالِ الْمَانِعِينَ مِنْ تَحْدِيقِ الْبَصَرِ فِيهِ كَمَا قَالَ (لَا نِيْلَمُ أَنْ أَكُنْ أَمْلَأُ عَيْنِي) بِصِغَةِ الْمُثْنِ
أَيْضاً (مِنْهُ وَلَوْ مُتُّ عَلَى تِلْكَ الْحَالَةِ) الْعَظِيمَةِ الشَّأْنِ الدَّالِّ عَلَى ذَلِكَ فِيهَا الْإِشَارَةُ إِلَيْهَا
بِمَا يَشَارِبُهُ لِلْبُعِيدِ تَعْظِيماً وَتَفْخِيماً (لَرَجَوْتُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ) فِيهِ أَنَّ
الْعَارِفَ وَأَنَّ عَمَلَ مِنَ الصَّالِحَاتِ مَا عَمِلَ لَا تَفَارِقُهُ خَشْيَتُهُ لِمَوْلَاهُ قَالَ تَعَالَى «وَالَّذِينَ
يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ» وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَمْ يَرْكَنْ إِلَى هَذِهِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ وَيَقْطَعَ
بِكَوْنِهِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِكَوْنِهَا مِنْ أَعْمَالِهِ بَلْ اعْتَمَدَ عَلَى قَلْبِهِ وَأَقْبَلَ بِشِرَاشِرِهِ وَلَبَسَهُ
عَلَى مَوْلَاهُ رَاجِئاً أَنْ يَنْظِمَهُ فِي سَبِيلِكَ مِنْ وَالَاهُ (ثُمَّ وَلِينَا أَشْيَاءٌ مَا أَدْرِي مَا حَالِي فِيهَا)
وَهَذَا مِنْهُ مَزِيدٌ تَوَاضَعُ لِمَوْلَاهُ وَالْأَفْهَمُ مِنْ عِلْمَاءِ الصَّحَابَةِ وَالصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ عَدُولُ
(فَإِذَا أَنَا مُتُّ فَلَا تَصْحَبُنِي نَائِحَةٌ) وَهِيَ الرَّافِعَةُ لِلصَّوْتِ بِالْبُكَاءِ مَعَ تَعْدَادِ الْأَوْصَافِ
كَيَا جَبَلَاهُ لِأَنَّهُمَا مُلْعَرَّانِ فِي السَّنَةِ وَلَا يَنْبَغِي صَحْبَتُهَا وَالنِّيَاحَةُ حَرَامٌ (وَلَا نَارٌ) وَذَلِكَ
لِلتَّفَاوُلِ بِالنَّجَاةِ مِنْهَا وَكَرَاهَةِ اصْحَابَتِهَا لِلْبَيْتِ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ ثُمَّ قِيلَ سَبَبُ
الْكِرَاهَةِ لِكَوْنِهَا شَعَارَ الْجَاهِلِيَّةِ وَقَالَ ابْنُ حَبِيبٍ الْمَالِكِيُّ كَرِهَ تَفَاوُلًا بِالنَّارِ نَعْمَ
إِنْ دَعَا لَهَا دَاعٍ مِنْ تَغْيِيرِ الْمَيِّتِ وَمَزِيدٌ تَنْهَى وَلَا تَنْكُسرُ سُورَةُ ذَلِكَ عَنْ حَامِلِيهِ
إِلَّا بِمَا يَبْخُرُ بِهِ فَلَا كِرَاهَةَ (فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَسَمُّوا عَلَى التُّرَابِ سَنَاءً) فِيهِ اسْتِجَابُ
صَبِّ التُّرَابِ فِي الْقَبْرِ فَانَّهُ لَا يَعْقِدُ عَلَيْهِ بِخِلَافِ مَا يَعْمَلُ فِي بَعْضِ الْبِلَادِ (ثُمَّ أَقِيمُوا

حول قبري قد رما ينحر جزور و يقسم لحمها استأنس بكم وأنظر ماذا
أراجع به رسل ربّي» رواه مسلم . قوله «سئنا روى بالشين المعجمة
والمهملة أى صبوّه قليلاً قليلاً»

❦ باب وداع صاحب ووصيته عند فراقه لسفره

وغيره والدعاء له وطلب الدعاء منه ❦

(حول قبري قد رما ينحر جزور) مامصدرية والجزور بفتح الجيم وضم الزاى
المذبوح من الابل خاصة وسواء كان ذكراً أم أنثى وجهه جزر كر سول ورسل
وجزران أيضاً ثم يجمع على جزائر (ويقسم لحمها حتى استأنس بكم) أى كى
استأنس بكم (وأنظر ماذا أراجع به رسل ربّي) أى من فتانى القبر وإنما أطلق
عليهما صيغة الجمع مجازاً من اطلافة على ما فوق الواحد قال المصنف وفى هذه الجملة
من الفوائد اثبات فتنة القبر وسؤال الملكين وهو مذهب أهل الحق واستحباب
المسكت عند القبر بعد الدفن لحظة نحو ما ذكر لما ذكر وفيه أن الميت يسمع
حينئذ من حول القبر (رواه مسلم قوله سنوا روى بالشين المعجمة والمهملة)
قال المصنف فى شرح مسلم ضبطناه هما قال وكذا قال القاضى عياض أنه هما
(أى صبوّه قليلاً قليلاً) وقيل بالمهملة الصب فى سهوته وبالمعجمة التفريق
(تنبيه) الترجمة معقودة للتبشير والتهنئة بالخير والذى أورده المصنف
أنما هو فى الشطر الاول لا فى الثانى ويمكن أن يدعى فى ضمن ذلك تهنئة بما
بشر به المبشر والله أعلم

❦ باب وداع ❦

بكسر الواو أى موادة (الصاحب) يحتمل كون المصدر مضافاً
لفاعله فالمفعول محذوف ويحتمل العكس أى موادة الشخص صاحب
(ووصيته عند فراقه) أى بما يتواصى به من البر والتقوى (لسفر وغيره)
متعلق بفراقه وغيره كعدم التلاقى فى البلاد أو الموت (والدعاء له وطلب الدعاء منه)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَدَنِي قَالُوا نَبْذُ الْهَكَ وَالْهَ أَبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ الْمَاءَ وَاحِدًا

أى حيثئذ لان القيد بحرف (أ) على جميع التعاطفات (قال الله تعالى ووصى بها) أى بالملة وكلمة الاخلاص (ابراهيم بنيه ويعقوب) أى وصى هو ايضا بنيه ويجوز ان يكون معطوفا على ابراهيم والمفعول محذوف أى وصى يعقوب بنيه قال السفاسى وهذا أظهر عما قبله (يابنى) على اضمار القول او معمول وصى لانه نوع من القول مذهب الان الاول بصرى والثانى كوفى وذلك مقول كل منهما على القراءة السبعية رفع يعقوب وانه عطف على ابراهيم اما على اعراب يعقوب مبتدأ محذوف الخبر كما بدأناه فيكون قوله يابنى من كلامه وقرئ شاذاً بنصبه عطفاً على مفعول وصى فيكون يابنى من قول ابراهيم وحده (ان الله اصطفى لكم الدين) أى دين الاسلام (فلا تموتن الا وأنتم مسلمون) أى دوموا على الاسلام حتى لا يصادفكم الموت الا عليه (أم كنتم شهداء) أم منقطعة أى بل كنتم والهمزة للانكار أى ما كنتم حاضرين وهذا رد لليهود حيث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية (اذ حضر يعقوب الموت) الظرف متعلق بشهداء وهنا تم الكلام ثم ابتدأ بقوله (اذ قال لبنيه) كانه قال اذ كر اذ قال ذلك الوقت حتى لا تدعى عليه اليهود او متعلق بقالوا نعبد ﴿قلت﴾ أو بدل من اذ الاولى اشار اليه السفاسى (ما تعبدون من بعدى) سؤال عن صفات المعبود (قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحاق الها واحدا) نصب على البدل من الهك قال السفاسى او حال موطئة أى القصد الوصف وجىء باسم الذات توطئة واجازة الرخصى نصبه على الاختصاص مردودة بان المنصوبات

ونحن له مُسَامُونَ * وأما الاحاديثُ ففنها حديثُ زيد بن ارقم رضى الله عنه الذي سبق في اكرام اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قام رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فينا خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ووعظَ وذكرتم قال أأبدُ إلا أيها الناسُ »

كذلك لا تكون الانكراء وتمحل له السفاقي بان لم يرد الاختصاص الصناعي بل المعنوي واسماعيل عمه فهو من التغليب (قات) واستعمال اللفظ في حقيقته ومجازه لان العم يسمى ابا مجازا (ونحن له مسلمون) حال من معمول نعبداو معطوفة على جملة نعبداو المجازة الرخشرى اعرابها معترضة رده السفاقي بانها التي تفيد تقوية بين متلازمين وليست هذه كذلك لان ما قبلها وما بعدها كلامان مستقلان وايضا ما قبلها من كلام بنى يعقوب وما بعدها من كلام الله وشرط الاعتراضية ان تكون بين متلازمين من متكلم واحد ليؤكد بها كلامه اه ملخصاً وقد بينت في شرح نظم القواعد في الجمل التي لا محل لها ان مراد الرخشرى الاعتراض البيانى لا النحوى شار اليه ابن هشام في المغنى وقال انه تدبر عليه من لا يعرف ذلك العلم كابي حيان اوها منه ان لا اعتراض إلا ما يقوله النحاة من الاعتراض بين شيئين مطالبين ته (واما الاحاديث) النبوية (ففنها حديث زيد بن ارقم رضى الله عنه الذى اسبق) مع شرحه (في باب اكرام اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقوله (قال) الى آخر الحديث بدل من حديث في محل رفع (قام) اى انتصب (فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً) قال وفيه طلب القيام حال الخطبة (فحمد الله) باوصافه الثبوتية (واثنى عليه) بتزئيه عما لا يليق به من الاوصاف (ووعظ وذكر) يحتمل اى يكون من عطف العام على الخاص وان يكون من عطف الريدف (ثم قال اما بعد الا) اداة استفتاح اتى بها مع ما قبلها مبالغة في انباه المخاطبين وكذا قوله (ايها الناس) اى انتهوا السماع ما اقوله لفخامة شأنه والفاء في قوله (فانما انا

فانما أنا بشرٌ مثلكم يوشكُ أن يأتي رسولُ ربِّي فأُجيبَ وأنا تاركٌ
فيكم ثقلينِ أولهما كتابُ الله فيه الهدى والنورُ فخذُوا بكتابِ الله
واستمسكُوا به . فحثَّ على كتابِ الله ورغبَ فيه . ثمَّ قال وأهلُ بيتي
أذكركمُ الله في أهلِ بيتي» رواه مسلمٌ وقد سبق بطوله .

(بشر) عاطفة على ذلك وقوله (يوشك) بضم اوله وكسر ثالثة أى يقرب (ان
يأتى رسول ربى) أى بالانتقال اليه وان كان يخبر بين ذلك وبين البقاء فى الدنيا بما
جاء ذلك فى حديث عائشة لكن من المعلوم أنه لا يؤثر على الثقله اليه البقاء فى الدنيا
فلذا قال (فاجيب) بالنصب عطفا على ما قبله ويحتمل الرفع على اضماره بتدا وابتداء
الوصية التى هى محل شاهد الترجمة من الحديث قوله (وانا تارك فيكم ثقلين) سميا
به لعظمهما قال تعالى «انا سنلقى عليك قولاً ثقيلاً» (أولهما كتاب الله) أى القرآن
(فيه الهدى) لا منافاة بينه وبين قوله هدى للبتقين لانه اما أن يكون مافى
الحديث من باب التجريد كقوله تعالى «لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة» وهو
فى نفسه أسوة لكن أتى بذلك للبالغة أو يكون قوله هدى للبتقين بتأويل الوصف أو على
تقدير المضاف أو حمل المصدر عليه مبالغة لاشتماله عليه حتى كأنه عينه فلا ينافى كونه
فيه (والنور) أى من ظلمات الجهالة والضلالة (نخذوا بكتاب الله) أظهور والمقام
للاضمار تحريضا على الاخذ به لشرفه بشرف المضاف اليه (واستمسكوا به)
يحتمل أن يكون بمعنى ما قبله فيكون اطنابا وأن يكون المراد من الجملة الاولى
التناول ومن الثانية الدوام على ذلك وعدم الانفكاك عنه (فحث) أى حرض (على
كتاب الله) أى على التمسك به والاعتصام بحبله (ورغب فيه) بذكر مافيه من
الثواب والدرجات فى المآب (ثم قول وأهل بيتي) أى والثانى من الثقلين أهل بيتي
(أذكركم الله فى أهل بيتي) بالوداد لهم وهما صرتهم والتمسك بهمجتهم والتفكك
بمودتهم قال الصديق رضى الله عنه ارقبوا محمدا صلى الله عليه وسلم فى أهل بيته كما تقدم
فى باب فضل الآل المذكور (رواه مسلم وقد سبق بطوله) فى الباب المذكور

* وعن أبي سليمان مالك بن الحارث رضي الله عنه قال « أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شعبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلةً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيماً رفيقاً . فظننا قد اشتقنا أهلنا فسالنا عن تركنا من أهلنا فأخبرناه فقال ارجعوا إلى أهليكم فأقيموا فيهم »

(وعن أبي سليمان مالك بن الحويرث) بضم المهملة وفتح الواو وسكون التحتية آخره مثناة ويقال ابن الحارث وقل شعبة بن حويرثة بن أشيم بالمججمة والبتحية وزن احمد الليثي قال ابن الاثير يختلفون في نسبه الى ليث ثم حكاه وقال ولم يختلفوا في انه من ليث بن بكر بن عبدمناف بن كنانة وهو من أهل البصرة قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في شعبة من قومه فعلمهم الصلاة روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة عشر حديثاً اتفاقاً على حديثين منهما وانفرد البخاري بحديث توفي (رضي الله عنه) بالجمرة سنة أربع وتسعين (قال أتينا النبي صلى الله عليه وسلم) اي في وفد لتعلم أحكام الدين (ونحن شعبة) بفتح المعجمة والموحدين جمع شاب ككاتب وكتبة (متقاربون) صفة لما قبله أوخبر بعد خبر (فأقمنا عنده عشرين ليلة) تتعلم (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيماً رفيقاً) جملة في محل الحال من فاعل أقمنا ويمنع كونها من الضمير المضاف اليه أن شرط مجيء الحال من المضاف اليه كونه بعضاً للمضاف أو في منزلته أو معمولاً له قبل الإضافة وكان في الحديث مثلها في قوله تعالى وكان الله غفوراً رحيماً للاستمرار (فظننا اننا قد اشتقنا) قال في المصباح الشوق الى الشيء نزاع النفس اليه فهو مصدر شاقني الشيء شوقاً من باب قال ويتعدى بالتضعيف فيقال شوقته واشتقت اليه ومنه يعلم ان نصب (أهلنا) على نزع الخائض (فسألنا عن تركنا) العائد ضمير منصوب محذوف وقوله (من أهلنا) في محل الحال بيان الموصول (فأخبرناه فقال ارجعوا إلى أهليكم فأقيموا فيهم

وَعَلِمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ وَصَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي حِينَ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي
حِينَ كَذَا فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنِ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِّمْكُمْ
أَكْبَرُكُمْ» مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ . زَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ لَهُ «وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِي
أُصَلِّي» قَوْلُهُ رَحِيمًا رَفِيقًا رُوِيَ بِفَاءٍ وَقَافٍ . وَرَوَى بِقَافَيْنِ . وَعَنْ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ

وَعَلِمُوهُمْ) عطف على ارجعوا وعطفه بالواو ايماء الى حصول امتثال الامر به عقب
العود أو بعدة (ومروهم) استئناف كانه قيل ماذا نعلمهم فقال مروهم بالطاعات كذا وكذا
والامر بها مستلزم للتعليم (وصلوا صلاة كذا) كناية عن مبهم من الصلوات الخمس
(في حين كذا) كناية عن وقت تلك الصلاة المكنى عنها (وصلاة كذا في حين
كذا) بالنصب على الظرف وكان التخالف بينهما للتفنن في التعبير (فاذا
حضرت الصلاة فليؤذن) يجوز تسكين لام الامر بعد الفاء وسرها هو
الاصل (لكم احكم) اى الواحد منكم لان القصد منه الاعلام بدخول الوقت
فلاستوى حصول ذلك من الكامل وغيره (وليؤمكم) قال البرماوى يجوز فتح ميم
يؤمكم للخفة وضمها للاتباع والمناسبة «قلت» وكسرها على اصل التخلص من التقاء
الساكنين (اكبركم) اى اسنكم وفي الحديث ما يدل على تساويهم في الاخذ عنه صلى
الله عليه وسلم ومدة الاقامة عنده فلم يبق الا السن (متفق عليه) روياه في
كتاب الصلاة (زاد البخارى في رواية له) انفرد بها عن مسلم (وصلوا كما رأيتموني
اصلى) عطف على قوله ارجعوا الى اهليكم او على قوله وصلوا (قوله رحيم رفيقا
روى بفاء وقاف) من الرفق لرفقه صلى الله عليه وسلم بامته وشفقته عليهم كما قال
تعالى «رؤوف رحيم» قال في المطالع هي رواية القاسبي (ورى بقافين) قال في المطالع
هي للاصيلي وابي الهيثم (وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال استأذنت النبي

صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن لي وقال لا تنسنا يا أخى من دعائك
فقال كلمة ما يسرنى أن لي بها الدنيا» وفي رواية «قال أشركنا يا أخى
في دعائك» رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح» وعن
سالم بن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول
للرجل إذا أراد سفرا أدن مني أودعك كما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يؤد عنا فيقول أستودع الله دينك

صلى الله عليه وسلم في العمرة (أى سألته الإذن فيها ففيه مزيد الأدب والوقوف
عند أمره صلى الله عليه وسلم حتى في أفعال البر (فأذن لي وقال لا تنسنا) يحتمل
أن يكون الضمير له صلى الله عليه وسلم ولا تباعه ويحتمل كونه أراد نفسه صلى الله
عليه وسلم التي هي أعظم ذوات المكنونات وأشرفها (يا أخى) تقدم ضبطه في
باب زيارة أهل الخير (من دعائك) وقوله (فقال كلمة) بالنصب مراد بها المعنى
اللغوي أى قوله لا تنسنا يا أخى من دعائك (ما يسرنى أن لي بها) أى بد لها (الدنيا)
الحقارتها وخستها بالنظر إلى ما أذن به هذا القول من رفعة عمر من الإعلام بعلو
رتبته عند مولاه وأنه ما يحجب دعاؤه وقوله يا أخى (وفي رواية قال أشركنا) أى
اجعلنا شركاء لك (يا أخى في دعائك) رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح
وفي الحديث غير ما تقدم من الفوائد مزيد تواضعه صلى الله عليه وسلم والحث على
سؤال الدعاء من سائر المسلمين وإن كان الناعى أشرف من المطلوب منه (وعن سالم
ابن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر) بن الخطاب تابعي جليل قال في التقرير
يكفى أبا عمر وقيل أبا عبد الله أحد الفقهاء السبعة وكان ثبنا عابدا ثقة من كبار
التابعين خرج عن الجميع (رضي الله عنهما) كان يقول للرجل إذا أراد سفرا (أى
وتلبس بهو بمقدماته (أدن) أى اقرب (مني حتى أودعك) كما كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يؤدعنا وفيه كمال فضله صلى الله عليه وسلم وتوديعه مع علو مقامه لأصحابه (فيقول
أستودع الله دينك) أى أودعه إياه والسين لتأكيد ذلك وتحقيقه وذكر الدين

وَأَمَانَتِكُمْ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكُمْ) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ
 : وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ الْخَطَمِيِّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (كَانَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوَدِّعَ الْجَيْشَ قَالَ أَسْتَوْدِعُ اللَّهَ دِينَكُمْ
 وَأَمَانَتَكُمْ وَخَوَاتِيمَ أَعْمَالِكُمْ) حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَغَيْرُهُ
 بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ * وَعَنْ

لأن السفر مظنة التساهل في أمره لمشقته ولذا رخص للمسافر في أمور من
 العبادات (وأمانتك) أي وما ائتمنت عليه من التكاليف الشرعية أي الحقوق
 الإنسانية (وخواتيم عملك) ذكره اهتماماً بشأنه لأن المدار عليه وهذا الحديث
 شاهد لطلب وداع المسافر (رواه الترمذی وقال حديث حسن صحيح . وعن
 عبد الله بن يزيد الخطمي الصحابي) تقدمت ترجمته (رضى الله عنه قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يودع الجيش) الجماعة الخارجين للقتال (قال استودع
 الله دينكم وأمانتكم وخواتيم عملكم) لعل أفراد الأولين لانهما مصدران يقال أمن
 بكسر الميم أمانة والأصل فيه الأفراد والتذكير بخلاف خاتمة فانه على صيغة الوصف
 الذى شأنه خلاف ذلك ولعل في جمعه إيماء إلى اكثار الأعمال الصالحة عند الوفاة
 ليكون الختم بالكثير الطيب فأوصى بجمع ذلك لذلك والله أعلم (حديث صحيح)
 هذا على مذهبه الذى اختاره من جواز التصحيح ومقابله في هذه الازمنة الاخيرة
 لمن تأهل له خلافا لابن الصلاح المانع لذلك وقد رده المصنف في الارشاد
 والتقريب (رواه ابو داود وغيره) وهو الحاكم فى المستدرک (بإسناد صحيح)
 والأصل في صحته صحة المتن مالم يعرض للبتن شذوذ أو علة (وعن

أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فزودني فقال زودك الله التقوى قال
زودني قال وغفر ذنبك قال زودني قال ويسر لك الخير حيثما
كنت « رواه الترمذي وقال حديث حسن »

(بابُ الاستخارة والمشاورة)

قال الله تعالى (وشاورهم في الأمر) وقال تعالى (وأمرهم شورى بينهم)

أَنَسَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
أُرِيدُ سَفَرًا فزودني (يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ عَاطِفَةً عَلَى مَقْدَرِ أَيِّ فَائِدَةٍ لِي وَزُودَ فِي كَمَا
تَقْدِمُ عَنْ فِعْلِ عَمْرٍ فِي اسْتِثْنَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَحْتَمِلُ تَقْدِيمَ الْإِذْنِ لَهُ فِي
ذَلِكَ وَإِنَّمَا جَاءَ لَطْلُبُ الدَّعَاءِ فَفِيهِ اسْتِحْبَابُ مَجِيءِ الْمَسَافِرِ لِأَصْحَابِهِ وَسُؤَالُهُ دَعَاءَهُمْ
وَعِلْمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَرِينَةِ حَالِ السَّائِلِ أَنْ حَمَرَاهُ الْأُمْدَادُ بِالْإِذْنِ فَلَمَّا قَالَ
(فَقَالَ زُودَكَ اللَّهُ التَّقْوَى) قَالَ تَعَالَى «وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى» وَإِنَّمَا
كَانَتْ كَذَلِكَ لِأَنَّهَا الزَّادُ الَّذِي يَقْطَعُ بِهِ الْعُقْبَةَ الْكُؤُودَ وَيُنْجِي بِهَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى
الْمَرْءَ فِي الْيَوْمِ الْمَشْهُودِ (قَالَ زِدْنِي) لَا يَخْفَى مَا بَيْنَ زُودٍ فِي وَزْدٍ مِنَ الْجَنَاسِ أَيْ
مِنْ هَذَا الزَّادِ (فَقَالَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ) أَيْ مَا أَسْلَفْتَهُ مِنَ الْخِلَافَةِ (قَالَ زِدْنِي قَالَ وَيَسِّرْ
لَكَ الْخَيْرَ) الدِّينِي وَالْدُنْيَوِي (حَيْثَمَا كُنْتَ) مَاصِلَةٌ أَيْ فِي أَيْ مَكَانٍ كُنْتَ (رَوَاهُ
الترمذي وقال حديث حسن)

(بابُ الاستخارة)

أَيُّ سَوْأَلٍ خَيْرُ الْأَمْرَيْنِ وَالتَّوْفِيقُ لَهُ (وَالْمَشَاوَرَةُ) أَيْ لِلْغَيْرِ عِنْدَ إِزَادَةِ شَيْءٍ مَا
وَذَكَرَ دَلِيلَ الثَّانِي فِي التَّرْجُمَةِ قَبْلَ الْأَوَّلِ لِكَوْنِهِ مِنَ الْكِتَابِ وَاخْتَصَرَ فَقَالَ
(قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) أَيْ الَّذِي تَصَحُّ فِيهِ الْمَشَاوَرَةُ وَذَلِكَ التَّطْيِيبُ
قُلُوبِهِمْ (وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ) شُورَى اسْمُ مَصْدَرٍ اشْتُورَى دُو

أَيُّ يُتَشَاوَرُونَ فِيهِ . وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْلَمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَالسُّورَةِ مِنْ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِذُّكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ

اشتوار كما قال المصنف مبيناً لحاصل المعنى (أى يتشاورون فيه) فدل الثناء بذلك في معرض المدح أنه ممدوح محبوب (وعن جابر رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة) أى طلب الخيرة أى يعلمهم كيفيته من صلاة ودعاء (فى الأمور) التى يريد الاقدام عليها مباحة كانت أو عبادة لكن بالنسبة لا يقع العباد فى ذلك الزمان الذى عزم عليه فيه لا لأصلها فانه خير لا استخارة فيه (كلها) فى محل الحال أو الصفة من مفعول يعلمنا (كالسورة من القرآن) أى تعليمها كتعليم السورة وهذا فيه بيان إتقانه للذكر وعدم اشتباهه عليه كالمشبه به (يقول اذا هم أحدكم بالأمر) الجائز فعلاً أو تركاً (فليركع) ندباً (ركعتين) بيان لأقل ما تحصل به (من غير الفريضة) بيان للأكل والإلا فيحصل فضلها بما إذا صلى فريضة أو راتبة ونوى بها الاستخارة فإن لم ينوها سقط عنه الطلب وهل يحصل ثواب أولاً فيه الخلاف فى ذلك فى التحية (ثم ليقل) أى عقب فراغه من الصلاة مستقبل القبلة رافعاً يديه بعد الحمد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذا هما سنان فى كل دعاء (اللهم انى استخيرك بعلمك) أى أسألك أن تشرح صدرى لخير الأمرين بسبب علمك بكيفيات الأمور وجزئياتها اذ لا يحيط بخير الأمرين إلا العالم بذلك وليس كذلك إلا أنت فبأنه سبحانه ويحتمل أن تكون للقسم الاستعطافى وهما فى الباء فى قوله (وأستقدرك بقدرتك) أى أسأل منك أى تقدرنى على خير الأمرين قال فى فتح الآله وجعل الشارح الباء فيهما للاستعانة كهى فى بسم الله مجراها فيه تكلف والفرق بين ما هنا وما فى الآية واضح للتأمل (وأسألك من فضلك

المعظم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب
 اللهم ان كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة
 أمري أو قال عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وإن

المعظم فانك تقدر) على كل ممكن تعلقت به ارادتك والجملة تعليل لما قبله (ولا
 أقدر وتعلم) كل شيء كلّي وجزئي وممكن وغيره (ولا أعلم) أي شيئاً من ذلك
 إلا ما علمتني (وأنت علام الغيوب) لا يشذ عن علمك منها شيء ولا يحيط أحد من خلقك
 منها بشيء إلا ما علمته بالاطلاع على جزئياتها وكأن حكمة تشويش النشر الاشارة
 بتقديم العلم أولاً الى عمومته وبتقديم القدرة ثانياً الى أنها الالقي والانسب
 بالمطلوب الذي هو الاقدار على فعل خير الامرين على حد تأخير الجملة وأنت
 علام الغيوب وترك وأنت القادر على كل شيء ومن ثم جعل سؤال الاقدار مرتباً
 عليه في قوله (اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر) أي الذي عزمته عليه (خير لي في
 ديني ومعاشي) بأن لا يترتب عليه نقص ديني ولا دنيوي (وعاقبة أمري أو)
 شك من الراوي (قال عاجل أمري وآجله) هذا اطناب لشمول ديني ومعاشي لذلك
 ومقتضى قول المصنف يندب الجمع في الدعامين كثيراً بالمثلثة وكبير الشك الراوي
 في الذكر الوارد في ذلك يوم عرفة وعقب الصلاة استحباب جميع المشكوك في أحدهما
 حتى يتحقق اتيانه بالوارد والزيادة عليه لاجل تحقق الاتيان به غير منافية للاتباع
 والامر بتكريره مرتين لذلك لا حاجة اليه (فاقدره) قال القاضي عياض بالكسر
 والضم في الدال واقتصر الاصيلي على الكسر أي قض به وهيته (لي ويسره لي)
 عطف تفسير أو أخص اذا الاقدار قد يكون نوع مشقة (ثم) اذا حصل لي وحكمة
 ثم هنا في حصول المستول نوع تراخ غالباً (بارك لي فيه) بنموه ونمو آثاره
 وسلامتها من جميع القواطع (وإن) أتى بها هنا وفي عديله السابق مع أن المقام
 لا إذا تحقق احاطة عليه تعالى بذلك نظراً الى حال المتكلم وشكه في الخير منهما

كُنْتُ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرُّهُ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي أَوْ قَالَ
عَاجِلُ أَمْرِي وَأَجَلُهُ فَأَصْرَفْتُ عَنِّْي . أَصْرَفَنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ
كَانَ ثُمَّ رَضِي بِهِ قَالَ وَ يُسَمَّى حَاجَتُهُ « رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ »

(كُنْتُ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرُّهُ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلُ أَمْرِي وَأَجَلُهُ فَأَصْرَفْتُ عَنِّْي) صَرَحَ بِهِ لِلْبَالِغَةِ وَالْأَكِيدِ لَانَّهُ يَلْزَمُ مِنْ صَرْفِهِ عَنْكَ صَرْفَكَ عَنْهُ وَعَكْسُهُ
وَيَصِحُّ كَوْنُهُ تَأْسِيسًا بِأَنْ يَرَادَ بِأَصْرَفِهِ عَنِّْي لَا تَقْدِرُنِي عَلَيْهِ وَبِأَصْرَفِي عَنْهُ لَا تَبْقَى فِي
بَاطِنِي اشْتِغَالًا بِهِ . قَالَ ابْنُ حَجَرٍ الْمِشْمِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْإِيضَاحِ وَيَنْبَغِي التَّفَتُّنُ لِدَقِيقَةِ
قَدْ يَغْفُلُ عَنْهَا وَلَمْ أَرِ مِنْ نَبِّهِ عَلَيْهَا وَهِيَ أَنَّ الْوَائِي فِي الْمُتَعَاتِفَاتِ الَّتِي بَعْدَ خَيْرٍ عَلَى
بَابِهَا وَفِي الَّتِي بَعْدَ شَرٍّ بِمَعْنَى أَوْ لَا لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ تَيْسِيرُهُ لَا بَدَّ وَأَنْ يَكُونَ كُلُّ أَحْوَالِهِ
الْمَذْكُورَةِ دِينًا وَدُنْيَا خَيْرًا وَالْمَطْلُوبُ صَرْفُهُ يَكْفِي كَوْنُ بَعْضِ أَحْوَالِهِ شَرًّا وَفِي إِبْقَاءِ
الْوَائِي عَلَى حَالِهَا إِيهَامٌ أَنَّهُ لَا يَطْلُبُ صَرْفَهُ إِلَّا أَنْ كَانَتْ جَمِيعُ أَحْوَالِهِ لَا بَعْضُهَا شَرًّا
وَلَيْسَ مُرَادًا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَفِيهِ نَظَرٌ ذَكَرْتُهُ فِي شَرْحِ الْإِذْكَارِ (وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ)
أَيُّ مَا فِيهِ ثَوَابٌ وَرِضَا مِنْكَ عَلَى فَاعِلِهِ (حَيْثُ كَانَ) أَيُّ أَقْدِرُنِي عَلَى فَعْلِهِ فِي أَيِّ
مَكَانٍ وَأَيِّ زَمَانٍ حَصَلَ وَكَأَنَّ حِكْمَةَ تَرْكِهِ هُنَا وَيُسْرُهُ لِي أَنَّ الْخَيْرَ الْعَامَّ لَا بَدَّ فِي
حَصُولِهِ مِنْ مُشَقَّةٍ وَتَعَبٍ غَالِبًا أَوْ دَائِمًا بِخِلَافِ مَا سَبَقَ فَانَّهُ خَاصٌّ وَإِتِّفَاقُ الْمَشَقَّةِ
عَلَيْهِ كَثِيرٌ (ثُمَّ رَضِي بِهِ) حَتَّى لَا أَزْدِرِي شَيْئًا مِنْ نِعَمِكَ وَلَا أَحْسَدُ أَحَدًا مِنْ
خَلْقِكَ وَحَتَّى أَنْدُرَجَ فِي سَائِلِ الرَّاظِينَ الْمَمْدُوحِينَ بِقَوْلِكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا
عَنْهُ . وَجَاءَ فِي رَوَايَةِ النَّسَائِيِّ ثُمَّ أَرْضَنِي بِقَضَائِكَ (وَيُسَمَّى) عَطْفٌ عَلَى فَلْيَقِلْ لَانَّهُ
فِي مَعْنَى الْأَمْرِ أَوْ حَالٍ مِنْ فَاعِلِهِ أَيُّ فَلْيَقِلْ ذَلِكَ مَسْمِيًّا (حَاجَتُهُ) فَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنْ
كُنْتُ تَعْلَمُ أَنَّ حَاجَتِي فِي هَذَا الْعَامِّ مِثْلًا (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) فِي أَبْوَابِ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَفِي
الدُّعَوَاتِ مِنْ صَحِيحِهِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الصَّلَاةِ وَكَذَا التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ
غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي الْمُوَالِي وَهُوَ مَدْنِي ثِقَةٌ وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ
فِي النِّكَاحِ وَفِي التَّقْوَاتِ وَفِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ كَذَا لَخْصٌ مِنَ الْأَطْرَافِ .

بابُ استِحْبابِ الذَّهَابِ إِلَى الْعِيدِ وَعِيَادَةِ
الْمَرِيضِ وَالْحَجِّ وَالنَّزْوِ وَالْجَنَازَةِ وَنَحْوِهَا مِنْ طَرِيقٍ
وَالرَّجُوعِ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ لِتَكْثِيرِ مَوَاضِعِ الْعِبَادَةِ ۞

عن جابرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمَ عِيدٍ خَالَفَ
الطَّرِيقَ وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ قَوْلُهُ خَالَفَ الطَّرِيقَ يَعْنِي ذَهَبَ فِي طَرِيقٍ وَرَجَعَ
فِي طَرِيقٍ آخَرَ

(باب استِحْبابِ الذَّهَابِ إِلَى الْعِيدِ وَعِيَادَةِ الْمَرِيضِ وَالْحَجِّ)

فَقَدْ ذَهَبَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَعُودِهِ إِلَى عِرْقَةٍ مِنْ طَرِيقِ صَبٍّ وَفِي رَجُوعِهِ
مِنْهَا وَمِنْ طَرِيقِ الْمَازِمِينَ (وَالْغَزْوِ وَالْجَنَازَةِ وَنَحْوِهَا) كَالسَّعْيِ إِلَى الْجُمُعَةِ وَالْجُمَاعَةِ (مِنْ
طَرِيقٍ وَالرَّجُوعِ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ) تَأْكِيدٌ وَالْإِفْتِكَارُ مَوْصُوفٌ بِدَلٍّ عَلَى مَغَايِرَتِهِ
لَمَّا قَبْلَهُ وَقَوْلُهُ (لِتَكْثِيرِ مَوَاضِعِ الْعِبَادَةِ) عِلَّةٌ لِلتَّخَالُفِ فَمَا ذَكَرَ وَهُوَ أَحَدُ الْأَقْوَالِ
فِي مَخَالَفَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ فِي الذَّهَابِ إِلَى الْعِيدِ (عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْعِيدِ خَالَفَ الطَّرِيقَ) أَيْ فِي خُرُوجِهِ
إِلَى الصَّلَاةِ وَرَجُوعِهِ مِنْهَا (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَالْحَاكِمِ فِي مُسْتَدْرَكِهِ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ فِي طَرِيقٍ رَجَعَ فِي غَيْرِهِ وَبِمَعْنَاهُ
قَوْلُ الْمُصَنِّفِ (قَوْلُهُ خَالَفَ الطَّرِيقَ يَعْنِي ذَهَبَ فِي طَرِيقٍ وَرَجَعَ فِي طَرِيقٍ آخَرَ)
قَالَ فِي فَتْحِ الْإِلَهِ وَيَسُنُّ أَنْ يَجْعَلَ الطَّوِيلَ لِلذَّهَابِ حَيْثُ لَمْ يَخْشَ فُوتَ نَحْوِ جَمَاعَةٍ
وَالْقَصِيرَ لِلرَّجُوعِ لِأَنَّهُ لَيْسَ قَاصِدًا قَرْيَةً وَإِنْ قَلْنَا يَثَابُ عَلَى الرَّجُوعِ أَيْضًا عَلَى
خِلَافٍ فِيهِ . وَاخْتَلَفُوا فِي سَبَبِ مَخَالَفَتِهِ بَيْنَ الطَّرِيقِ فَقِيلَ جَعَلَ الطَّوِيلَ لِلذَّهَابِ
لِيَكْثُرَ الثَّوَابُ وَالْقَصِيرَ لِلرَّجُوعِ لِأَنَّهُ لَا ثَوَابَ فِيهِ عَنْ جَمْعِ أَثْوَابِهِ أَقْلَ أَوْ لِشَهَادَةِ
الطَّرِيقَيْنِ لَهُ أَيْ لَفْظَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ لِتَبَرُّكِ أَهْلِهَا أَوْ لِإِعْمَادِ بَرَكَتِهِ وَخَيْرِهِ أَوْ
لِإِشَاعَةِ ذِكْرِ اللَّهِ فِيهِمَا أَوْ لِتَصَدَّقَ عَلَى فَقَرَاءَتِهِمَا أَوْ لِنَفَادِ مَا يَصْدُقُ بِهِ عِنْدَ الذَّهَابِ
أَوْ لِمُزَارَاةِ قُبُورِ أَقَارِبِهِ فِيهِمَا أَوْ غِيْظِ الْمُنَافِقِينَ أَوْ الْحُذْرِ مِنْهُمْ أَوْ لِتَقَاوُلِ تَبْغِيرِ الْحَالِ

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَرْجِعُ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْرَسِ وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ دَخَلَ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ السُّفْلَى) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ *

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْدِيمِ الْيَمِينِ﴾

فِي كُلِّ مَا هُوَ مِنْ بَابِ التَّكْرِيمِ كَالْوُضُوءِ وَالنَّسْلِ ﴿

إِلَى الْمَغْفِرَةِ وَالرِّضَا أَوْ لِحُسْنِ (١) الرَّجْمَةِ وَرَجَّحَهُ بَعْضُ أَهْلِ التَّحْقِيقِ فِيهِ وَأَمَّا نَدَبُ ذَلِكَ حَتَّى لَمْ يَشَارِكْهُ فِي شَيْءٍ مَا ذَكَرْنَا تَقَرَّرَ تَأْسِيسًا بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالرَّمْلِ وَالِاضْطِبَاعِ هـ (وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ) قَالَ السَّمُودِيُّ فِي الْخُلَاصَةِ يُضَافُ إِلَيْهَا مَسْجِدُ ذِي الْحُلَيْفَةِ (وَيَدْخُلُ مِنْ طَرِيقِ الْمَعْرَسِ) بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتْحُ الْمِهْمَلَةِ وَالرَّاءِ الْمَشْدُودَةِ آخِرُهُ مِهْمَلَةٌ قَالَ السَّمُودِيُّ فِي مَسْجِدِ الْمَعْرَسِ (وَإِذَا دَخَلَ مَكَّةَ) أَيْ دَخُولُ (كَانَ يَدْخُلُ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا) أَيْ مِنَ الْحِجُونَ الثَّانِي (وَيَخْرُجُ مِنَ الثَّنِيَّةِ) بِفَتْحِ الْمَثْلَثَةِ وَكَسْرِ النُّونِ وَتَشْدِيدِ التَّحْتِيةِ الطَّرِيقِ الضَّيْقَةِ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ (السُّفْلَى) هِيَ الْمَسْمَاةُ بِالشَّيْبِكَةِ وَحِكْمَةُ ذَلِكَ الذَّهَابُ مِنْ طَرِيقِ وَالْعُودِ مِنْ أُخْرَى لِمَا ذَكَرَ مِنَ الْحُكْمِ وَخَصَّتِ الْعُلْيَا بِالْإِدْخَالِ لِقَصْدِ الدَّخُولِ مَوْضِعَ عَالِي الْمَقْدَارِ وَالْخَارِجِ عَكْسَهُ وَلِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ حِينَ قَالَ «فَاجْعَلْ أَفْتَدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ» عَلَى الْعُلْيَا كَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَهُ السَّيْلِيُّ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

﴿بَابُ اسْتِحْبَابِ تَقْدِيمِ الْيَمِينِ فِي كُلِّ مَا هُوَ مِنْ بَابِ التَّكْرِيمِ﴾

لِكِرَامَتِهَا (كَالْوُضُوءِ) فَيُقَدِّمُ السَّائِمَ الْيَمِينِ مِنْ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ نَحْوِ أَنْ تَطْعَ الْإِيمَنُ مَطْلَقًا مِنْ جَبِينِهِ وَخَدَيْهِ وَطَرْفِ رَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ وَيَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ (وَالْغَسْلُ) فَيُقَدِّمُ الْجَانِبَ الْإِيمَنَ الْمَقْبَلَ مِنْهُ وَالْمُدْبِرَ عَلَى الْجَانِبِ الْإَيْسَرِ كَذَلِكَ بِخِلَافِ غَسْلِ الْمَيْتِ فَيَغْسِلُ مِنْهُ الْجَانِبَ الْمَقْبَلَ

والتيمُّمِ وَلِبْسِ الثَّوْبِ والنعلِ والخفِّ . والسرَّ أو يَلِ ودُخُولِ المسجدِ
والسَّوَاكِ والاكتحالِ وتَقْلِيمِ الاظفارِ وقَصِّ الشاربِ وَنَتْفِ الْإِبْطِ
وَحَلْقِ الرَّأْسِ وَالسَّلَامِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالْمَصَافِحَةِ
وَاسْتِلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَالخُرُوجِ مِنَ الْخَلَاءِ وَالْأَخْذِ وَالْعَطَاءِ

ثمَّ الْإِيسِرُ كُنْكَثَ ثُمَّ يَحْرَفُهُ عَلَى جَنْبِهِ الْإِيسَرُ وَيَغْسِلُ الْجَانِبَ الْمُدْبِرَ ثُمَّ يَحْرَفُهُ عَلَى
جَنْبِهِ الْإِيمَنِ فَيَغْسِلُ الْجَانِبَ الْإِيسَرَ مِنْهُ وَفَارِقَ الْحَيِّ الْمَيْتَ فِيمَا ذَكَرَ بَعْسَرُ غَسَلِ
جَانِبِي الْيَمِينِ مَعًا بِالنِّسْبَةِ لِلْبَيْتِ وَسَهْوَلَتِهِ فِي الْحَيِّ (وَالْتِيمُّمِ) وَهُوَ كَالْوَضُوءِ فِيمَا سَبَقَ مِنْ
التَّفْصِيلِ (وَلِبْسِ الثَّوْبِ) فَيَدْخُلُ كَمَهُ الْإِيمَنِ قَبْلَ الْإِيسَرِ (وَالنَّعْلِ وَالْخَفِّ
وَالسَّرَاوِيلِ) فَيَدْخُلُ الرَّجُلَ الْيَمْنِيَّ قَبْلَ الْيُسْرِيِّ وَالسَّرَاوِيلَ قَبْلَ لَفْظِ جَمْعٍ لَا وَاحِدَ
لَهُ وَقِيلَ أَنَّهُ جَمْعُ سُرُوَالَةٍ (وَدُخُولِ الْمَسْجِدِ) فَيَنْزِعُ الرَّجُلَ الْيُسْرِيَّ مِنَ النَّعْلِ أَوَّلًا
وَيَجْعَلُهَا عَلَى ظَهْرِهَا ثُمَّ الْيَمْنِيَّ فَيَقْدُمُهَا إِلَى الْمَسْجِدِ ثُمَّ الْيُسْرِيَّ (وَالسَّوَاكِ) فَيَبْدَأُ
بِجَانِبِ الْفَمِ الْإِيمَنِ وَيَكُونُ إِمْسَاكُ السَّوَاكِ بِالْيَدِ الْيَمْنِيَّةِ (وَالْاِكْتِحَالِ) فَيَبْدَأُ بِالْيَمْنِيَّةِ
ثَلَاثًا ثُمَّ بِالْيُسْرِيَّةِ كَذَلِكَ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ ابْنُ حَجَرٍ الْهَيْشَمِيُّ فِي الْإِمْدَادِ (وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ
وَقَصِّ الشَّارِبِ) الشَّعْرُ النَّابِتُ عَلَى الشَّفَةِ الْعُلْيَا سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَلْقَى الْمَاءَ
حِينَ الشَّرْبِ (وَحَلْقِ الرَّأْسِ) ظَاهِرُ عُمُومِهِ وَلَوْ فِي غَيْرِ نَسْكَ كَمَا عَتَادَهُ النَّاسُ مِنْ
حَلْقِهِ مَطْلَقًا فَيَسْنُ الْبَدَأَ بِالْيَمِينِ (وَالسَّلَامِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالْأَكْلِ) فَيَأْكُلُ بِالْيَمِينِ
وَقِيلَ أَنَّهُ بِهَا وَاجِبٌ لِحَدِيثِ رَاعِي الْبِرِّ (وَالشَّرْبِ) وَهُوَ ادْخَالُ الْمَائِعِ إِلَى الْجَوْفِ
فَيَأْخُذُ يَدَهُ الْيَمْنِيَّةَ إِنْ كَانَ الشَّرْبُ بِهَا أَوْ يَأْخُذُ نَحْوَ الشَّرْبَةِ بِهَا (وَالْمَصَافِحَةِ
وَاسْتِلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ) اقْتِعَالُ قِيلَ مِنَ السَّلَامِ بِمَعْنَى التَّحِيَّةِ وَقِيلَ مِنَ السَّلَامِ
بِالْكُسْرِ بِمَعْنَى الْحِجَارَةِ لِمَا فِيهِ مِنْ لَمْسِهَا (وَالخُرُوجِ مِنَ الْخَلَاءِ) أَيِ الْحُلِيِّ الَّذِي
أَرَادَهُ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ مِنْ خَلَاءٍ أَوْ فُضَاءٍ (وَالْأَخْذِ وَالْعَطَاءِ) أَيِ الْإِعْطَاءِ فَيَسْتَحِبُّ
كَوْنُ كُلِّ مِنَ الْمُنَاوَلَةِ إِعْطَاءً وَأَخْذًا بِالْيَمْنِيَّةِ وَظَاهِرُ عُمُومِهِ وَلَوْ كَانَ لَا كَرَاهَةَ فِيهِ وَلَا

وغير ذلك مما هو في معناه . ويستحب تقديم اليسار في ضد ذلك
 كالامتخاط والبصاق على اليسار ودخول الخلاء والخروج من
 المسجد وخلع الخف والنعل والسر أو يلبس الثوب والاستنجاء وغسل
 المستذرات وأشباه ذلك

«قال الله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرءوا كتابيه»

اهانة (وغير ذلك) أى ماذكر (مما هو في معناه) من باب التكريم (ويستحب
 تقديم اليسرى في ضد ذلك) أى المذكور مما هو من باب الاهانة لاستقذارها
 (كالامتخاط والبصاق) بضم الباء وهو البزاق مصدر بزق من باب قعد والصاد
 ابدال منه كما في المصباح (على اليسار) متعلق بمحذوف حال منها أى كائنين من
 جهته نعم ان كان بالروضة الشريفة النبوية أو كان على يساره أحد فليفعل ذلك بين
 يديه (ودخول الخلاء) أى المحل المراد لقضاء الحاجة (والخروج من المسجد)
 فيخرج اليسرى منه ويضعها على ظهر النعل ثم اليمنى ويلبسها اولاً ثم يلبس
 اليسرى (وخلع الخف والنعل والسر أو يلبس الثوب) وذلك لان بقاء العضو في
 الثوب كرامة واليمنى احق بها وضده اهانة واليسرى أليق بها (والاستنجاء)
 بالحجر أو الماء (وفعل المستذرات) كإزالة الاوساخ من نحو بدنه فليكن باليسرى
 (وأشباه ذلك) المذكور وسكت عما لا تكرمه فيه ولا اهانة كدخول المنزل وقد
 اختلف فيه فقيل انه باليمنى نظراً لعدم وجود الاهانة المقتضية لليسرى وقيل
 باليسرى لفقدان التكريم المقتضى بها والراجح الاول (قال تعالى فاما من اوتي كتابه
 بيمينه) وهم جميع المؤمنين ولو عاصيا كما ذكره جمع وألف فيه السيد السمهودى مؤلفاً ودعه
 فتاويه ولكن قال الحافظ ابن عطية في تفسيره الظاهر ان ذلك يكون للعاصى بعد خروجه
 من النار وفيه ندب تناول الكتاب لغيره من سائر المكرمات باليمنى (فيقول هاؤم اقرءوا
 كتابيه) قال ابو حيان في تفسيره النهر قال الكسائى يقال هاؤ (١) للرجل والاثنين رجلين أو

الآياتِ وَقَالَ تَعَالَى (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ
 الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) * وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ « كَانَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ التَّيْمَنُ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ
 وَتَرْجُلِهِ وَتَعْمَلِهِ » مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْهَا قَالَتْ « كَانَ يَدْرُسُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أمرأتين هاؤمًا وللرجال هاؤمًا بهمز مكسورة بغير ياء والنساء هاؤن ومعنى هاؤم خذوا
 وهاؤم وإن كان مدلولها تعالوا فهي متعدية إليه بواسطة إلى وكتابه يطلبه هاؤم وقرأوا
 والبصريون يعملون أقرأوا والكوفيون يعملون هاؤم . وفي الآية دليل على جواز
 التنازع بين الفعل والاسم اهـ وقوله (الآيات) يجوز قراءته بالرفع والنصب بالخفض
 كما تقدم توجيهه وباقي الآيات لاتعاق لها بموضوع الباب وإنما فيها ثناء على
 الآخذين الكتب باليمين . (وقال تعالى فأصحاب الميمنة) هم الذين عن يمين العرش
 أو كانوا عن يمين آدم عند إخراج ذريته من ظوره (١) أو الذين يؤتون كتبهم
 بآيمانهم أو أصحاب المنزلة السنية أو أصحاب اليمين (ما أصحاب الميمنة) أى ما
 أسعدهم وأعظم ما يحازون به (وأصحاب المشأمة) يقابل الميمنة بالمعاني (ما
 أصحاب المشأمة) أى ما أشقاهم وأشدّ عذابهم * (وعن عائشة رضى الله عنها قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن) أى استعمال اليمين (فى شأنه) أى
 فى حاله المهتم به شرعاً (كله) وأبدل من شأنه بإعادة العامل قوله (فى طهوره) بدل
 بعض من كل وهو بضم الطاء المهملة استعمال الماء للتطهر وبفتحها الماء المتطهر به
 فيكون على تقدير مضاف وتقدم بيان التيمن المطلوب فيه (وترجله) بتشديد الجيم
 أى تسريحه شعر رأسه (وتنعله) أى ادخاله رجله فى النعل وقيس بما فى الخبر كل
 ما كان من باب التكريم فاستحب كونه باليمين وأخذ من مفهومه ومن . منطوق
 حديثها استحباب كون اليسرى لما كان من باب الالهانة (متفق عليه .) وعنهما قالت
 كان يد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا فى الأصول بحذف تاء التأنيث لأن

اليمنى لظهوره وطعامه وكانت يده اليسرى إخلالته وما كان من أذى»
 حديث صحيح رواه أبو داود وغيره بأسناد صحيح * وعن أم عطية
 رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهن في غسل ابنته رضي
 الله عنها (ابدأن بما منها وماضع الوضوء منها) متفق عليه * وعن

ثابت اليد مجازي (اليمنى لظهوره) بالضم ويجوز الفتح على تقدير مضاف (وطعامه)
 أى تناوله (وكانت) أثبتت التاء تفننا في التعبير لفصاحتها (يده اليسرى لإخلالته)
 أى لما فيه من استنجا وتناول أحجار وإزالة أقدار (وما كان من أذى) بالتوين
 كتنحية نحو بصاد ومخاط ومنه تنحية نحو قل (حديث صحيح رواه أبو داود) في
 سننه (بأسناد صحيح. وعن أم عطية) بفتح المهملة الأولى وكسر الثانية اسمها
 نسيية بالتصغير ويقال بالتكبير بنت كعب وقيل بنت الحارث مدنية ثم سكنت
 البصرة وكانت تغسل الميتات في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشاركها في
 النسب أم عمارة نسيية بنت كعب الأنصارية وليس لأم عمارة حديث في
 الصحيحين وروى لأم عطية عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعون حديثاً أخرج
 منها في الصحيحين تسعة أحاديث اتفقا على سبعة وانفرد البخاري بحديث ومسلم
 بآخر وخرج عنها الأربعة وروى عنها محمد وحفصة ابن سيرين وعبد الملك بن
 عمير. ووقع في صحيح البخاري ما يوهم أن نسيية غير أم عطية وقد بين البخاري
 عقب ذلك الحديث أنها هي (رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهن
 في غسل ابنته) زينب وقيل أم كلثوم (رضي الله عنها ابدأن) بصيغة أمر خطاب
 جماعة النسوة والخطاب لأم عطية ومن معها من الغاسلات والمعينات عليه بنحو
 الصب والامر للندب (بما منها) جمع ميمنة فقيه استحباب التيامن في غسل الميت
 كاستحبابه في غسل الحي وسبق كيفية ذلك فيهما (وماضع الوضوء منها) لشرف
 أعضاء الوضوء على باقي البدن (متفق عليه) وهو قطعة من حديث طويل * (وعن

أبي هريرة رضي عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إذا أنتمل أحدكم فليبدأ باليمن وإذا نزع فليبدأ بالشمال. اليمنى أو لهما تمل وأخرهما تنزع) متفق عليه * وعن حفصة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجعل يمينه لطعامه وشرا به

أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اتعل أحدكم أي أراد أحدكم ياء، شير الامة الاتعل وله ارادة اس الحف كما تقدم (فليبدأ باليمن) في ادخال النمل لانه كراهة وهي أ- ق بها (وإذا نزع) أي أراد النزع لها (فليبدأ بالشمال) لان بقاء الرجل في النمل كراهة وتقدم أنه أحق بها (التي) (البي أو لهما) بالنصب ظرف لقوله (تنزع) بالفوقية خبر تكون (وأخرهما) بالنصب ظرف لقوله (تنزع) فقيه عطف على معمولي عامين مختلفين وهو جائز اتفاقا والخبر على الخبر والظرف على الظرف وجملة لتكن الخ كالتأكيد لما قبلها أو للاجمال له (متفق عليه) كذا في النسخ من الرياض والذي في الجامع الصغير الاقتصار على رمز مسلم دون البخاري وزاد فيه أنه أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه اه ثم رأيت البخاري أوردته كما قال المصنف في كتاب اللباس من صحيحه ولعل سقوط رمز البخاري من الجامع الصغير ان لم يكن من الكتبة غفل حال الكتابة عن كونه فيه ولا عيب على الانسان في النسيان * (وعن حفصة) أم المؤمنين واستغنى عن ذلك بقوله (رضي الله عنها) فليس في الصحاحيات من يسمى بذلك غيرها وهي بنت عمر بن الخطاب العدوية، أمها وأم اخيها عبد الله زينب بنت مظعون أخت عثمان بن مظعون وكانت حفصة من المهاجرات وكانت كما تقدم قبل النبي صلى الله عليه وسلم عند خنيس بن حذافة السهمي وكان بمن شهد بدرًا وتوفي بالمدينة وتزوجها النبي صلى الله عليه وسلم عند أكثر الغلاء سنة اثنتين من الهجرة بعد عائشة وطلقها ثم راجعها بأمر جبريل له بذلك وقال له انها صوامة قوامه وانها زوجك في الجنة توفيت حين بايع الحسن معاوية سنة احدى وأربعين وقيل سنة خمس وأربعين وقيل غير ذلك اه ملخصا من أسد الغابة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجعل يمينه لطعامه وشرا به)

وثيابه ويحمل يساره لياسوى ذلك» رواه أبو داود وغيره . وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إذا لبستم وإذا توضأتم فابدؤا بيمينكم) حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي بأسناد صحيح . وعن أنس رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى منى فأتى الجرة فرماها ثم أتى منزله بمنى ونحر ثم قال للحلاق

فيوصل بها الطعام والشراب الى فيه (وثيابه) فدخل اليد اليمنى فى القميص والرجل اليمنى فى السروال قبل اليسرى (ويحمل اليسرى لما سوى ذلك) أى سوى ما ذكر وما فى معناه من كل ما هو من باب التكريم فيقتضى التيسر فيما لا كرامة له ولا اهانة أو ما فى معناه مما لا اهانة فيخص التيسر بما فيه الاهانة ويقرب هذا حديث عائشة السابق «وكانت اليسرى لخلائه وما كان من أذى» (رواه أبو داود والترمذي بأسناد صحيح) رواه فى الجامع الصغير عنها بلفظ كان يجعل يمينه لا كله وشربه وضوئه وثيابه وأخذ عطاءه وشماله لما سوى ذلك وقال رواه أحمد (وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا لبستم) أى أردتم اللبس (وإذا توضأتم) أى أردتم أعماله (فابدؤا بيمينكم) جمع أيمن وهو خلاف اليسر فيدخل الجانب الايمن فى نحو القميص قبل اليسر ويقدم اليمنى من يديه ورجليه فى الوضوء وغير السلام يتيامن فى جميع أعمال الوضوء كما تقدم (حديث صحيح رواه أبو داود والترمذي بأسناد صحيح) ورواه ابن حبان كما فى الجامع الصغير (وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى منى) بالصرف وتركه باعتبار ارادة البقعة والمكان (فأتى الجرة) والمعهوده هى جرة العقبة أى من غير تراخ عند وصوله الى منى (فرماها ثم أتى منزله بمنى) وهو ما بين مسجد الخيف ومحل النحر المشهور وإلى الاول أقرب من يمين الصاعد الى عرفة (ثم قال للحلاق واسمه

خَذَ وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ الْإِيْمَنِ . ثُمَّ إِلَى الْإِيْسَرِ ثُمَّ جَعَلَ يَعْطِيهِ النَّاسَ (مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَفِي رِوَايَةٍ لِمَا رَمَى الْجَمْرَةَ وَنَحَرَ نُسْكَهُ وَحَلَقَ نَآوِلَ الْخَلْقِ شِقَّهُ الْإِيْمَنِ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْإِنصَارِيَّ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ ثُمَّ نَآوَلَهُ الشَّقَّ الْإِيْسَرَ فَقَالَ احْلُقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا

مَعْمَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيِّ وَقِيلَ خِرَاسُ بْنُ أُمَيَّةَ الْكَلْبِيِّ (خَذَ) أَيِ الرَّأْسِ لِحْلَقِهِ (وَأَشَارَ إِلَى جَانِبِهِ) أَيِ جَانِبِ الرَّأْسِ (الْإِيْمَنِ) فِيهِ الْبَدَنُ يَمِينُ الْمُحَلَّقِ وَهُوَ شَقُّ رَأْسِهِ وَعَلَيْهِ الْجَمْهُورُ وَقِيلَ يَمِينُ الْخَالِقِ وَهُوَ شَقُّ رَأْسِ الْمُحَلَّقِ الْإِيْسَرُ وَعَلَيْهِ أَبُو حَنِيفَةَ (ثُمَّ الْإِيْسَرُ ثُمَّ جَعَلَ) أَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِسْنَادُ إِلَيْهِ بِجَاذِي لَمَّا يَأْتِي فِي الْحَدِيثِ بَعْدَ أَنْ ذَلِكَ مِنْ فِعْلِ أَبِي طَلْحَةَ (يَعْطِيهِ) أَيِ بَعْضِهِ لَمَّا يَأْتِي فِيهِ أَيْضاً (لِلنَّاسِ) لِيَكُونَ بَرَكَةٌ بَاقِيَةٌ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ وَلِيَذْكُرُوهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَأَوْا ذَلِكَ فَانَّهُ أَشَارَ لَهُمْ فِي هَذِهِ الْحِجَّةِ مَرَاراً إِلَى قُرْبِ أَجَلِهِ بِقَوْلِهِ لَعَلَّكُمْ لَا تَلْقَوْنِي بَعْدَ عَامِكُمْ هَذَا وَبِاقْتِصَارِهِ عَلَى نَحْرِ ثَلَاثِ وَسْتَيْنَ نَاقَةٍ مِنْ بَدَنِهِ ، وَقَدْ أَدْرَكَتْ شَعْرَةٌ تَزَارُ ، اتَّفَقَ الْخَلْقُ مِنَ السَّلَفِ عَلَى أَنَّهَا مِنْ شَعْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ فَقَدَتْ لَمَّا سَرَقَ بَيْتَ صَاحِبِهَا (مَتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ذَكَرَهُ الْمِزْيُ (وَفِي رِوَايَةٍ) عِنْدَ مُسْلِمٍ (لِمَا رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَنَحَرَ نُسْكَهُ) بَضْمَتَيْنِ وَيَحْوِزُ اسْكَاكِنَ الثَّانِي أَيِ هَدِيَّةِ الذِّي سَاقَهُ مَعَهُ (وَحَلَقَ) أَيِ بَعْدَ نَحْرِهِ (نَآوَلَ) الْخَلْقَ شِقَّهُ الْإِيْمَنِ فَحَلَقَهُ ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْإِنصَارِيَّ (وَاسْمُهُ زَيْدُ بْنُ سَهْلٍ زَوْجُ أُمِّ أَنْسَ بْنِ مَالِكٍ) (وَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ) لِأَنَّهُ كَانَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَزِيدُ خُصُوصِيَّةٍ وَحُبَّةٌ بِهِ وَبِأَهْلِهِ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِمْ مِنَ الْإِنصَارِ وَلَا لَكَثِيرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَلِنَا خُصَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَفْنِهِ لَبَنَتُهُ أَمْ كَثُومٌ وَزَوْجَاهُ عَثْمَانُ حَاضِرٌ وَلِنَا خُصَّ الصَّحَابَةُ بِأَنَّهُ الَّذِي حَفَرَ الْقَبْرَ الشَّرِيفَ وَأَلْحَدِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَنَى فِيهِ اللَّابِنَ (ثُمَّ) أَيِ بَعْدَ أَنْ نَآوَلَ أَبَا طَلْحَةَ (نَآوَلَهُ) أَيِ الْخَلْقِ (الْإِيْسَرَ) فَقَالَ احْلُقْ فَحَلَقَهُ فَأَعْطَاهُ أَبَا

طلحة فقال أقسمه بين الناس .

(كتاب آداب الطعام)

(باب التسمية في أوله والحمد في آخره)

عن عمرو بن أبي سلمة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «سم الله وكل يمينك وكل مما يليك» متفق عليه .

طلحة فقال أقسمه بين الناس) لكن في رواية لمسلم أن الشعر الذي قسمه بين الناس شعر رأسه اليمين وأن الذي أعطاه أبا طلحة شعر شق الرأس اليسر وقد أشار إلى ذلك الآتي في شرح مسلم فقال أعطاه لأبي طلحة ليس مخالفا لقوله فرقه بين الناس لاحتمال أن يكون أعطاه له لفرقه بينهم وينبغي النظر في اختلاف الرواية في الجانب اليسر ففي الأولى أنه فرقه كاليمين وفي الثانية أنه أعطاه أم سليم وهي امرأة أبي طلحة والجمع بين الروايات والله أعلم .

﴿كتاب آداب الطعام﴾

المراد منه ما يقابل الشراب ولا فيطلق لغة على كل ما يساغ فيدخل فيه الشراب كما في المصباح .

﴿باب التسمية في أوله﴾

أي عند استعماله (والحمد في آخره) عن عمرو بن أبي سلمة (ريبت رسول الله صلى الله عليه وسلم من أم سلمة) رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (سم الله) أي اذكر اسم الله قال المصنف وأفضله بسم الله الرحمن الرحيم ونازعه الحافظ ابن حجر بأنه لم يرد ما يدل لذلك (وكل يمينك) لأنها لما ليس من باب الاهانة وهذا منه وسيأتي الخلاف في وجوبه (وكل مما يليك) أي إذا كان الطعام لونا واحداً فإن كان ألواناً جاز الأكل من جميع الجوانب (متفق عليه) رواه البخاري ومسلم في الأطلعمة ورواه النسائي وابن ماجه ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه .

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِذَا
أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِذَا نَسِيَ أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى
فِي أَوَّلِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

أَيْضاً مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ (وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ) أَيْ شَرَعَ وَهُوَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ بِلَفْظِ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ
طَعَاماً وَقَالَ فِي آخِرِهِ فَلْيَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ عَلَى أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ لَكِنْ قَالَ بَعْضُ شُرَاحِهِ أَنَّ
زِيَادَةَ عَلَى فِيهِ فِي بَعْضِ النُّسخ (فَلْيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى) بَأَن يَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ وَظَاهِرُ إِطْلَاقِ الْحَدِيثِ شَامِلٌ مَا لَوْ أَتَى عِنْدَ ارَادَةِ أَكْلِهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
« وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ » أَيْ تَنْتَرِكُونَهَا مِنَ الْبِرِّ الَّذِي تَأْمُرُونَ بِهِ الْغَيْرِ بِلَفْظِ الْجَلَالَةِ
(فَأَنْ نَسِيَ) يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ مَا يَقَابِلُ الْعَمْدَ وَهُوَ الْمُتَبَادِرُ فَالتَّارِكُ عَمْداً لَا يَأْتِي بِهَا
أَثْنَاءً وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ يَأْتِي بِهَا أَيْضاً وَلَا مَفْهُومَ لِقَيْدِ النَّسْأِ لِأَنَّهُ جَرَى عَلَى الْغَالِبِ أَنَّ
شَأْنَ الْمُؤْمِنِ أَنَّهُ لَا يَتْرَكَ ذِكْرَ اللَّهِ عَلَى طَعَامِهِ الْإِنْسَانِيَّ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ التَّرَكُّ
كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ » أَيْ تَنْتَرِكُونَهَا مِنَ الْبِرِّ الَّذِي تَأْمُرُونَ بِهِ الْغَيْرِ
فَيَشْمَلُ ذَلِكَ (أَنْ يَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى فِي) أَيْ عِنْدَ (أَوَّلِهِ فَلْيَقُلْ) نَدْباً (بِسْمِ اللَّهِ)
أَيْ آكَلَ (أَوَّلُهُ وَآخِرُهُ) الْمُرَادُ بِهِمَا مَا يَشْمَلُ سَائِرَ الْأَجْزَاءِ وَنَصِبُهُمَا عَلَى نَزْعِ
الْخَافِضِ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ) وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ
وَوَظَاهِرُ الْخَبَرِ يَتَنَاوَلُ مَا بَعْدَ الْفَرَاغِ وَأَخَذَ بِعِدَّتِهِ جَمْعٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَقَالُوا فَارْقَ عَدَمِ
اسْتِحْبَابِ ذَلِكَ بَعْدَ تِمَامِ الْوُضُوءِ بِأَنَّ الْقَصْدَ مِنْهَا فِيهِ عَوْدُ الْبِرِّ كَمَا عَلَيْهِ وَذَلِكَ أَنْتَهَى
بِتِمَامِهِ وَالْقَصْدُ مِنْهَا هُنَا مَنَعَ الشَّيْطَانَ مِنَ الطَّعَامِ فَلْيَتَقَيَّأْ مَا أَكَلَهُ قَبْلَهَا لِمَا أَتَى بِهِ بَعْدَ
مِنْهَا . وَمَشَى ابْنُ رِسْلَانَ فِي شَرْحِ أَبِي دَاوُدَ وَأَرْجَعَ آخَرُونَ عَلَى خِلَافِهِ فَقَالُوا التَّقْدِيرُ
فَلْيَقُلْ فِي أَثْنَاءِهِ لَا يَعْدُهُ فَلَا يَسْتَحِبُّ (وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ

صلى الله عليه وسلم يقول إذا دخل رجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء وإذا دخل فلم يذكر الله تعالى عند دخوله قال الشيطان أدركتم المبيت وإذا لم يذكر الله تعالى عند طعامه قال أدركتم المبيت والعشاء رواه مسلم وعن حذيفة رضي الله عنه قال « كنا

الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا دخل الرجل ذكر لانه لا يشرف والا فالمرأة في جميع ما ذكر في الحديث مثله (بيته) أى منزله ولو كان خيمة وظاهر أن المراد دخوله في المساء بدليل المبيت والعشاء إذ أن قبله الغذاء والفقور (فذكر الله تعالى) أى اسمه بأن قال بسم الله (عند دخوله) يحتمل أن يراد عند ارادة الدخول ويحتمل عند نفس الدخول الذى ابتداءه الولوج فى المنزل (وعند طعامه) أى تناوله له (قال الشيطان) لا أعوانه على سبيل الاخبار (لا مبيت لكم ولا عشاء) ويحتمل أن يكون دعاء على الداخل وأهله إذ فاتهم كلا من المبيت والعشاء بما أتى به من الذكر لكن شيان الشيطان فيه كما قال تعالى « وما دعاء الكافرين الا فى ضلال » (وإذا دخل ولم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان أدركتم المبيت) إطلاقه يقتضى تمكنه من المبيت عند تركه الذكر حال الدخول وإن أتى به بعد ويحتمل أنه مقيد بما إذا لم يأت به بعد والا فلا سبيل لهم اليه قياما على التسمية أثناء الطعام (وإذا لم يذكر اسم الله عند طعامه) أى تركه كذلك عند الطعام أيضا (قال) أى الشيطان لا أعوانه (أدركتم المبيت) أى مكان الليات ويجوز أن يكون مصدرا اسميا (والعشاء رواه مسلم) فى كتاب الاطعمة من صحيحه ورواه أبو داود والترمذى والنسائى ومدايره عندهم على أبو جريح عن ابن الزبير عن جابر (وعن حذيفة رضي الله عنه قال كنا

إذا حضرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً لم نضع أيدينا حتى
يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضع يده وإنا نحضرنا معه مرة
طعاماً فجاءت جارية كأنها تدفع فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدها ثم جاء أعرابي كأنما يدفع فأخذ
بيده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان يستحل الطعام

إذا حضرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً (التنوين فيه للشيوع فيشمل القليل
والكثير والحقير والجليل) لم نضع أيدينا (أي فيه) حتى يبدأ رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيضع يده (وذلك تأدب معه صلى الله عليه وسلم وقد قال تعالى «لا تقدموا بين يدي
الله ورسوله» وعمومه متناول لذلك) (وأنا حضرنا معه مرة طعاماً) معطوف على قوله
كنا (فجاءت جارية) يحتمل أن يكون المراد منها المعنى المشهور وهو ما يقابل
الحررة ولو عجزوا ويحتمل أن المراد به الشابة من الحرائر (كأنها تدفع) أي لشدة
سرعتها وهو بالفوقية وبصيغة البناء للمفعول وحذف الفاعل للجهل به (فذهبت)
عطف على جاءت (لتضع يدها في الطعام) أي قبل وضعه صلى الله عليه وسلم
يدها فيها (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدها) منحياً لها عن الطعام لئلا
يتوصل الشيطان بيدها إليه (ثم جاء أعرابي) ساكن البادية (كأنما) عدل إليه
عن قوله كأنها المناسب لعديله تفناً في التعبير وما كلفة مهياة للدخول لكان على
قوله (يدفع فأخذه بيده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشيطان)
يحتمل أن تكون أل جنسية فيشمل كل الشياطين ويحتمل كونها عهدية والمشار إليها
ابليس لأنه كبير أتباعه والاول أقرب وهو مأخوذ من شاط إذا احترق فنونه زائده
أو من شطن إذا بعد لبعده عن الخير فيه قولان (يستحل الطعام) أي يطلب حله

أَنْ لَا يُذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهِذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا
فَأَخَذَتْ يَدَهَا فَبَجَّاهَا بِهَذَا الْأَعْرَابِيِّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَأَخَذَتْ يَدَهُ وَالَّذِي
نَفْسِي يَدِرُ أَنَّ يَدَهُ فِي يَدِي مَعَ يَدَيْهِمَا ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى وَأَكْلَهُ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ أُمِّةَ بْنِ مَخْشِيٍّ الصَّحَابِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

أَيُّ لَيْتُمْكَنْ مِنْهُ وَقَوْلُهُ (أَنْ لَا يُذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ) عِلَّةُ اسْتِحْلَالِهِ وَالْجَارِ قَبْلَهَا
أَيُّ بَأْنَ لَا يُذَكَّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَحَذْفُ الْجَارِ مِنْ أَنْ وَكِي الْمَصْدَرِ بَيَانُ قِيَاسِ مَطْرَدِ
(وَانْهَ جَاءَ بِهِذِهِ الْجَارِيَةِ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذَتْ يَدَهَا) مَنَعَالَهُ مَا أَرَادَ (فَجَاءَ بِهِذَا
الْأَعْرَابِيُّ يَسْتَحِلُّ بِهِ فَأَخَذَتْ يَدَهُ) لَئِنْكَ (وَالَّذِي نَفْسِي يَدَهُ) أَيُّ بِقُدْرَتِهِ وَفِيهِ
اسْتِحْبَابُ الْقِسْمِ لِتَأْكِيدِ الْأَمْرِ عِنْدَ السَّمْعِ (أَنْ يَدَهُ) أَيُّ الشَّيْطَانِ (فِي يَدِي)
بِتَشْدِيدِ التَّحْتِيَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِتَخْفِيفِهَا (مَعَ يَدَيْهِمَا) كَذَا فِيمَا وَقَفْتُ عَلَيْهِ
مَنْ نَسَخَ الرِّيَاضَ وَالَّذِي فِي مَعْظَمِ الْأَصُولِ مِنْ مُسْلِمٍ يَدَهَا بِالْأَفْرَادِ قَالَ الْمَصْنَفُ
فِي شَرْحِهِ وَفِي بَعْضِهَا يَدَاهُمَا أَيُّ بِالتَّثْنِيَةِ فَهَذَا ظَاهِرٌ وَضَمِيرُ التَّثْنِيَةِ يَرْجِعُ لِلْجَارِيَةِ
وَالْأَعْرَابِيِّ وَعَلَى رَوَايَةِ الْأَفْرَادِ يَجُودُ الضَّمِيرُ عَلَى الْجَارِيَةِ . وَقَدْ حَكَمِي الْقَاضِي عِيَاضُ
أَنَّ الْوَجْهَ التَّثْنِيَّةَ . وَالظَّاهِرُ أَنَّ رَوَايَةَ الْأَفْرَادِ أَيْضًا مُسْتَقِيمَةٌ وَإِنْ إِبْرَاهِيمُ يَدَهَا لَا
يُنَاقِي يَدَ الْأَعْرَابِيِّ وَإِذَا صَحَّتِ الرُّوَايَةُ وَجِبَ قَبُولُهَا وَتَأْوِيلُهَا كَمَا ذَكَرْنَا هُ (ثُمَّ ذَكَرَ)
أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَكْلَهُ) ظَاهِرُ الْعُظْفِ بِالْوَاوِ شَامِلٌ
لِأَكْلِ الذِّكْرِ مُقَابِلًا لِلْأَكْلِ وَمَتَقَدِّمًا عَلَيْهِ وَتَبَاوُلُهُ لِلذِّكْرِ بَعْدَ الْأَكْلِ يَدْفَعُهُ الْمَقَامُ
(رَوَاهُ مُسْلِمٌ) فِي الْأَطْعَمَةِ أَيْضًا وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ أَيْضًا (وَعَنْ أُمِّةَ) بَضْمُ
الْهَمْزَةِ وَفَتْحُ الْمِيمِ وَتَشْدِيدُ التَّحْتِيَةِ (ابْنُ مَخْشِيٍّ) بَفَتْحِ الْمِيمِ وَسُكُونِ الْمَعْجَمَةِ الْأُولَى
وَكُسْرِ الثَّانِيَةِ (الصَّحَابِيُّ) وَصَفَهُ بِذَلِكَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) لِحَفَاءِ صَحْبَتِهِ عَلَى غَيْرِ أَهْلِ
الْحَدِيثِ وَهُوَ خَزَاعِي بَصْرِي يَكْنَى أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَالَهُ أَبُو نَعِيمٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَقَالَ ابْنُ مَنْدَةَ
الْحَزَاعِيُّ وَهُوَ مِنَ الْأَزْدِ وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ بَعْدَ ذِكْرِ حَدِيثِ الْبَابِ وَقَدْ
أَخْرَجَهُ الْثَلَاثَةُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنَ مَنْدَةَ وَأَبَا نَعِيمٍ وَلَا يَعْرِفُ لَهُ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ

قال « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ورجلٌ يأكل فلم
يسم حتى لم يبق من طعامه الا لقمة واحدة فلما رفعها الى فيه قال
بسم الله اوله وآخره فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال
ما زال الشيطان يأكل معي فلماذا كرر اسم الله استقاء ما في بطنه رواه
أبو داود والنسائي وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يأكل طعاماً في ستة من أصحابه فجاء أعرابي
فأكله بلقمتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إنه لو سمي لكفناكم

(قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ورجل يأكل) جملة اسمية حال
من اسم كان (فلم يسم حتى لم يبق من طعامه الا لقمة فلما رفعها الى فيه قال بسم الله)
يكتب باثبات الالف كما نبه عليه المصنف في شرح مسلم ولا يحذف الا من جملة
البسمة تخفيفاً لكثرة استعمالها (اوله وآخره) أى فيهما والمراد جميع أجزاء الطعام
(فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم) أى بعد ضحكه ولعل تراخى الاخبار ليكثر
التشوق للخبر فيكون أقر عندهم (قال ما زال الشيطان يأكل معي) أى في دوام
تناوله الطعام تاركا التسمية فيه (فلماذا كرر اسم الله استقاء ما في بطنه) قال العلماء
انما لم يجب غسل الاثاء مع أن القى نجس منجس لأن الخبر ليس فيه أن تقيؤه
يكون داخله فيجوز أن يكون خارجه ولا يجب الطهارة من الشكوك فيه (رواه أبو
داود) في الاطعمة من سننه (والنسائي) في الوليمة منها (وعن عائشة رضي الله عنها
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل طعاماً في) أى مع وهى في مثل هذا
المقام أبلغ (ستة من أصحابه فجاء) أى بعد تركهم لذلك الطعام وانقطاع نسبة ذكرهم
اسم الله عند تناوله عنه (أعرابي فأكله بلقمتين) الباء بمعنى في (فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أما إنه) أى الأعرابي أو ضمير الشأن (لو سمي لكفناكم) أى معه بأن

رواهُ الترمذى وقال حديثٌ حسنٌ صحيحٌ * وعن أبى أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ * أَنَّهُ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيْرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ غَيْرَ مَكْفَى وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ هَذَا رُبْنَا

يَبَارِكُ فِيهِ قَتَا كُلُّوْنَ وَيَأْكُلُ وَيَكْفَى الْجَمِيعَ لَكِنْ بَتَرَكَ التَّسْمِيَةَ عَلَيْهِ نَزَعَتْ مِنْهُ الْبَرَكَةُ حَتَّى أَكَلَ فِي لَقْمَتَيْنِ (رواهُ الترمذى) فِي الْإِطْعَمَةِ مِنْ جَامِعِهِ (وقال حديثٌ حسنٌ صحيحٌ * وعن أبى أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ) تَقْدِمُ ضَبْطَهَا وَمَعْنَاهَا (قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا) بِالنَّصْبِ مَفْعُولٌ مُطْلَقٌ (كَثِيرًا) بِالْمَثْلَةِ (طَيِّبًا) أَيْ مَنَزَهَا عَنْ سَائِرِ مَا يَنْقُصُهُ مِنْ رِيَاءٍ أَوْ سَمْعَةٍ أَوْ إِخْلَالٍ بِاجْلَالِ (مُبَارَكًا) بِصِيْغَةِ الْمَفْعُولِ نَائِبٌ فَاعِلُهُ قَوْلُهُ (فِيهِ) وَالْبَرَكَةُ الزِّيَادَةُ وَالنَّمَاءُ (غَيْرَ مَكْفَى) قَالَ الْمَصْنِفُ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ هَذِهِ الرِّوَايَةُ الصَّحِيْحَةُ الْفَصِيْحَةُ وَرَوَاهُ أَكْثَرُ الرِّوَاةِ بِالْهَمْزِ وَهُوَ فَاسِدٌ مِنْ حَيْثُ الْعَرَبِيَّةُ سَوَاءٌ كَانَ مِنَ الْكِفَايَةِ أَوْ كِفَاةِ الْإِنَاءِ كَمَا لَا يُقَالُ فِي مَقْرُوءٍ مِنَ الْقِرَاءَةِ مَقْرُوءٌ بِالْهَمْزِ (وَلَا مُسْتَغْنَى) بِصِيْغَةِ الْمَفْعُولِ (عَنْهُ) قَالَ صَاحِبُ الْمَطَالَعِ الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الطَّعَامِ قَالَ الْحَرْبِيُّ الْمَكْفَى الْإِنَاءُ الْمَقْلُوبُ لِلِاسْتِغْنَاءِ عَنْهُ كَمَا قَالَ غَيْرُ مُسْتَغْنَى عَنْهُ أَوْ لِمُدْمِهِ وَذَهَبَ الْخَطَّابِيُّ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهَذَا الدُّعَاءِ كُلُّهُ الْبَارِئُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَإِنَّ الضَّمِيرَ يَعُودُ إِلَيْهِ وَمَعْنَى غَيْرَ مَكْفَى أَنَّهُ يَطْعَمُ وَلَا يَطْعَمُ كَانَهُ عَلَى هَذَا مِنَ الْكِفَايَةِ وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ غَيْرُهُ فِي تَفْسِيرِ الْحَدِيثِ أَيْ أَنَّ اللَّهَ مُسْتَغْنَى عَنْ مَعِينٍ وَظَهِيرٍ (رُبْنَا) مَنْصُوبٌ عَلَى الْوَجْهِ الْآخِرِ بِالِاخْتِصَاصِ أَوْ الْمَدْحِ أَوِ الدُّعَاءِ كَانَهُ قِيلَ يَا رَبَّنَا اسْمَعْ حَمْدَنَا وَدُعَانَا. وَمَنْ رَفَعَهُ قَطْعَهُ وَجَعَلَهُ خَبْرًا وَكَذَا قَيْدُهُ الْأَصْلِيُّ كَانَهُ قَالَ ذَلِكَ أَوَانَتْ رَبَّنَا. وَيَصِحُّ فِيهِ الْجُرْعُ عَلَى الْبَدْلِيَّةِ مِنْ لَفْظِ الْجَلَالَةِ فِي قَوْلِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَذَكَرَ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي النَّهَايَةِ نَحْوَ هَذَا الْخِلَافِ مَحْتَصَرًا وَقَالَ مَنْ رَفَعَ رَبَّنَا فَعَلَى الْإِبْتِدَاءِ الْمُؤَخَّرِ أَيْ هُوَ رَبَّنَا غَيْرَ مَكْفَى وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْهُ وَعَلَى هَذَا يَرْفَعُ غَيْرُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السَّكْلَامُ رَاجِعًا إِلَى الْحَمْدِ كَانَهُ قَالَ حَمْدًا كَثِيرًا غَيْرَ مَكْفَى وَلَا مُسْتَغْنَى عَنْ هَذَا الْحَمْدِ أَهْكَامُ الْمَصْنِفِ مَا خَصَّ وَقَدْ زِدْتَهُ وَضُوحًا فِي شَرْحِ

رواه البخاري * وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه قال «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل طعاماً فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه» رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن

الاذكار (رواه البخاري) اورده في الاذكار كذلك وزاد فيه بعد قوله غير مكفي ولا مودع قال وقال غيره اذا رفع مائدة قال الحمد لله الذي كفانا وآوانا غير مكفي ولا مكفور (وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل طعاماً ظاهر عزمه ولو على وجه التداوى لشمول الطعام له لغة وشرعاً كما ذكره الفقهاء في باب الربا وعدم حث من حلف لا يأكل طعاماً بتناوله من حيث ان مدار الايمان على العرف وهو لا يعده طعاماً (فقال) اي عقب الفراغ كما تسمى اليه الفاء (الحمد لله الذي اطعمني هذا الطعام ورزقنيه) عطف على اطعم عطف عام على خاص (من غير حول) اي حيلة (مني ولا قوة) اشار به الى طريقتي التحصيل للطعام فان القوى يأخذ ظاهراً بقوته والضعيف يحتال على تحصيل قوته فأشار بالذكر المذكور إلى أن حصول ذلك بمحض الفضل لا دخل في ذلك لغيره سبحانه (غفر) بالبناء للجهول (له ما تقدم من ذنبه) ظاهره ولو كبراً لكنه مقيد عندنا بالصغائر غير التبعات (رواه أبو داود) في اللباس (الترمذي) في البر والصلة (وقال حديث حسن) قال المزني في الاطراف ورواه ابن ماجه في الاطعمة ومداره عندهم على أبي مرحوم عبد الرحيم بن ميمون عن سهل عن معاذ ابن أنس عن أبيه وقال السيوطي في الجامع الصغير بعد أن رواه بزيادة ومن ليس ثوباً فقال الحمد لله الذي كساني هذا ورزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال حسن غريب والطبراني في الكبير وابن السني والحاكم عن سهل عن معاذ بن أنس عن أبيه اه

باب لا يعيب الطعام واستحباب مدحه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال «مأاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً قط إن اشتهاه أكله وإن كرهه تركه» متفق عليه * وعن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم قالوا ما عندنا إلا خل فدعا به فجعل

(باب)

بالتنوين ويجوز بتركه وإضافته إلى قوله (لا يعيب) أي الإنسان (الطعام) على تقدير مضاف أي استحباب عدم إعابة الطعام وعطف عليه قوله (واستحباب مدحه) وذلك لأن الأول أن كان فيه منع للشر فتمنع التعرض لصنع من أحسن كل شيء خلقه وإن كان فيه منع لهما ففيه كسر قلب صاحبه والمدح فيه الثناء على الله سبحانه وجبر قلب الصانع (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال مأاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً قط) أي في زمن من الأزمنة وذلك لأن إعابة الطعام إنما تكون من الترفه والرعونة وليس منها قوله في الضب أني أعافه لآئته أخبار عن طبعه لا إعابة للطعام (إن اشتهاه أكله وإن كرهه) أي من جهة الطبع (تركه) من غير ذم له (متفق عليه) وعن جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل أهله الأدم بضمين ويجوز التسكين للثاني تخفيفاً جمع إدام بوزن كتاب وهو ما يؤدم به مأثماً كان أو جامداً كما في المصباح وفيه تجوز معاملته بعد تسكين ثانيه معاملة المفرد فجمع على إدام مثل قفل وأقفال وسبب سؤاله لهم ما جاء أن أهله صلى الله عليه وسلم قدموا له خبزاً فقال ما من إدام (فقالوا ما عندنا إلا خل) استثناء مفرغ من عام شامل لسائر الأدم أي ليس عندنا أدم إلا خل (فدعا به) أي أمر بإحضاره (فجعل) أي

يَا كُلُّ وَيَقُولُ نَعِمَ الْأُدَمَ الْخَلَّ نَعِمَ الْأُدَمَ الْخَلُّ (رواهُ مسلمٌ
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ حَضَرَ الطَّعَامَ وَهُوَ صَائِمٌ إِذَا لَمْ يُفْطَرْ﴾

عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ فَإِنْ كَانَ صَائِمًا فَلْيَصِلْ وَإِنْ
 كَانَ مُفْطَرًا فَلْيُطْعَمْ *

شرع (يَا كُلُّ وَيَقُولُ نَعِمَ الْأُدَمَ الْخَلُّ نَعِمَ الْأُدَمَ الْخَلُّ) هذا دليل الشطر الثاني من
 الترجمة ثم قال المصنف تبعاً للقاضي عياض معنى الحديث مدح الاقتصاد في الأكل
 ومنع النفس عن ملان الاطعمة والمعنى اتدبوا بالخل وما في معناه مما تخف مؤنته
 ولا تتنافسوا في الشهوات وهذا قول الخطابي ومن تابعه. والصواب الذي ينبغي
 الجزم به أنه مدح الخل نفسه وأما الاقتصاد في الماء كل فعلم من دليل آخر اه
 ونوقش فيما قال انه الصواب أنه غير ظاهر فضلاً عن كونه هو الصواب اذ ثبت أنه
 صلى الله عليه وسلم لم يكن يمدح طعاماً ولا يذم لائناً في الأول شائبة شهوة وفي الثاني
 احتقار للنعمة وفي التنظير نظراً لأن المنقول أنه صلى الله عليه وسلم يحول على مدح ينشأ
 عن ميل النفس لذلك الطعام أشار اليه المصنف أنه مدحه لمعنى آخر جبراً لخطأهم
 وتطبيب قلوبهم والله أعلم (رواه مسلم) وأخرجه الترمذي من حديث عائشة بنحوه
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُهُ مَنْ حَضَرَ الطَّعَامَ وَهُوَ صَائِمٌ﴾

اذ بسكون الذال وفي نسخة اذا (لم يفطر) وافتاره من صوم واجب
 ولو موسعاً لفضاء لما أفتاره بعذر حرام ومن مندوب ان شق على ضيفه
 أو مضيفه أفتار ندبا والا فلا (وعن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجِبْ) وجوابا ان كان المدعو اليه
 وليمة نكاح في اليوم الاول وخت الأعداء المستقطعة للوجوب الميمنة في كتب
 الفقه والا فندبا إلا في الوليمة للنكاح في اليوم الثالث (ان كان صائما فليصل) أي
 فايدع ندبا لاهل المنزل (وان كان مفطرا فليطعم) ظاهر الامر وجوب التناول

رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَقَالَ الْعُلَمَاءُ مَعْنَى فَلْيُصَلِّ فَإِنَّهُ دَعَى وَمَعْنَى فَلْيَطْعَمْ فَلْيَأْكُلْ
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ دَعَى إِلَى طَعَامٍ فَتَبِعَهُ غَيْرُهُ﴾

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْبَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ دَعَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لِطَعَامٍ صَنَعَهُ لَهُ خَامِسَ خَمْسَةٍ فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَلَمَّا بَلَغَ الْبَابَ قَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا اتَّبَعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذُنَ لَهُ وَأَنْ شِئْتَ رَجِعْ

وبه قال جمع قال وعليه فأقوله لقمة ولا تازمه الزيادة عليها والجمهور على استحباب
 التناول قال المصنف في شرح مسلم وهو الأوضح فلا يجب الأكل لا في وليمة نكاح
 ولا في غيرها (رواه مسلم) في كتاب النكاح من صحيحه وفي الجامع الصغير ورواه
 أحمد والترمذي وابن ماجه (وقال العلماء) أى من شراح الحديث (معنى فليصل
 بليدع) هذا قول الجمهور قال في شرح مسلم نقلاً عنهم معناه ليدع لأهل الطعام
 فالمغفرة والبركة ونحو ذلك وقيل المراد الصلاة الشرعية ذات الركوع والسجود ليحصل
 له فضلها وليتبرك أهل المكان والحاضرون بذلك (ومعنى فليطعم) بفتح التحتية فليأكل
 ﴿بَابُ مَا يَقُولُ مَنْ دَعَى إِلَى طَعَامٍ فَتَبِعَهُ غَيْرُهُ﴾

لا يخفى أن الطعام ليس بقيد فكذا من دعى لنحو مشهورة فتبعه غيره يفعل ما يأتى (عن أبي
 مسعود) واسمه عقبة بن عمرو الأنصاري (البدرى) نسبته لبدر لسكنائه بها والا فلم
 يشهد وقعها المشهورة (رضى الله عنه قال دعا رجل) اسمه أبو شعيب (النبي صلى
 الله عليه وسلم لطعام صنعه) أى أمر غلامه بصنعه كما صرح به في رواية أخرى
 (له) أى للنبي صلى الله عليه وسلم (خامس خمسة) أى تصير العدة به كذلك
 (فتبعهم رجل فلما بلغ) أى النبي صلى الله عليه وسلم والرجل أو صاحب المنزل
 (الباب) والاخير أنسب بقوله (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن هذا تبعنا فإن
 شئت أن تأذن له وإن شئت رجع) هذا لا يخالف ما جاء في حديث آخر من
 استتبعه صلى الله عليه وسلم أنسا رضى الله عنه لما دعاه الحياط لضياقة جعله (١)

قال بل أذن له يارسول الله * متفق عليه *
 * (باب الأكل مما يليه ووعظه وتأديبه من يسيء أكله) *
 عن عمر بن أبي سلمة رضي الله عنهما قال * كنت غلاماً في حجر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله تعالى وكل بيمينك وكل مما يليك *
 متفق عليه (قوله) تطيش بكسر الطاء بعد ها ياء مشاة من تحت

لأن هذا محمول على ما إذا يعلم النبي صلى الله عليه وسلم برضارب المنزل
 بالزيادة على العدد المدعو عدم استئذان على ما إذا كان واقعاً برضاه (قال بل أذن)
 بصيغة المتكلم (له يارسول الله . متفق عليه) أخرجه البخاري في البيوع ومسلم في
 الأطعمة ورواه الترمذي والنسائي *

(باب الأكل مما يليه)

الضمير المنصوب يعود على الأكل المفهوم من الأكل وكذا ضمير قوله
 (ووعظه وتأديبه من يسيء أكله . عن عمر بن أبي سلمة رضي الله عنهما قال كنت
 غلاماً) لأن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بأمه وهو ابن ست سنين (في حجر)
 بكسر المهملة وفتحها أي تحت نظر (رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي)
 الأفراد (تطيش في الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام) بضم
 الميم (سم الله تعالى) أي اذكر اسم أول أكلك بأن تقول بسم الله وتقدم أكملها وما
 فيه (وكل بيمينك) أن كان الطعام لونا واحداً وإلا فلا بأس بالأكل من جهة
 صاحبه (وكل مما يليك) والأمر في الثلاث للندب والحديث قد تقدم بشرحه في
 باب التسمية على الطعام ولعله كان يأكل باليسرى أو تارة بها وأخرى باليمين (متفق
 عليه قوله تطيش) بفتح الفوقية (وبكسر الطاء المهملة وبعدها ياء مشاة من تحت)

معناه تتحرك وتمتد إلى نواحي الصحيفة * وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه «أر رجلاً أكل عند النبي صلى الله عليه وسلم بشماله فقال كل بيمينك قال لا أستطيع» قال لا استطعت ما منعه إلا الكبر فما رفعها إلى فيه * رواه مسلم *

(باب النهي عن القران)

بين تمرتين ونحوهما إذا أكل جماعة إلا باذن رفقته .

وأخره شين معجمة (معناه تتحرك وتمتد) من الامتداد (إلى نواحي أطراف (الصحفة) وهو مأخوذ من الطيش وهو الخفة) (وعن سلمة) يفتح أوله (ابن الأكوع) رضي الله عنه أن رجلاً أكل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشماله فقال ارشاداً له الأفضل (كل بيمينك) الأمر فيه للندب (قال) أي الرجل منبراً بخلاف الواقع (لا أستطيع قال) صلى الله عليه وسلم داعياً عليه لما ظهر له من عناده وكبره عن الانقياد للحق (لا استطعت) وقوله (ما منعه إلا الكبر) جملة مستأنفة من الراوي مبنية للمتعاضد لدعائه صلى الله عليه وسلم مع كل رحمة ومزيد رأفته وتجاوزه عن أكثر من ذلك خصوصاً والأمر على سبيل الندب وقوله (فما رفعها) أي فما رفع المذبح عليه يمينه (إلى فيه) أشار به إلى حصول الإجابة حالاً (رواه مسلم) في الأشربة من صحيحه

﴿باب النهي عن القران﴾

بكسر القاف مصدر قارن (بين تمرتين ونحوهما) مما يعتاد أكله واحدة واحدة (إذا أكل جماعة إلا باذن رفقته) بثلاث الراء قال العلماء إن كان يعلم رضا الشربة بقرانه بينهما جازع الكراهة لما فيه من الاستئثار على الجلساء والأحرم . قال في فتح الباري قال ابن بطال النهي عن القران من حسن الأدب في الأكل عند الجمهور لا على التحريم كما قال أهل الظاهر لأن النهي وضع لا ككل على

عن جبلة بن سحيم قال «أصابنا عام سنة مع ابن الزبير فرزقنا عمراً فكان عبد الله بن عمر رضي الله عنه يمر بنا ونحن نأكل فيقول لا تقارنوا فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن القران ثم يقول إلا ان كان يستأذن الرجل أخاه»

سبيل المسألة لا التشاح لاختلاف الناس في الاكل لكن اذا استأثر بعضهم بأكثر من بعض لم يحمده ذلك اه (عن جبلة) بفتح الجيم والموحدة واللام (ابن سحيم) بضم المهملة الأولى وفتح الثانية وسكون التحتية قال الحافظ بن حجر في التقریب هو كوفي ثقة من الطبقة الوسطى من التابعين مات سنة مائة وخمس وعشرين خرج عنه الستة (قال أصابنا) جاء في رواية البخاري عنه قال كنا بالمدينة في بض أهل العراق نأصبتا سنة والمراد من المدينة فيه مكة (عام سنة) أى عام فحط وجذب قال في المصباح أرض سنهأ أصابها السنة وهي الجذب اه وكان ذلك لأن زمن الجذب والقحط يستطال فيطلق عليه ما هو موضوع للزمن الطويل (مع) عبد الله (بن الزبير) في خلافته (فرزقنا تراً) يحتمل أن يكون لنفادماه عدا من الاقوات من عنده أو اتفق وجوده عنده (فكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يمر بنا ونحن نأكل فيقول لا تقارنوا) أى لا يفعل ذلك كل منكم فالمفاعلة باعتبار الأكلة والمراد منها أصل الفعل فتكون المفاعلة للبالغة ويؤيده أنه جاء في رواية للبخاري في باب الشراكة لا تقرنوا بضم الراء (فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى الاقران) قال ابن الاثير وغيره كذا روى والاصل القران (ثم يقول) أى ابن عمر (الا أن يستأذن الرجل أخاه) فيكون مدرجا في آخر الحديث ويحتمل عود الضمير الى النبي صلى الله عليه وسلم فيكون الاستثناء مفرغا أيضا قال القسطلاني في كتاب الاطعمة من شرحه ارشاد الساري بعد قول البخاري قال شعبة الاذن من قول ابن عمر ما لفظه أى مدرجا في الحديث وكذا رواه أبو داود الطيالسي في مسنده مدرجا وآخرون ترددوا في الرفع والوقف به عليه الحافظ

متفق عليه * (باب ما يقوله ويفعله من يأكل ولا يشبع) *
عن وحشي بن حرب رضي الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع

ابن حجر اه واستدل بقول أبي هريرة المروي عند ابن حبان وغيره كنت في أصحاب فبعث النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم تمر عجوة فكشنا فكنا نأكل البسر من الجوع وجعل أصحابنا إذا قرن أحدكم فقال لصاحبه اني قرنت فأقروا على الرفع وعدم الادراج لأن هذا الفعل منهم في زمنه صلى الله عليه وسلم دال على أنه كان مشروعا بينهم وقول الصحابي كنا نفعل في زمانه صلى الله عليه وسلم له حكم الرفع عند الجمهور وقد اعتمد البخاري هذه الزيادة ولا يلزم من كون ابن عمر ذكر الاذن مرة غير مرفوع أن لا يكون مستنده فيه الرفع (متفق عليه) قال المزني رواه البخاري في المظالم وفي الشركة وفي الاطعمة من صحيحه ورواه مسلم من صحيحه ورواه أبو داود والترمذي في الاطعمة أيضا والنسائي في الولاية وابن ماجه في الاطعمة والترمذي وقال حسن صحيح

﴾ (باب ما يقوله من الاذكار ويفعله من يأكل ولا يشبع) ﴿
عن وحشي (ابن حرب) الحبشي (رضي الله عنه) يكنى أبا ديمة يفتح المهملتين والميم قال المصنف وهو من سودان أهل مكة ويقال له الحبشي وهو مولى طعيمة بن عدي وقيل مولى جبير بن مطعم بن نوفل بن عبد مناف وهو الذي قتل حمزة يوم أحد وشارك في قتلة مسيلة الكذاب وكان يقول قتلت في جاهليتي خير الناس وقتلت بعد اسلامي شر الناس صحابي نزل حصص ومات بها خرج عنه البخاري وأبو داود وابن ماجه كذا في تقريب الحفاظ ابن حجر قال المصنف وروى له عن النبي صلى الله عليه وسلم أربعة أحاديث وقيل ثمانية روى البخاري منها حديثا واحدا في قتله حمزة قال المصنف قيل سكن دمشق والصحيح أنه سكن حمص (أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع) الجملة معطوفة على جملة الخبر قبلها ويجوز اعرابها

قَالَ فَلَمَّكُمْ تَفْتَرِقُونَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَاجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ وَادْكُرُوا
اسْمَ اللَّهِ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ «رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

(بَابُ الْأَمْرِ بِالْأَكْلِ مِنْ جَانِبِ الْقِصْعَةِ)

(وَالنَّهْيِ عَنِ الْأَكْلِ مِنْ وَسْطِهَا)

قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَكَلِّ مِمَّا بَيْنَكَ) مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

حَالًا (قَالَ فَلَمَّكُمْ) هِيَ هُنَا لِلِاسْتِفْهَامِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى «وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْكِي» وَهَذَا
الِاسْتِفْهَامُ لَيْسَ عَلَى حَقِيقَتِهِ بَلِ الْمُرَادُ التَّذْيِيقُ وَالْإِيْمَاءُ عَلَى عِلَّةِ عَدَمِ الشَّيْءِ قَالَ ابْنُ
رِسْلَانَ (تَفْتَرِقُونَ) بَأَنَّ تَأْكُلُوا مُتَفَرِّقِينَ (قَالُوا نَعَمْ) قَالَ فَاجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ
وَذَلِكَ لِأَنَّ الْبَرَكَةَ فِي الْجَمْعِ وَهِيَ ثُمَّ شَرَعَتِ الْجَمَاعَةُ فِي الصَّلَاةِ (وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ)
أَيُّ قُولُوا بِسْمِ اللَّهِ عِنْدَ أَكْلِهِ (يُبَارِكُ) بِالْجُزْمِ جَوَابُ التَّلَبُّ وَهُوَ مَبْنِيٌّ لِلْمَفْعُولِ (لَكُمْ
فِيهِ) أَيُّ يَوْضَعُ لَكُمْ فِيهِ الْبَرَكَةُ بِحَيْثُ تَشْعُرُونَ إِذَا اجْتَمَعْتُمْ وَذَكَرْتُمْ اسْمَ اللَّهِ بِالتَّسْمِيَةِ
وَالْحَمْدُ آخِرُهُ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) فِي الْأَطْعِمَةِ وَكَذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي السَّنَنِ فِي الْأَطْعِمَةِ
وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بِزِيَادَةٍ فِي آخِرِهِ فَإِنَّ طَعَامَ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ
وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ

(بَابُ الْأَمْرِ بِالْأَكْلِ مِنْ جَانِبِ الْقِصْعَةِ)

(وَالنَّهْيِ عَنِ الْأَكْلِ مِنْ وَسْطِهَا)

بِالْزَيْجِ قُلُوبُ فِي الْمَصْبَاحِ ضَرَبَتْ وَطَرَأَ اسْمُهُ بِالْفَتْحِ لِأَنَّهُ اسْمٌ لَا يَكْشِفُهُ مِنْ جِهَاتِهِ
غَيْرِهِ وَيَصِحُّ دُخُولُ الْعَوَامِلِ عَلَيْهِ فَيَكُونُ فَاعِلًا وَهَفْعُولًا وَمَبْتَدَأً وَالسَّكُونُ فِيهِ جَائِزٌ
أَمَّا وَسْطُ السَّكُونِ فَهُوَ بِمَعْنَى بَيْنَ نَحْوِ جَلَسْتُ وَسْطُ الْقَوْمِ أَيُّ بَيْنَهُمْ اهـ (فِيهِ) أَيُّ
مُضْمُونُ الْبَابِ (قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فِي حَدِيثِ عُمَرَ وَبْنِ أَبِي سَلَمَةَ (وَكَلِّ
مِمَّا بَيْنَكَ) أَيُّ دُونَ وَسْطِهَا وَمَا بَيْنِي صَاحِبِكَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ كَمَا سَبَقَ) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «الْبِرْكَةُ تَنْزِلُ وَسْطَ
الطَّعَامِ فَكُلُوا مِنْ حَافَتَيْهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالْتِّرَمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ «وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِصْعَةٌ يُقَالُ لَهَا الْغَرَاءُ يُحْمَلُهَا
أَرْبَعَةُ رِجَالٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبِرْكَةُ (الَّتِي أَوْدَعَهَا اللَّهُ فِي الطَّعَامِ
(تَنْزَلَ وَسْطَ الطَّعَامِ) فَلَا يَأْكُلُ وَسْطَ الصَّحْفِ) جَامِداً كَانَ كَالثَّرِيدِ أَوْ مَائِئاً
كَالْأَمْرَاقِ وَقَالَ الْغَزَالِيُّ وَلَا يَأْكُلُ مِنْ وَسْطِ الرِّغِيفِ بَلْ مِنْ اسْتِدَارَتِهِ إِلَّا إِذَا قَلَّ
الْخُبْزُ فَيَكْسِرُ الْخُبْزَ (فَكُلُوا مِنْ حَافَتَيْهِ) بِتَخْفِيفِ الْفَاءِ أَيْ مِنْ نَاحِيَّتِهِ قَالَ فِي
الْمُصْبَاحِ حَافَتُهُ كُلُّ شَيْءٍ نَاحِيَّتُهُ وَأَصْلُهُ حَوْفَةٌ مِثْلُ قِصْبَةٍ فَقَلْبَتِ الْوَاوُ الْأَفْأُ وَالْمُرَادُ مِنَ
التَّنْبِيَةِ هُنَا مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ فَيَعْمُ سَائِرُ الْجَوَانِبِ (وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ) وَالنَّبِيُّ كَمَا
قَالَ الْمَصْنُفُ يَحْمَلُ عَلَى التَّنْزِيهِ وَتَعْقِبُهُ الْأَسْنَوِيُّ بِأَنَّ الشَّافِعِي نَصَّ عَلَى تَحْرِيمِ
ذَلِكَ وَلَفْظُهُ فِي الْأَثْمِ فَإِنْ أَكَلَ مَا بَلَى غَيْرَهُ أَوْ مِنْ رَأْسِ الطَّعَامِ أَثِمَ بِالْفِعْلِ الَّذِي
فَعَلَهُ إِذَا كَانَ عَالِماً بِنَهْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) أَيْ بَنَحُوهُ
(وَالْتِّرَمِذِيُّ) فِي الْأَطْعَمَةِ وَاللَّفْظُ لَهُ وَكَانَ عَلَى الْمَصْنُفِ تَقْدِيمُهُ ذِكْرَ أَسْكَونَهُ رَاوَى
الْلفظَ وَأَمَّا لِأَبِي دَاوُدَ مِنْهُ الْمَعْنَى (وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) أَمَّا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ
عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ (وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَسْرٍ) بَضْمُ الْمَوْحِدَةِ وَسَكُونُ الْمِهْمَلَةِ الْمَازِنِ
أَحَدُ مَنْ صَلَّى إِلَى الْقِبْلَتَيْنِ تَقَدَّمَ تَرْجَمَتُهُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) فِي بَابِ الْمَجَاهِدَةِ (قَالَ
كَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِصْعَةٌ) بَفَتْحِ الْقَافِ وَجَمْعُهَا قِصْعٌ كِبْدَرَةٌ وَبَدْرٌ (يُقَالُ
لِهَا الْغَرَاءُ) بِالْغَيْنِ الْمَعْجَمَةِ وَغَرَاءٌ تَأْنِيثُ الْإِغْرَاءِ مُشْتَقٌّ مِنَ الْغَرَةِ وَهِيَ بَيَاضُ الْوَجْهِ
وَإِضَاعَتُهُ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْغَرَةِ بِمَعْنَى الشَّيْءِ النَّفِيسِ وَالْمَرْغُوبِ فِيهِ فَيَكُونُ
وَصْفُهَا بِذَلِكَ لِرَغْبَةِ النَّاسِ فِيهَا لِنَفَاسَةٍ مَا فِيهَا أَوْ لِكَثْرَةِ مَا تَسْعُهُ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ وَسَمِيَتْ
غَرَاءً لِبَيَاضِهَا بِالْأَلِيَةِ وَالشَّحْمِ أَوْ لِبَيَاضِ بَرِّهَا أَوْ لِبَيَاضِهَا بِاللَّبَنِ (يَحْمَلُهَا أَرْبَعَةُ رِجَالٍ)
(١٩ - دَلِيلُ خَامِسٍ)

فلما أضحوا أو سجدوا الضحا أني بآتيك التبعة يعني وقد ترد فيها
فالتفوا عليها فلما كثروا جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
أعرابي ما هذه الجاسة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله جعلني
عبدا كريما ولم يجمعني جبة أرا غنيدي أتم قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كلوا من حوائلها ودعوا ذروتها يبارك فيها *

يحتمل أن يكون لها حاق أربع فقد جاء عند أحمد في مسنده من حديث ابن بسر
هذا قل كان لاني صلى الله عليه وسلم جفتا لها أربع حاق ويحتمل أن لا يكون لها
حاق وما في حديث أحمد في جفتة غير الغراء (فلما أضحوا) أي دخلوا في الضحا
وهو قدر ربع النهار (وسجدوا) أي صلوا (الضحا) أي صلاته وظاهره أنهم
صاوها جماعة ويحتمل أن كلا صلاها بمفرده (أني) بالبناء للمفعول (بآتيك التبعة)
وقوله (يعني وقد ترد فيها) من كلام بعض الرواة بعد ابن بسر. والثريد بالثلاثة فت
الخبز وبه بالمرق والمراد ثرده بملة اللحم لان الثريد غالبا لا يكون إلا من لحم
(فالتفوا) بتشديد الفاء أي استداروا (عليها فلما كثروا) بضم الثاء وضائق بهم
الحلقة (جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) بالجيم والمثناة أي قعد على ركبتيه جالسا
على ظهور قدميه. وفيه استحباب هذه الجاسة عند ضيق المجاس (فقال أعرابي) أي
من الحاضرين (ما هذه الجاسة) بكسر الجيم أي ما هذه الهيئة التي جاست عليها
(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله جعلني عبدا كريما) أي شريفا بالنبوة
والعلم (ولم يجمعني جبارا) من الجبر وهو قهر الغير على مراد القاهر (غنيديا) قال
في النهاية هو الجائر عن القصد الباغي الذي يرد الحق مع العلم به (ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم كلوا من حوائلها) قال ابن رسلان أي من جوانبها بدليل
رواية ابن ماجه كلوا جوانبها اه وبه يتبين أن حركة اللام فيه الكسر (١) فانه جمع
(ودعوا) أي اتركوا (ذروتها يبارك) بالجزم أي يكن ذلك مع ذكر الله تعالى
سبب حصول البركة (فيها) أي في جميع ما فيها من الأعلى والأسفل. وفيه الحرص
على ابقائه ما فيه البركة والخير وعدم ازالته فبحصولها يحصل الخير الكثير. وجاء في

(١) لكن في المختار ما نصه * ولا تقل حوائله بكسر اللام ٨١ ع

رواه أبو داود باسناد جيد * وذرونها أعلاها بكسر الذال وضمة

باب كراهية الأكل متكئاً ❦

عن أبي جحيفة بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا آكل متكئاً» رواه البخاري قال الخطابي المتكئ هاهنا هو الجالس معتمد على وطاء تحته قال وأراد أنه لا يقعد على وطاء والوسائد

الحديث من بورك له في شيء فليزمه (رواه أبو داود) في الاطعمة من سننه (باسناد جيد) وهو من ربايعاته ورواه ابن ماجه مختصراً (ذرونها أعلاها بكسر الذال وضمة) وكذا عبره في المصباح لكن قال ابن رسلان بكسر الذال ويقال بضمها فاقضى أن الكسر هو الاصل

باب كراهية الأكل متكئاً ❦

قال في النهاية المتكئ في العربية كل من استوى قاعد أعلى وطاء متمكناً والعامّة لا تعرف المتكئ الا من مال في قعوده كأنه أوكاً مقعدته وشدها بالعود على الوطاء الذي تحته * (عن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة الخفيفة وسكون التحتية بعدها فاء (وهب بن عبد الله) السوئي بضم المهملة وتخفيف الواو بعدها همزة نسبة الى سوء بن عامر بن صعصعة توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو جحيفة مراهق وولى بيت المال لعل (رضي الله عنه) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آكل متكئاً . رواه البخاري وأبو داود (قال) أحمد بن محمد بن ابراهيم (الخطابي) بفتح الحاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة وبعد الالف موحدة نسبة الى الخطابي البستي الامام المشهور صاحب معالم السنن على أبي داود (المتكئ هاهنا) أى في هذا الحديث وما شابهه (هو الجالس معتمداً على وطاء تحته قال وأراد أنه لا يقعد على وطاء) بكسر الواو وتخفيف المهملة والالف ممدودة قال في المصباح هو المهاد الوطى (والوسائد) جمع وسادة

كفعل الذي يريد الا كثار من الطعام بل يقعد مستوفزاً لا مطمئناً
ويأكل بلغة هذا كلام الخطابي وأشار غيره الى أن المتكى هو المائل
على جنبه والله أعلم * وعن أنس رضي الله عنه قال (رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم جالساً مقمياً يأكل تمرًا) (رواه مسلم * والمقعى هو
الذي ياصق ألييه بالأرض وينصب ساقيه

باب استحباب الاكل بثلاث أصابع

واستحباب لعق الاصابع

بالكسر هي المخذة (كفعل من يريد الا كثار من الطعام) أى فإنه يجلس كذلك
(بل يقعد مستوفزاً) أى غير مطمئن للجلوس ولذا قال (لا مطمئناً) أى كل
بلغة (بضم الموحدة وسكون اللام) أى يكتفى ويجتزئ به (هذا كلام الخطابي
وأشار غيره الى أن المتكى هو المائل على جنبه والله أعلم) وعاله
ان ذلك فعل المتجبرين المتكبرين ولانه يمنع نزول الطعام وانحداره في مجاري
الاكل واساغته هنيئاً * (وعن أنس رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم جالساً مقمياً يأكل تمرًا) زاد الترمذى في الشمائل قوله وهو مقع
من الجوع (رواه مسلم) ورواه الترمذى في الشمائل (والمقعى هو الذى
يلصق ألييه بالأرض وينصب ساقيه) زاد الجوهري ويتساند ظهره وهو
الاحتباء الذى هو جلوس الانبياء وأكثر جلوسه صلى الله عليه وسلم ، وانما كره
هذا الافعاء فى الصلاة للنهى عنه لان فيه تشبهاً بالكلاب وطلب فى الاكل لما
فيه من الاستيفاز وعدم التقعد المشعر ذلك بان أكله بقدر الحاجة مع ما فيه
من التشبه بالارقاء ففيه غاية التواضع

(باب استحباب الاكل بثلاث أصابع واستحباب لعق الاصابع)

اغتناما لبركة الطعام نعم يكره لعقها فى أثناء الاكل لانه يعيدها الى الطعام

وكرهه مسحها قبل لعقها واستحباب لعق القصعة وأخذ
اللحمة التي تسقط منه وأكلها وجواز مسحها بعد اللعق بالكف
والقدم وغيرهما

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
(إذا أكل أحدكم طعاماً فلا يمسح أصابعه حتى يلقها أو يلعقها)
متفق عليه

وعليها أثر ريقه فيقدر (كرهه مسحها قبل لعقها) لاحتمال كون ذلك الممسوح
هو المبارك فيه من الطعام (واستحباب لعق القصعة) أي أخذ ما فيها بالأصبع
ولحسه منه وذلك لما تقدم وأعمالاً للتواضع وكسر النفس (وأخذ اللقمة التي تسقط
منه وأكلها) ما لم تتنجس ويتعذر تطهيرها فإن تعذر تطهيرها أطعمها للحيوان ولا
يتركها للشيطان وأن أمكنه تطهيرها فينبغي فعل ذلك وتناولها بعده (وجواز مسحها)
أي الأصابع (بعد اللعق) أي اللبس لها (بالساعد) هي قصبة الذراع (والقدم
وغيرها) كمسح اليد باليد (عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا أكل أحدكم طعاماً أي فيه رطوبة تعلق بالأصابع (فلا يمسح)
ندبا (أصابعه) بمنديل ونحوه (حتى يلعقها) بضم التحتية والمهملة أي يلعسها هو
غتناماً للبركة وحرصاً عليها (أو) للتنويع (يلعقها) بضم التحتية وكسر المهملة أي
يلعسها من لا يقدر من ذلك منه من ولد وتلميذ ومريد (متفق عليه) ويأتي في
الاطعمة من صحيحهما ورواه أيضاً أحمد وأبو داود وابن ماجه كلهم من حديث
ابن عباس قال الخطابي غاب قوم أفسد عقلم الترفه فزعموا أن إلق الأصابع
امستحب ثم ذكر ما يدل على عدم استقباحه شرعاً من أحاديث الباب والافضل في لعق
الأصابع أن يلعقها ويظن كفه إلى جهة وجهه مبتدئاً بالوسطى ثم السبابة ثم الإبهام فعند
الطبراني من حديث كعب بن عجرة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه
الثلاث بالإبهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلعق أصابعه الثلاث بل أن يمسحها

وعن كعب بن مالك رضي الله عنه قال (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع فإذا فرغ لعقها) رواه مسلم
وعن جابر رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ببلق الأصابع والصفحة)

الوسطى ثم التي تليها ثم الإبهام والسرة في ذلك أن الوسطى أكثر تلوثاً لأنها أول داخل في الطعام ثم المسبحة أشار إليه في الفتح (وعن كعب بن مالك) الانصاري (رضي الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع) قال العلماء فيستحب لكل ثلاث أصابع ولا يضم إليها الرابعة والخامسة إلا لضرورة فقد قيل إنه صلى الله عليه وسلم ربما كان في الأكل كل يربع أصابعه وكان لا يأكل بأصبعين وقال إن الشيطان يأكل بهما وما أخرجه سعيد بن منصور عن مرسل ابن شهاب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل يخمس فمحمول على القليل النادر لبيان الجواز أو على المائع فإن عادته في أكثر الاوقات هو الأكل بثلاث أصابع قيل وإنما اقتصر عليها لأنه لا ينفع إذ الأكل بأصبع واحدة مع أنه فعل المتكبرين لا يستلذ به إلا كل ولا يستمرى به لضعف ما يناله منه كل مرة فهو كمن أخذ حقه حبة حبة وبالأصبعين مع أنه فعل الشيطان ليس فيه استلذاذ كامل مع أنه مفوت الفردية والله وتر يحب الوتر والخمس مع أنه فعل الحرير الفجع يوجب ازدهام الطعام على مجراه من المعدة فر بما انسد مجراه فأوجب الموت فوراً ولفاً (فإذا فرغ) أي من أكله (لعقها) بكسر الميملة أي لحسها لما تقدم ومبالغة في التنظيف (رواه مسلم) في الاطعمة ورواه أبو داود فيها من سننه ورواه الترمذي في الشائل ورواه النسائي في الويلمة (وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ببلق الأصابع والصفحة) أي ومن النهي عن قرينه السابق في

وقال لئنكم لا تدرون في أي طعامكم البركة رواه مسلم * وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليمسحها عليه من أذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالندب)

أول الباب فإن النهي عن الشيء أمر بضده (وقال) مبينا حكمة الأمر بذلك (إنكم) بكسر الهمزة على الاستئناف البياني ويجوز فتحها على تقدير لام التعليل قبلها (لا تدرون) أي لا تعلمون (في أي طعامكم) أي في أي جزء من أجزائه (البركة) أي في الماء كقول أو الباقي بالأصبع أو الباقي بالقصعة ونحوها من اللقمة الساقطة ومن ثم استحب التقاطها كما تقدم ويأتي دليله في الحديث عقب هذا والبركة هنا والله أعلم ما يحصل به التغذية وتسليم عاقبته من أذى ويقوى على الطاعة وغير ذلك كما قال المصنف في شرح مسلم ثم ما عالج به من الأمر باللحق في الحديث لا يمنع أن يكون له علة أخرى كما قال الحافظ بن حجر فقد تكون العلة هنا أيضا كما قال عياض ألا يتهاون بقليل الطعام أي الباقي في آخر القصعة أو الساقط وقد تكون العلة أيضا كما قال ابن دقيق العيد أن مسحها قبل لعقها فيه زيادة تلويث لما يمسح به مع الاستغناء عنه بالريق (رواه مسلم) وأحمد والنسائي وابن ماجه كما في الجامع الصغير (وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا وقعت سقطت (لقمة أحدكم) بضم اللام قال في المصباح هو اسم لما يلقم في مرة كالجرعة اسم لما يجرع في مرة (فليأخذها) من الذي ستمطت فيه ندبا (فليمسح) بضم التحتية وكسر الميم وبالطاء المهملة قال المصنف في شرح مسلم حكى أبو عبيدة ماطه وأماطه نحاه وقال الاصمعي أماطه لا غير ومنه إمطة الأذى ومطت عنه أي تنحيت (ما كان بها من أذى) الطرف بيان لابهام ما والمراد بالأذى هنا المستقذر من غبار وتراب ونحوه (ولمأكلها) ندبا تحرصا على البركة وحمل النفس على التواضع ومعاملة الشيطان بنقيض قصده كما قال (ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمنديل)

حَتَّى يَلْقَى أَصَابِعَهُ فَانْهَ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ (رواهُ مسلم
وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَحْضُرُ أَحَدَكُمْ
عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَحْضُرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا سَقَطَتِ اللَّقْمَةُ
أَحَدِكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا فَلْيَطْطِمْ مَا كَانَ بِهَا مِنْ أَذْيٍ ثُمَّ لْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا
لِلشَّيْطَانِ فَإِذَا فَرَّغَ فَلْيَلْقِ أَصَابِعَهُ فَانْهَ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ»

بكسر الميم وهو معروف قال ابن فارس في المجمل لعله مأخوذ من الندل وهو النقل
وقال غيره من الندل وهو الوسخ لانه يذبح به قال أهل اللغة يقال تندلت بالنديل قال
الجوهري ويقال أيضا تمندلت وأما هالكسائي وتقدم هذا (حتى يلقى أصابعه)
أقتصر عليه لانه الأعم الأغلب فلا ينافي ما تقدم من قوله حتى يلقى أصابعه أو يلققها
لان ذلك لمن له تبع لا يستقدر منه كما تقدم (فانه لا يدري في أي طعامه البركة
رواه مسلم) في كتاب الاطعمة ورواه ابن ماجه في الاطعمة من سننه ولم يذكر في
الحديث لعل الأصابع (وعنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الشيطان
أل فيه للجنس ويحتمل كونها للعهد أي كبيرهم وهو ابليس) يحضر أحدكم
عند كل شيء من شأنه (قال المصنف فيه التحذير منه والتنبيه على ملازمته) تسان
في سائر تصرفاته فينبغي أن يتأهب ويحترز منه ولا يغتر بما يزينه له (حتى يحضره
عند طعامه) ليلهي عن ذكر الله تعالى فيستحل الطعام ويضرب على اللقمة بيده
لتقع (فإذا سقطت لقمة أحدكم فليأخذها فليطمها ما كان بها من أذى) الفاء الاولى
للتفريع والثانية رابطة للجواب بالشرط والثالثة للعطف والاثنيان بثم في قوله (ثم
ليأكلها) لتراخي ما بين الاكل وسقوط اللقمة (ولا يدعها للشيطان فإذا فرغ
أي من أكله) فليلقى أصابعه (أي واحدا بعد واحد كما تقدم سند الطبراني) فانه
لا يدري في أي طعامه البركة (وبفعله لما ذكر واستيعاب الطعام قدر حاجته

رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لَعَقَ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ . وَقَالَ إِذَا سَقَطَتْ لُقْمَةٌ أَحَدِكُمْ فَلْيَمِطْ عَنْهَا الْأَذَى وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ وَأَمَرْنَا أَنْ نَسْلُتَ الْقِصْعَةَ وَقَالَ إِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ فِي أَيِّ طَعَامِكُمُ الْبَرَكَةُ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ * وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ (أَنَّهُ سَأَلَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ

استوعب ماهو مظنة لها (رواه مسلم) بل جعله المزي في الاطراف مع ما قبله حديثاً واحداً الا أن الاسناد (١) الى جابر يختلف فيه وعبارته وزاد جرير في أول حديثه ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه . وحديثا جابر تقدم الكلام عليهما في باب اتباع السنة (وعن انس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أكل طعاما لعق) بكسر العين (أصابعه الثلاث) أي اذا اقتصر عليها كما هو غالب فعله في أكله أما اذا أكل نحو مائع فكان بالخمس كما تقدم فيلعق الجميع (وقال اذا سقطت لقمة أحدكم فليمط عنها الاذى) لتقبل عليها النفس (وليأكلها ولا يدعها للشيطان وأمرنا) معطوف على كان ومعمولها (أن نسلت) بفتح النون وضم اللام أي نمسح (القصعة) وتتبع ما فيها من الطعام ومنه سلت الدم (وقال) معللاً للاثراً بما ذكر في الحديث على طريق الاستئناف البياني النحوي (انكم لا تدرون في أي طعامكم البركة . رواه مسلم) وهذه الاحاديث سبقت مشروحة في باب الامر بالمحافظة على السنة وفيها هنا بسط زائد على ما ذكر ثمة وسبق حديث أنس في باب التواضع (وعن سعيد بن الحارث) تقدمت ترجمته (انه سأل جابراً) على تقدير القول قبله (٢) أي قال انه سأل جابراً (رضي الله عنه عن الوضوء مما مسست النار)

(١) أي الرواة قبل جابر ليسوا متحدين في الحديثين (٢) وقد تفتح الهمزة

والاعراب ظاهر . ع

قَالَ لَا قَدْ كُنَّا زَمَنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَجِدُ شَيْءَ ذَلِكَ الطَّعَامِ
إِلَّا قَلِيلًا فَإِذَا نَحْنُ وَجَدْنَاهُ لَمْ تَكُنْ لَنَا مَنَادِيلٌ إِلَّا أَكْمَتْنَا وَسَوَّاعِدُنَا
وَأَقْدَامُنَا نَمْ نَصَلِّي وَلَا تَتَوَضَّأُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ *

(بَابُ تَكْثِيرِ الْإِيْدِي عَلَى الطَّعَامِ) * عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

مَنْ أَكَلَ مَا مَسْتَهْ بِخَبْزٍ أَوْ طَبِخٍ أَوْ شَيْءٍ أُوقِلِيَ (فَقَالَ لَا) أَيْ لَا وَضُوءَ ثُمَّ بَيْنَ
مُسْتَنَدِهِ فِي ذَلِكَ بِقَوْلِهِ (قَدْ) لِلتَّحْقِيقِ (كُنَّا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَجِدُ
مِثْلَ ذَلِكَ الطَّعَامِ إِلَّا قَلِيلًا) وَذَلِكَ لِأَعْرَاضِهِمْ فِي عَصْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ حِظْوِظِ النَّفُوسِ وَاقْتِصَارِهِمْ عَلَى أَدَائِهِمْ حَقْمَوْقَهَا (فَإِذَا نَحْنُ وَجَدْنَاهُ) مِنْ
الْوُجُودِ بِضَمِّ الْوَاوِ ضِدَّ الْعَدَمِ (لَمْ يَكُنْ لَنَا مَنَادِيلٌ) نَمْسَحُ بِهَا وَضَرَّ الطَّعَامِ
(إِلَّا أَكْفُنَا وَسَوَّاعِدُنَا وَأَقْدَامُنَا) اسْتِثْنَاءُ مَنْقُطَعٍ وَالْأَكْفُ بِفَتْحِ الْهَمْزِ قَوْضِ الْكَافِ
وَبِتَشْدِيدِ الْفَاءِ جَمْعُ كَفٍ وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ. قَالَ ابْنُ الْأَثَرِ وَزَعَمَ مِنْ لَا يُوْتَقُ بِهِنَّ
مَذْكُورَةٌ وَلَا يَعْرِفُ تَذْكِيرُهَا عَنْ يُوْتَقُ بَعْلُهُ. وَأَمَّا قَوْلُهُمْ كَفٌ مَخْضَبٌ فَعَلِي
مَعْنَى قَوْلِهِمْ سَاعِدٌ مَخْضَبٌ وَيَجْمَعُ فِي الْقَلَّةِ عَلَى أَكْفٍ كَفْلَسٌ وَأَفْلَسٌ وَفِي
الكَثَرَةِ عَلَى كَفُوفٍ كَفْلُوسٌ وَهِيَ الرَّاحَةُ مَعَ الْأَصَابِعِ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَكْفُ
الْأَذَى عَنِ الْبَدَنِ. وَالسَّوَّاعِدُ جَمْعُ سَاعِدٍ وَهُوَ مِنَ الْإِنْسَانِ مَا بَيْنَ الْمِرْفَقِ وَالْكَفِ
سَمِيَ سَاعِدًا لِأَنَّهُ يَسَاعِدُ الْكَفَ فِي بَطْشِهَا وَعَمَلِهَا وَالْأَقْدَامُ جَمْعُ قَدَمٍ وَهِيَ مُؤَنَّثَةٌ
وَهِيَ مَعْرُوفَةٌ أَهْ مَلْخَصًا مِنَ الْمَصْبَاحِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا يَمْسَحُونَ مَا بَقِيَ
فِي أَصَابِعِهِمْ بَعْدَ لَعْقِهَا مِنْ لَزِجَةِ الطَّعَامِ بِمَا ذَكَرَ (ثُمَّ نَصَلَّى وَلَا تَوَضَّأُ) وَهَذَا
نَاسِخٌ لِمَا جَاءَ مِنَ الْأَمْرِ بِالْضُوءِ عِنْدَ كُلِّ مَا مَسَّتِ النَّارُ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ)
فِي الْأَطْعَمَةِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي سُنَنِهَا

(بَابُ تَكْثِيرِ الْإِيْدِي عَلَى الطَّعَامِ)

أَيْ مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ مَا فِيهِ الْأَثْمَةُ إِلَى طَلَبِ ذَلِكَ (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ
كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْارْبَعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (وَعَنْ
جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
(طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْاِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي الْارْبَعَةَ وَطَعَامُ
الْارْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طعام الاثنيين كافي
الثلاثة وطعام الثلاثة كافي الاربعة قال ابن المهلب المراد بهذا الحديث وما في معناه
الحض على المكارمة والتقنع بالكفاية وليس المراد الحصر في مقدار المواساة وانه
ينبغي للاثنيين ادخال ثالث بل ورابع أيضاً لا بحسب ما يحتسب من يحضر . ووقع
عند الطبراني ما يرشد الى العلة في ذلك وأوله كلوا جميعاً ولا تفرقوا طعام الواحد
كفى الاثنيين فيؤخذ منه ان الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع وأن الجمع كلما
كثر زادت البركة قال ابن النذر يؤخذ من الحديث استحباب الاجتماع على الطعام
والأياكل وحده اهـ . (متفق عليه . وعن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول طعام الواحد يكفى الاثنيين وطعام الاثنيين يكفى الاربعة
وطعام الاربعة يكفى الثمانية رواه مسلم) وقد تقدم الحديثان مع شرحهما
وبيان من خرجهما زيادة على ما ذكره المصنف هنا في باب المواساة والايتار
وروى الطبراني في حديث جابر لكن عن ابن عمر بلفظ طعام الاثنيين يكفى
الاربعة وطعام الاربعة يكفى الثمانية فاجتمعوا عليه ولا تفرقوا اورده السيوطي
في الجامع الصغير وتقدم في كلام الفتح الاشارة اليه .

❦ بابُ آدابِ الشربِ واستحبابِ التنفُّسِ ثلاثاً خارجُ
 الإِناءِ وكرهه التنفُّسِ في الإِناءِ واستحبابِ إدارةِ الإِناءِ
 على الأيمنِ فالأيسرِ بعدَ المبتدئِ ❦

عن أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ « أَنْ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ »

(باب آداب الشرب)

بضم الشين المعجمة وهو لدخال المائع الجوف (واستحباب التنفس ثلاثاً) لأن تركه
 مع توارد الشرب وتضاعف البخار من المعدة مؤد إلى الشرقة . واستحباب التنفس
 ثلاثاً مذهب الجمهور والافقي فتح الباري قال الاثرم اختلاف الروايات في هذا
 أي عدد التنفس دال على الجواز وعلى اختيار الثلاث واستدل به مالك على جواز
 الشرب بنفس واحد . وأخرج ابن أبي شيبة الجواز عن سعيد بن المسيب ، وقال
 عمر بن عبد العزيز إنما نهى عن التنفس داخل الإِناء أمان لم يتنفس فأن شاء
 فليشرب بنفس واحد ، وقد ورد الأمر بالشرب بنفس واحد من حديث أبي قتادة
 مرفوعاً أخرجه الحاكم وهو محمول على التفصيل المذكور اهـ (خارج
 الإِناء) بأن يتنفس بعد فصله له عن فيه (وكرهه التنفس فيه)
 ثلاثاً يخرج من فيه مع النفس ما يتقذره الشراب من نحو بلغم أو يبقى في الإِناء
 ريح كرهه لذلك (واستحباب إدارة الإِناء على الأيمن فالأيسر بعد المبتدئ) يؤخذ
 من قوله بعد المبتدئ أن التيامن بعده لا ينظر إليه وتقدم أنه ينبغي تقديم ذوى
 الفضل ثم ينظر إلى الأيمن منه والله تعالى أعلم (عن أنس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ
 رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا . متفق عليه) رواه

يعنى يتنفس خارج الاناء * وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تشربوا واحداً كشر البعير ولكن اشربوا مثني وثلاث وسموا اذا انتم شربتم»

البخارى في كتاب الاشربة من صحيحه بلفظ كان أنس يتنفس في الاناء مرتين أو ثلاثاً وزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس ثلاثاً ورواه مسلم فيه وكذا رواه فيه الترمذى وقال صحيح ورواه النسائى في الويلة وابن ماجه في الاشربة وقال النسائى قال قتادة في هذا الحديث خطأ اهـ مانحاً من الاطراف للمزى (يعنى يتنفس خارج الاناء) اى بعد ابانة الاناء عن فيه وأراد بذلك الإشارة الى دفع التعارض بين هذا الحديث وحديث نهى عن التنفس في اناء الآتى في الباب بحمل حالة النهى على التنفس في نفس الاناء حالة الشرب وحالة الفعل على التنفس خارجة . فالنهي على ظاهره وحديث الفعل على تقدير كان يتنفس حال الشرب ثلاثاً أى في حال حمل الاناء وقال القرطبي قال بعضهم هذا منه صلى الله عليه وسلم معارض للنهي عنه وحيث هذا بيان الجواز وأن النهى لا تنزيه لا للتحریم . وقيل بل هذا من خصائصه لانه كان لا يتقدر بشئ منه اهـ (وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشربوا واحداً) صفة مصدر محذوف أى شرباً بأن لا تنفسوا بينه (كشر البعير) فإنه لا يتنفس بين شربه (ولكن) بكسر النون الملقاة ساكنة معشين (اشربوا مثني) أى في نفسين (وثلاث) بضم المائة ألفاً ثلاثاً تقدم في كلام الفتح ان هذا الحديث وما في معناه محمول على التنفس في الاناء وحديث الامر بأن يتنفس في الشرب مرة محمول على ما لم يتنفس فيه : قال في الفتح النهى عن الشرب من نفس واحد للتنزيه (وسموا ان انتم شربتم) اذ شرطية والضمير المنفصل بعدها قد دل انه لم يشرط اعادة

واحمدوا إذا أنتم رفعتهم) رواه الترمذى وقال حديث حسن وعن أبي قتادة رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتنفس في الاناء) متفق عليه . يعني يتنفس في

المفسر بالمذكور بعده وكذا حال الشرطية بعده (واحمدوا ان أنتم رفعتهم) من الشراب في كل مرة من الثلاث أو المرتين ، واختلاف حرق الشرط تفنن في التعبير (رواه الترمذى) في جامعه (وقال حديث حسن) خالفه الحافظ في فتح البارى فحكم بأن سنده ضعيف ثم قال بعده فإن كان محفوظا الخ ما قالاه والترمذى كثيرا ما يخالفه الحافظ في حكمه على الحديث على ان النسخة التي عندي من الترمذى فيها ما يوافق كلام الحافظ فإن فيها هذا حديث غريب وليس فيها تعرض لتحسينه ورأيت كذلك في نسخة أخرى والذي حسنه الترمذى في ذلك الباب حديث آخر فاعل بصير المصنف انتقل منه الى حديث الباب (وعن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتنفس في الاناء) قال المذهب النهى عن التنفس في الشرب كانهى عن النفع في الطعام والشراب من أجل انه قديق فيه شئ من الرقيق فيعافه الشارب ويستقذره اذا كان التقدر في مثل ذلك عادة غالبية على طباع أكثر الناس ، قال الحافظ ولا فرق في ذلك بين كونه مع غيره أو وحده اذ لا يؤمن مع ذلك أن تفضل فضلة أو يصل النفور من الاناء أو نحوه وقال قال للربى قال علماؤنا هو من مكارم الاخلاق ولكن يحرم على الرجل أن يناول أخاه ما يقذره فإن فعله في خاصة نفسه ثم جاء غيره فليعلمه فإن لم يعلمه فهو غش والغش حرام . وقال القرطبي معنى النهى عن التنفس في الاناء لئلا يتقذره من البزاق أو أثر رائحة كريهة تعلق بالماء وعليه اذا لم يتنفس يجوز له الشرب بنفس واحد وقيل يمنع لانه شرب الشيطان (متفق عليه) رواه البخارى في الطهارة وقال الترمذى حسن صحيح (يعنى) بالتنفس المنهى عنه (يتنفس في

نفس الاناء * وعن أنس رضي الله عنه (أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أتى بابين قد شيب بماء ومن يمينه أعراسي وعن يساره أبو بكر رضي
الله عنه فشرب ثم أعطى الأعراسي وقال لا يمين فلا يمين) متفق عليه :

نفس الاناء) تقدم أزهدنا إشارة لدفع التارض بين الحديثين (وعن أنس رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى) بالبناء للمجهول (بابين قد شيب) بكسر المعجمة .
وشوبه إما لا يبراد حرارته لكونه حاييا أوليكثر فيعم (بماء) وقدعين في رواية أخرى
بأنه الذي حاب وشاب الخلوب بالماء فان كانت القصة واحدة فأهم الفاعل لغرض وان كانت
متعددة وأن مافي هذا الحديث غير مافي قصته فالأمر واضح (وعن يمينه أعراسي وعن
يساره أبو بكر رضي الله عنه) الجملة خال من ضمير أتى وقد جاء في رواية وعن يساره أبو بكر
وعمر تجاهه (فشرب ثم أعطى الأعراسي فضله) أي ما نضل من الاناء بعد شربه (وقال)
جوابا لقول عمر له كما جاء في رواية فقال عمر وخاف أن يعطيه بالأعراسي أعطى أبا بكر
وفي رواية فقال عمر هذا أبو بكر قال الخطابي كانت العادة تجارية للملوك الجاهلية ورؤسائهم
بتقديم الأيمن في الشرب وغيره فنخشى عمر تقديم الأعراسي على أبي بكر كذلك فبه عليه
لأنه احتمل عنده تقديم النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر تلك العادة فتصير السنة تقديم
الأفضل في الشرب على الأيمن فبين صلى الله عليه وسلم بفعله وقوله (الأيمن فالأيمن) أن
تلك العادة لم تغيرها السنة وأنها مستمرة من تقديم الأيمن على غيره وان كان أفضل
ولا يحيط ذلك من رتبته وكان ذلك لفضل اليمين على اليسار ويجوز رفع الأيمن على أنه مبتدأ
محذوف الخبر أي الأيمن أحق فلا يمين أو دلي أنا - برأبته أحد رف أي المتقدم الأيمن أو فاعل
محذوف أي يقدم الأيمن ويجوز النصب على تقدير قدموا أو أعطوا. قال في الفتح واستنبط من
تكرير الأيمن أن السنة إعطاء من على اليمين ثم الذي يليه وهكذا ويازم منه شرب عمر
قبل أبي بكر لكان الظاهر أن عمر يؤثر أبا بكر اه (متفق عليه) رواد البخاري ومسلم في

قوله شيب أي خط * وعن سهل بن سعد رضي الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشر أب فشرّب منه وعن يمينه شاب وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء فقال الغلام لا

الاشربة من صحيحيهما (قوله شيب أي خاط) ومحل النهي عن شراب اللبن بالما إنما هو في المبيع منه لما فيه من الغش والخديعة المحرمين * (وعن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرّب منه) أي به (وعن يمينه غلام) سيأتي تسميته (وعن يساره أشياخ) تقدم معناه (فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء) قال ابن الجوزي إنما استأذن الغلام دون الأعرابي لأنه لم يكن له علم بالشريعة فاستألفه بترك استئذانه بخلاف الغلام وقال المصنف السرفيه أن ابن عباس كان ابن عمه وكان له عليه ادلال وكان من عن اليسار أقارب الغلام فطيب نفسه مع ذلك بالاستئذان لبيان الحكم وإن السنة تقديم الأيمن ولو مفضولا بالنسبة إلى من على اليسار وقد جاء في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم تلطّف به وقال الشربة لك وإن شئت آثرت بها خالد أو في لفظ لأحمد وإن شئت آثرت عمك وإنما أطلق عليه عمه لأنه أسن منه ولعل سنه كان قريبا من سن العباس وإن كان من جهة أخرى من أقرانه لكونه ابن خالته وكان خالد مع رياسته في الجاهلية وشرفه في قومه قد تأخر إسلامه فلذا استأذن له ابن عباس بخلاف أبي بكر فإن رسوخ قدمه في الإسلام وسبقه يقتضي طمأنينته بجميع ما يقع منه صلى الله عليه وسلم وعدم التأثر بشيء منه قال الحافظ ابن حجر وظاهر قوله أتأذن لي الخ أنه لو أذن لأعطاهم فيؤخذ منا جواز الإيثار بمثل ذلك وهو مشكل على ماشتهر من كراهة الإيثار بالقرب اه وقد أوجب عنه في كتابه أفضل زمزم (نقال الغلام لا) المنفي محذوف بدليل ذكره في الاستفهام أي لا أو

والله لا أوثر بنصيب منك أحداً فقله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده «
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . قوله تله أى وضعه وهذا الغلام هو ابن عباس رضى الله

عنهما (باب النهى عن الشرب من فم القربة

ونحوها وبيان أنه كراهة تنزيه لا حرām)

به (والله) وأكذب التصريح بذكر ذلك المقدر بقوله (لا أوثر بنصيب منك أحداً) أى
من قريب ولا من شيخ لما فى ذلك النصيب من علو المقام المكتسب له بكونه سؤر المصطفى
صلى الله عليه وسلم (قله رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده متفق عليه) وقد تقدم الحديث
مع شرحه فى باب التنافس فى أمور الآخرة (قوله تله) بفتح المثناة الفوقية وتشديد اللام
(أى وضعه) وقال الخطابى وضعه بعنف وأصله من الرمي على التل وهو المكان العالى ثم
استعمل فى كل شئ يرمى به وفى كل القاء . وقيل هو من التل بلام ساكنة بين المتناهين
الفوقيتين المفتوحتين وأخره لام وهو العنف ومنه وتله للجبين أى صرعه فالقى
عنفه وجعل جبينه الى الارض والتفسير الاول أليق بمعنى حديث الباب وقد أنكر
بعضهم تقييد الخطابى الوضع بالعنف . اهـ ما خصا من الفتح للحافظ (وهذا الغلام
هو ابن عباس رضى الله عنهما) أى عبد الله لأن هذا اللفظ منصرف اليه
وهو ما حكاه ابن التين قال فى الفتح وهذا هو الصواب وحكى ابن بطال أنه
الفضل أخوه *

((باب كراهة الشرب من فم القربة ونحوها))

كالدورق الذى يخشى بوزمؤذ حال الشرب لا يتمكن من رده (وبيان انه)
أى النهى المدلول عليه بالكراهة (كراهة تنزيه لا كراهة تحريم)

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال «نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اختناث الاسقية يعني أن تكسر أفواهها ويشرب منها» متفق عليه.

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث
الاسقية (قال في فتح الإلهام الاختناث أفعال من الخنث بالخاء المعجمة والنون والمثلثة وهو
الانطواء والتكسير والاثناء والاسقية جمع سقاء والمراد المتخذ من الادم صغيرا كان أو كبيرا
تسيل القرية قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة ولا يكون السقاء الا
صغيرا (يعني أن تكسر) أي ثني (أفواهها فيشرب منها) وليس المراد الكسر حقيقة
ولا إلباتها والقائل يعني لم يصرح به وقد أدرج التفسير في الخبر في رواية في البخاري
قال ابن المبارك قال معمر أو غيره هو الشرب من أفواهها وقد جزم الخطابي أن
تفسير الاختناث من كلام الزهري ويحمل تفسير الاختناث بمطابق الشرب من
أفواهها على القيد بكونه مع كسر فيها وقلب رأسها وتم في مسند أبي بكر بن أبي
شيبه في رواية في أول هذا الحديث شرب رجل من سقاء فأنساب في بطنه حيان فنهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره ولذا أخرجه الاسماعيل من طريق أبي بكر
وعثمان ابني أبي شيبه ورفقهما والافواه جمع فم وهو على سبيل الرد الى الاصل في فم لانه
فوه نقصت منه الهاء لاستثقال هاتين في نحو فوهة فلما لم تحتل الواو بعد حذف
لهاء لسكونها عوضت ميا فقيل فم وهذا اذا أفرد ويجوز أن يقتصر على الميم حالة
ضافته فتعثر حركات الاعراب ظاهرة فان أضيف الى مضمركفت الحركات ولا يضاف
مع الميم الا في ضرورة شعر كقوله «يصبح ظمان وفي البحر فمه» فان أرادوا تصغيره
أو تكسيره رده الى الاصل فقالوا فويه وافواه دون فميم وأقام اه ما خصا (متفق عليه)
رواه في الاثرية من صحيحهما ورواه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن

* وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أن يشرب من في السقاء أو القرية» متفق عليه وعن أم ثابت كبشه بنت ثابت أخت حسان بن ثابت رضى الله عنه وعنهما قالت (دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من في قرية معلقة قائما

ماجه كلهم في الاشربة من سنهم) * (وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشرب من في السقاء أو) شك من الراوى (القرية) قال في الفتح وكان الشك من سفيان فقد وقع في رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفيان عند الاسماعيلى من في السقاء وفي رواية ابن أبي عمر بدله عنده من فم القرية (متفق عليه) روياه في الاشربة ورواه ابن ماجه فيها * (وعن أم ثابت كبشه) بفتح الكاف وسكون الموحدة وبشين معجمة قال ابن الاثير ويقال كبشة بالتصغير وتعرف بالبرصاء (بنت ثابت) الانصارية (أخت حسان) بفتح المهملة الاولى وتشديد الثانية احد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم (ابن ثابت رضى الله عنه) قدم ضميره لقربه وان كان فيه ترك لترتيب ثمر الف (وعنها) وعدل الى ما دبر به مع ما فيه من الطول دفعا لتوهم عود الضمير عليها وعلى أيها فيوهم صحبته روى لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث واحد ذكرها ابن الجوزى خرج لها الترمذى وابن ماجه ثم ما جزم به المصنف من كونها أخت حسان حكاه الزى في الاطراف بصيغة يقال انها أخت حسان بن ثابت وهى جدة عبد الرحمن بن أبي عمرة وجزم ميرك في شرح الشرائع بما جزم به المصنف واستظهر رد القارى وجزم الشارح به وقاله كسيبة الانصارية من بنى مالك بن النجار (قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من في قرية معلقة قائما) أتى بها البيان ان النبي عن الشرب من فم القرية وعن القيام حال الشرب ليس على سبيل التحريم بل على سبيل التنزيه أو انه فعل ذلك لعدم امكان الشرب حينئذ الا

فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَقَطَعْتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَمَّا
قَطْعُهَا تَحْفَظُ مَوْضِعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَرُّكَ بِهِ وَتَصُونُهُ
عَنِ الْإِبْتِذَالِ وَهَذَا الْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى بَيَانِ الْجَوَازِ وَالْحَدِيثَانِ السَّابِقَانِ
لِبَيَانِ الْإِفْضَالِ وَالْأَكْمَلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(بَابُ كِرَاهَةِ النِّفْعِ فِي الشَّرَابِ)

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَذَلِكَ (فَقُمْتُ إِلَيْهَا) أَيْ قَاصِدَةٌ إِلَيْهِ (فَقَطَعْتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) فِي جَامِعِهِ
وَشِمَائِلِهِ (وَقَالَ) فِي جَامِعِهِ (حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) غَرِيبٌ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ أَيْضًا
وَابْنُ الْأَثِيرِ فِي أَسَدِ الْغَابَةِ وَقَالَ رَوَاهُ الثَّلَاثَةُ يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الْبَرِّ وَأَبَانِعِيمَ وَابْنَ مَنْدَةَ (وَأَمَّا
قَطْعُهَا) أَيْ الْقَرِيبَةُ بَقِيعِهَا (لِتَحْفَظُ مَوْضِعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَيْ
عِنْدَهَا (وَتَبَرُّكَ بِهِ) بِالنَّصْبِ عِطْفًا عَلَى تَحْفَظِ وَالْعِطْفُ هُنَا بِالْوَاوِ أَحْسَنُ مِنْ عِطْفِ
بَعْضِهِمْ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الثَّانِي بِالْوَاوِ الْمَوْهَمُ أَنَّهُ لِأَحَدِهِمَا مَعَ أَنَّهُ لَا مَانِعَ مِنْ كَوْنِهِ لَهَا كَمَا
صَرَّحَ بِهِ الْمُؤَلِّفُ هُنَا فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ فَقَالَ وَقَطَعْتُهُ لِأَمْرَيْنِ فَذَكَرَهَا (وَتَصُونُهُ عَنْ
الْإِبْتِذَالِ) أَيْ الْإِمْتِهَانِ (وَهَذَا الْحَدِيثُ) أَيْ مَا فِيهِ مِنَ الشَّرْبِ مِنْ فِي الْقَرِيبَةِ وَقَائِمًا (مَحْمُولٌ
عَلَى بَيَانِ الْجَوَازِ) كَمَا تَقْدِمُ مَعَ وَجْهِ آخِرٍ كَذَلِكَ (وَالْحَدِيثَانِ السَّابِقَانِ) فِي النَّهْيِ عَنِ
الشَّرْبِ مِنْ فِي الْقَرِيبَةِ (لِبَيَانِ الْإِفْضَالِ الْأَكْمَلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ) فَلَا مَنَافَةَ وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجِبُ عَلَيْهِ فَعْلُ الْمَكْرُوهِ لِشَرْعِهِ وَيَعْلَمُ مِنْهُ جَوَازُهُ فَالْكِرَاهَةُ بِالنِّسْبَةِ
لِغَيْرِهِ لَا (بَابُ كِرَاهَةِ النِّفْعِ (بِالْمَعْجَمَةِ) فِي الشَّرَابِ) خَشْيَةُ تَقْذِيرِ الشَّرَابِ
بِمَا يَصِلُ إِلَيْهِ بِوَسْطَةِ النِّفْعِ (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نهى عن النفخ في الشراب فقال رجل القذاة أراها في الاناء فقال أهرقها قال
فأنتي لا أروى من نفس واحد قال فأين القدح إذا عن فيك» رواه الترمذى
وقال حسن صحيح * وعن ابن عباس رضى الله عنهما «أن النبي صلى الله عليه
وسلم نهى أن يتنفس في الاناء أو ينفخ فيه رواه الترمذى وقال حسن صحيح
(باب جواز الشرب قائما وبيان أن الأكل والأفضل الشرب قاعداً)
فيه حديث كبشة السابق . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال «سقيت
النبي صلى الله عليه وسلم من زمزم

نهى عن النفخ في الشراب نهياً تنزيهياً (فقال رجل القذاة) واحدة القذا قال
في الصحاح القذاة في العين وفي الشراب ما يسقط فيه وهو مرفوع خبره جملة (أراها)
أى أبصرها أو منصوب بمحذوف تفسيره الفعل المذكور (في الاناء فقال أهرقها)
بالهاء أى أرقها (قال فأنتي لا أروى من نفس) بفتح الفاء (واحد) أى لغلبة العطش (قال فأين)
أى أزل (القدح إذا عن فيك) وتنفس لثلا يسبق شئ بالنفس إلى الاناء فتقذره (رواه
الترمذى وقال حديث حسن صحيح) وانفرد به عن باقي الستة كما يؤخذ من الاطراف
للزى * (وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتنفس
بالبناء للمفعول أو بالبناء للفاعل وهو المتنفس المفهوم من الفعل قبله (في الاناء أو)
للتنوع (ينفخ فيه) وذلك خشية الاستقذار (رواه الترمذى) هو والحديث قبله في باب
واحد وترجم بما ترجم المصنف وقال حسن صحيح (الذى رأيت في أصل معتمد منه

هذا الحديث صحيح (باب بيان جواز الشرب قائما)

أى عدم حرمة فلا ينافى كراهته (وبيان أن الأكل والأفضل الشرب قاعداً
فيه) أى في الباب (حديث كبشة السابق) مع شرحه في باب كراهة الشرب من
القربة (وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال سقيت النبي صلى الله عليه وسلم من زمزم)

فَشْرَبَ وَهُوَ قَائِمٌ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنِ النَّزَالِ بْنِ سَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «أَنِّي
عَلَى رَضِيِّ اللَّهِ عَنْهُ بَابَ الرَّحْبَةِ فَشَرَبَ قَائِمًا وَقَالَ أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلْتُ كَمَا رَأَيْتُهُ وَنِي فَعَلْتُ» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

طلاق ذلك على نفس الماء فيكون زمزم اسم الله ويحتمل أن يكون على تقدير مضاف أي من ماء
زمزم فيكون زمزم اسماً للبشر (فَشْرَبَ وَهُوَ قَائِمٌ) وذلك لبيان الجواز ولضيق المحل عن التمكن
من الجلوس للشرب وقد بسطت الكلام على ذلك في كتاب درر القلائد فيما يتعلق بزمزم
وسقاية العباس من الفوائد (متفق عليه) روياه في الاطعمة من صحيحهما (وعن النزال) بفتح
والنون وتشديد الزاي (ابن سبرة) بفتح المهملة وسكون الموحدة الهلالي الكوفي ثقة من
وكبار التابعين وقيل انه صحبة كذا في تقريب الحافظ وليس للنزال في البخاري سوى
هذا الحديث كافي الفتح (قال أني على رضى الله عنه باب الرحبة) بفتح الراء والمهملة
وبالو حدة وهو المكان المتسع ومنه رحبة المسجد وهي ساحته قال ابن التين فعلى
هذا تسكن حاء الرحبة ويحتمل انها صارت رحبة الكوفة بمنزلة رحبة المسجد
فيقرأ بالتحريك قال الحافظ ابن حجر وهذا هو الصحيح (فَشْرَبَ قَائِمًا) أى بعد
غسله وجهه ورأسه ورجليه (وقال اني رأيت) أى أبصرت (رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعل كما رأيتموني فعلت) وجملة فعل النخ في محل الحال من مفعول الفعل
باضمار قد ويجوز كون رأى علمية فالجملة ثانی مفعولها والمشار اليه بقوله فعل كما
رأيتموني فعلت قال الحافظ هو الشرب من قيام ثم أورد ما يدل له ومنه قول
على ان أشرب قائماً فقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائماً
وان أشرب قاعداً فقد رأيته يشرب قاعداً (رواه البخاري) في الاشربة من
صححه ورواه أيضاً ابو داود فيها والترمذي في الشمائل والنسائي في الطهارة

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ « كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نُمْشِي وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
وَعَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْعِبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ (رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا) قَالَ قَتَادَةُ

(وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ (رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نُمْشِي) الْجُمْلَةُ لِاسْمِيَةِ حَالٍ مِنْ فَاعِلٍ نَأْكُلُ وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ جَائِزٌ أَيْ لَا يَحْرُمُ وَأَنْ كَانَ مَنِيئًا عَنْهُ فَالْنَهْيُ فِيهِ تَنْزِيهٌ لِاتَّحْرِيمِي وَلِذَا قَوْلُهُ (وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ) جَمْعٌ قَائِمٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَهَذَا الْفِعْلُ فِيهَا خِلَافٌ لِأَكْثَرِ مِنْ شَأْنِهِمْ فِيهَا فَلَا كَثْرَ فِعْلٍ إِلَّا كَلَّ وَالشَّرْبُ مِنْ قُعُودٍ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ) فِي الْأَشْرَافِ مِنْ جَامِعِهِ (وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ) وَالَّذِي فِي نَسَخَتِي مِنْهُ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ عِيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ بَنِي عُمَرَ وَرَأَيْتُهُ كَذَلِكَ عِنْدَ الْمَزْيِ فِي الْأَطْرَافِ فَلَعَلَّ حَذْفَ الْوَصْفَيْنِ مِنَ النُّسخَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُؤَلِّفِ مِنَ النُّسَاخِ قَالَ الْمَزْيِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي الْأَطْعَمَةِ (وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ) بَنِي مُحَمَّدٍ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بَنِي عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ (عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ) أَيْ جَدُّ أَبِيهِ وَهُوَ ابْنُ الْعَاصِ وَلَنَا قَالَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا) مَحْمُولٌ عِنْدَ الْجُمْهُورِ كَمَا تَقْدُمُ عَلَى بَيَانِ الْجَوَازِ وَأَنَّ ضَرُورَةَ ضَيْقِ الْمَحَلِّ حَمَلَتْهُ عَلَى ذَلِكَ (وَقَاعِدًا) هَذَا هُوَ الْأَكْثَرُ وَهُوَ الْأَكْمَلُ وَالْأَفْضَلُ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) الَّذِي فِي نَسَخَتِي مِنَ الْجَامِعِ الْاِقْتِصَارِ عَلَى وَصْفِ الْحَسَنِ وَكَذَا اِقْتَصَرَ الْمَزْيِيُّ فِي الْأَطْرَافِ بِقَوْلِهِ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ (وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا) بِتَقْدِيرِ أَنَّهُ قَبْلَ الْفِعْلِ وَرَوَى الثَّلَاثُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنُهُ مِنْ حَدِيثِ الْجَارِودِ (قَالَ قَتَادَةُ) هُوَ ابْنُ

فَقُلْنَا لَأَنْسَ فَلَا كُلُّ قَالَ «ذَلِكَ أَشْرٌ وَأَخْبِثٌ» رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا . وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يَشْرَبُ أَحَدُكُمْ
قَائِمًا فَمَنْ نَسِيَ فَلْيَسْتَقِ»

دعامة السدوسي البصري تابعي ثقة ثبت قال الحافظ في التقریب يقال انه ولد أكمه
خرج عنه الجميع (فقلنا لانس فلا كل) أى قائما كيف هو أيكره كالشرب قائما
(قال ذلك أشر) قال المصنف كذا وقع في أصول مسلم اشربا بالالف والمعروف في اللغة
يحذفها وكذا أخير قال تعالى «فستعلمون من هو شر مكانا» «وقال أصحاب
الجنة يومئذ خير مستقرا» ولكن هذه اللفظة وقعت على الشك فإنه قال أشر (أو أخبث)
فشك الراوى عن قتادة في أى اللفظين صدر من أنس فلا يثبت عن أنس أنه قال
اشرب بالالف لهذه الرواية فإن ثبت عنه من رواية أخرى كان عريضا فصيحا
قليل لاستعمال قال ولهذا نظير مما لا يكون معروفا عند النحاة وجاريا على
قواعدهم وثبت به الرواية فلا ينبغي رده اذا ثبت بل يقال هذه لغة قليلة الاستعمال
وسببه ان النحاة لم يحيطوا احاطة قطعية بجميع كلام العرب ولنا يمنع بعضهم
ما ينقل غيره عن العرب كما هو معروف اه قال في الفتح وانما جعل الأكل
شرا لطول زمانه بالنسبة لزمان الشرب (رواه مسلم وفي رواية له) عن أنس (أن
النبي صلى الله عليه وسلم زجر) أى منع (عن الشرب قائما) والمنع على سبيل التنزيه
الدليل شر به صلى الله عليه وسلم قائما (وعن ابى هُريرة رضى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يشرب بن أحد منكم قائما فمن نسي) فشرب كذلك قال
المصنف وتبعه العراقي في شرح الترمذى لا مفهوم لهذا القيد فمن شرب قائما ولو عامدا
(فليستقي) أى يتقيا (١) والسين للبالغة وخص النسيان بالذ كر لكون شأن المؤمن
ألا يفعل ذلك بعد النهي غالبا الا نسيانا قال الحافظ في الفتح ويطلق النسيان بمعنى

رواهُ مسلم (باب استحباب كَوْن ساقِي الْقَوْمِ آخِرَهُمْ شَرِباً)
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الترك فيشمل العمد ومنه قال المصنف بعد أن ذكر الامحاديث الواردة في المنع من الشرب قائماً والواردة في اجازة ذلك الصراب أن النهي فيها محمول على التنزيه وشربه قائماً لبيان الجواز ومن زعم نسخاً أو غيره فإنه لا يصار الى النسخ الا عند تعذر امكان الجمع مع ثبوت التاريخ وفعله صلى الله عليه وسلم لذلك لا يكون مكروهاً في حقه أصلاً لانه كان يفعل الشيء للبيان المرة والمرات ويواظب على الافضل والاستقاء محمول على الاستحباب لان الامر اذا لم يحمل على مقتضاه من الوجوب حمل على الاستحباب وقول عياض لاخلاف بين أهل العلم أن من شرب قائماً لا يتقياً وأشار به الى تضعيف الحديث لا يلتفت الى اشارته وكون أهل العلم لا يقولون به لا يمنع استحبابه فمن ادعى منع الاستحباب بالاجماع فهو مخالف وكيف يترك السنة الصحيحة الصريحة بالتهوهات والدعاوى والترهات وقال الحافظ في الفتح وليس في كلام عياض التعرض للاستحباب أصلاً بل نقل الاتفاق وانما هو كلام المازري وتضعيف عياض للاحاديث لم يتشغل النووي بالجواب عنه وطريق الانصاف ألا تدفع حجة العالم بالصدر فاما اشارته الى تضعيف حديث انس فلكون قتادة مدلساً وقد يمتعه فيجاب عنه بأنه صرح في نفس السند بما يقتضي سماعه له منه فان فيه قلنا لانس فالأهل كل اه والناس في حديث الشرب المذكور مسالك ذكرها الحافظ في الاثرية من الفتح وهذا الذي ذكرناه ما اختاره المصنف وهو أوجهها والله أعلم. (رواه مسلم)

(باب استحباب كَوْن ساقِي الْقَوْمِ)

حذف المسقى ليعم سائر الشراب (آخرهم) خبر كون ونصب (شرباً) على التمييز (عن أبي قتادة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال «ساقى القوم آخرهم» يعني آخرهم شرباً رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح.

(باب جواز الشرب من جميع الاواني)

الطاهرة غير الذهب والفضة وجواز الكرع وهو الشرب بالقم من النهر وغيره بنير ماء ولا يد وتحريم استعمال اناء الذهب والفضة

قال ساقى القوم آخرهم) وقوله (يعني آخرهم شرباً) وقد جاء عند ابن ماجه في حديث نداءه لاهل الصفة واسقائهم اللبن فقال ساقى القوم آخرهم شرباً بل في الجامع الصغير حديث ساقى القوم آخرهم شرباً رواه الترمذى وابن ماجه عن أبي قتادة ولعل عزوه للترمذى من حيث أصل الحديث لا بجميع ألفاظه تفسير لما هو آخر فيه قال المصنف هذا أدب من آداب ساقى الماء واللبن ونحوهما وفي معناه من يفرق على الجماعة ما كولا كلهم وفا كبة وغيرهما فليكن المفرق آخرهم تناه لا منه لنفسه قال ابن رسلان في الحديث اشارة الى أن من ولى شيئاً من أمر الامة فعليه السعى فيما ينفعهم ودفع ما يؤذيهم وتقديم مصلحتهم على مصلحته وكذا في الاطعام والسقيا فيبدأ بكبير القوم ثم بمن يليه وهكذا ثم يشرب ما بقى منهم (رواه الترمذى في الاشربة من جامعه) (وقال حديث حسن صحيح) ورواه ابن ماجه

(باب جواز)

أى اباحة (الشرب من جميع الاواني الطاهرة) ولو نفيسة كياقوت وألماس لكن يكره استعمال النفيس منها لذاته كما ذكر لا لصنعة كائنات مصطنع من نحو خشب فلا كراهة في استعماله (غير الذهب والفضة) أى فيحرم استعمالها في غير ضرورة (وجواز الكرع) بفتح وسكون (وهو الشرب بالقم من النهر وغيره) كالبركة والسيول (بغير اناء ولا يد وتحريم استعمال اناء الذهب والفضة) أى لغير

في الشرب والاكل والطهارة وسائر وجوه الاستعمال) عن أنس رضي الله عنه قال حضرت الصلاة فقام من كان قريب الدار الى أهله وبقي قوم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمخضب من حجارة فصفر المخضب أن ييسط فيه كفه فتوضأ القوم كلهم

ضرورة وكذا يحرم ماموه بهما من باقى الاوانى كأن يتحصل بالعرض على النار منه شيء ويجوز استعمال اناه التقدين الموه بغيره اذا لم يحصل على النار شيء من ذلك ويحرم المخضب بالذهب مطلقا وبالفضة ان كانت الضبة كبيرة وكلها أو بعضها الزينة (في الشرب والاكل والطهارة وسائر وجوه الاستعمال) والاقصار على اوانى الاكل والشرب في حديث آخر الباب لانهما الاغلب والا فسائر الاستعمالات في الحرمه سواها عن أنس رضي الله عنه قال حضرت الصلاة بدخول وقتها (فقام من كان قريب الدار الى أهله وبقي قوم) مع النبي صلى الله عليه وسلم أى بعد دورهم أو للزوم الادب معها هي العادة من الجلوس بين يدي الكبير (فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بمخضب) الفعل مبنى للجهول قال الحافظ والمخضب بكسر الميم وسكون المعجمة الاولى وفتح الثانية آخره موحدة (اناه من حجارة فصفر) بضم الغين المعجمة (المخضب) عن (ان ييسط فيه كفه) أى لا عن ضمها بمجموعة أو مبسوطة بعض أصابعها (فتوضأ القوم) أى من الماء النابع من بين أصابعه في ذلك المخضب ثم القوم في الحديث يحتمل أن يراد منهم الباقيون بهجاسه صلى الله عليه وسلم لان من داره قريب تطهر منه ويحتمل أن يراد منهم الجميع ويؤيده قوله (كلمم) ويكون تطهيرهم ثانيا لقرب عهد ذلك الماء بتكوين الله سبحانه كما أمر بالتطهير من ماء المطر وفعله صلى الله عليه وسلم وقال انه حديث عهد بربه أى بتكوينه ثم يحتمل ان يكون تطهيرهم الثاني بعد ان صلوا بالاول صلاة مما لائن ذلك الذي يستحب عنده تجديد الوضوء ويحتمل

قالوا كم كنتم قالوا ثمانين وزيادة متفق عليه . هذه رواية البخاري وفي رواية له ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا باناء فأتى بقدح رحرأح فيه شيء من ماء فوضع أصابعه فيه قال أنس فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه فحزرت من توضأ ما بين السبعين إلى الثمانين * وعن عبد الله بن زيد

أنه قبل ذلك ويكون محل ذلك ما إذا كان القصد تجديد الطهارة ليس إلا أما إذا كان القصد مع ذلك التبرك بذلك الماء أو معنى آخر فلا يعتبر ذلك (قالوا) أي الحاضرون بمجلس أنس وقت تحديثه بذلك (كم كنتم قالوا ثمانين) أي كنا كذلك فحذفت الجملة لدلالة وجود نظيرها في السؤال عليها (وزيادة * متفق عليه وهذا لفظ البخاري) أخرجه في باب علامات النبوة لكن لم أر فيه قوله وزيادة وفي كتاب الطهارة وفيها قوله وزيادة (وفي روايته) أي للبخاري في كتاب الطهارة (ومسلم) في باب الفضائل (أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا) أي امر (باناء من ماء فأتى) بالبناء للمفعول (بقدح رحرأح) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة قال في النهاية هو القريب القعر مع سعة (فيه شيء) أي سير ولعل التقليل لكونه الميسور آنذاك (من ماء فوضع أصابعه فيه) أي في الماء استرا للسر الالهي والا فكان متمكنا بأقدار الله على ما فعل من غير الاتيان بشيء من الماء (قال أنس فجعلت أنظر إلى الماء ينبع) بضم الموحدة ولسرهما والجملة في محل الحال وقوله (من بين أصابعه) ظرف لغو متعلق بالفعل ويجوز إعرابه حالا فيكون ظرفا مستقرا (فحزرت) بفتح المهملة والزاي وسكون الراء أي خرسيت (من توضأ ما بين السبعين رجلا إلى الثمانين) لاختلاف هذه الرواية ما قبلها لأن هذا بحسب الخرص وذلك بحسب العد والله أعلم (وعن عبد الله بن زيد)

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «أَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْرَجْنَا لَهُ مَاءً فِي تَوْرٍ
 مِنْ صُفْرِ فِتْوَضًا» رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * الصُّفْرُ بَضْمٌ الصَّادِ وَيَجُوزُ كَسْرُهَا
 وَهُوَ النَّحَاسُ. وَالتَّوْرُ بِالتَّاءِ إِنَاءٌ كَالْقَدَحِ الْمُثَنَّى مِنْ فَوْقٍ. وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ
 وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ
 عِنْدَكَ مَاءٌ بَاءَتْ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي شَنَّةٍ وَالْأُ

تقدمت ترجمته (رضي الله عنه قال أنا النبي صلى الله عليه وسلم فأخرجنا له ماء في تور
 صفر فتوضأ) فدل على أن لا يمنع من استعماله وقول البعض بالنوع منه رد بمخالفته
 النص ولا يستحب الخروج من الخلاف إذا كان كذلك (رواه البخاري) في
 الطهارة (الصفير بضم الصاد) المهملة وسكون الفاء بعدها (ويجوز كسرها) قلت في
 المصباح الصفير كقفيل وكسر الصاد لغة (وهو النحاس) قال في المصباح بعد أن
 صدر به وقيل أجوده (والتور إناء كالقدح) قال الأزهري تذكره العرب (وهو
 بالتاء المثناة) من فوق المفتوحة (وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دخل على رجل من الأنصار) قال الشيخ زكريا في تحفة القاري قيل
 هو أبو الهيثم بن الفتيان الأنصاري (ومعه صاحبه) هو أبو بكر الصديق قال في
 التحفة أيضاً وعليه فالتنوين للتعظيم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكان
 الوقت صائفاً كما في نفس الحديث عند البخاري (إن كان عندك ماء باءت هذه الليلة
 في شن) بفتح المعجمة وتشديد النون القرية والخلفة الحكمة في طلب الماء الباءت
 أنه ابرد واصفى وحذف جواب إن وهو نحو قوله فاسقنا لدلالة المقام عليه (والأ)
 أي وإن لا يوجد ذلك وحقه أن يكتب بالنون بعد الألف وإن كانت مدغمة لفظاً

كر غنارواه البخارى * الشن القربة . وعن حذيفة رضى الله عنه قال ان
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الحرير والديباج والشرب في آنية
الذهب والفضة وقال هُنَّ لهم في الدنيا وهى لكم في الآخرة

في اللام والذي وقفت عليه في النسخ كتابته بصورة الاستثنائية وهو من تحريف الكتاب
(١) (كرعنا) الكرع تناول الماء بالفم من غير اناء ولا كفوف وقد ورد النهى عنه في
حديث ابن ماجه وهو للتنزيه وهذا لبيان الجواز وذلك محمول على ما اذا انبطح
الشارب على بطنه (رواه البخارى) في الاشربة من صحيحه قال المزى ورواه
ابو داود وابن ماجه في الاشربة من سننهما (الشن القربة) ظاهره مطلق القربة
وتقدم أنها بقيد الخلقة وفي المصباح الشن الجلد البالى وهو أنسب بالمقام لانه
يبرد الماء اكثر * (وعن حذيفة رضى الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهانا) أى معشر الرجال المكلفين وألحق بهم الخثائن احتياطاً (عن الحرير
والديباج) أى عن لبسهما قال في المصباح الديباج ثوب سداه ولحمته ابريسم
ويقال هو معرب واختاف في الباء قليل زائدة ووزنه فيعال ولذا يجمع بالياء فيقال
ديبايج وقيل أصل والاصل دبايج بالتضعيف فابدل من أحد المضعفين حرف العلة
ولذا يرد في الجمع الى أصله فيقال دبايج بموحدتين اهـ (والشرب في اناء الذهب
والفضة) وألحق به باقى الاستعمال لهما كالا كتحال بهما لغير تداول والتخلل (وقال
هن) أى هذه الثلاث المنهيات المعدودات واستعمال ضمير النسوة فيما دون العشرة
هو الاكثر ومنه قوله أربعة حرم فلا تظلبوا فيهن أنفسكم (لهم) أى الكفار المذلول
عليهم بالسياق (في الدنيا) لانهم وان كانوا مخاطبين بالاحكام على الصحيح الا أنهم
لا ورع لهم يحملهم على التمسك بافكارها أيجت لهم (وهى) أى بضمير الواحدة
على خلاف الاكثر تفننا في التعبير (لكم في الآخرة) دونهم لانهم في العذاب

الظاهر انه ليس تحريفا بل هو الأولى عند علماء الخط الآن . ع

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «الَّذِي يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الْفُضَّةِ أَوْ يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ»
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ فِي آتِيَةِ الْفُضَّةِ
 وَالذَّهَبِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ

المهين وفيه إيماء إلى حسن ثمرة التقوى وسوء عاقبة المعصية (متفق عليه)
 روياه في اللباس (وعن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الذي يشرب في آتية) بفتح الهمزة وبعدها ألف لينة وبعدها نون مكسورة أي وعاء
 (الفضة إنما يجر جر في بطنه نار جهنم) يجوز فيه النصب على أن فاعل الفعل
 مضمَر يعود على الشارب المفهوم من يشرب وبه صرح الأزهري فقال نار منصوب
 ويجر جر بمعنى يلقى وهذا مثل قوله تعالى «انما يأكلون في بطونهم نارا» ويؤيده
 الرواية الآتية آخر الباب نارا من جهنم والرفع على أنها فاعل الفعل وجاز تذكيره
 للفصل بينه وبينه مع أن تأنيثه مجازي وتقدم معناها (متفق عليه) روياه في اللباس
 أيضا (وفي رواية لمسلم) الحديث المذكور وقال ابن علي بن مسهر أحد أشياخه
 في هذا الحديث زاد (ان الذي يأكل ويشرب) الواو فيه يحتمل كونها على
 بابها من أصل الجمع فيكون فيه وعيد كل منهما على انفراده من حديث آخر ويحتمل
 أنها فيه بمعنى أو (في آتية الفضة والذهب) في الواو الاحتمالان المذكوران ويؤيد
 الثاني الرواية بعده قال مسلم وليس في حديث أحد منهم أي أشياخه في هذا الحديث
 ذكر الاكل والذهب الا في حديث ابن مسهر (وفي رواية له) أي لمسلم في الحديث
 المذكور من حديث أم سلمة أيضا لكن من غير طريق الحديث قبله فلا يشكل
 بما تقدم عن مسلم لان كلامه في حديث نافع عنها فليس عند رواته ذكر ذينك
 الا عند ابن مسهر فقط وهذه الرواية الاخيرة ليست من رواية نافع عنها بل من

من شرب في آثاء من ذهب أو فضة فأنما يمجر جر في بطنه ناراً من جهنم
 ﴿كتاب اللباس﴾ باب استحباب الثوب الأبيض وجواز
 الأحمر والأخضر والأصفر والأسود وجوازه من قطن
 وشعر وصوف وغيرها

رواية ابن أخيها عبد الله بن عبد الرحمن عنها والله أعلم (من شرب في آثاء من ذهب
 أو فضة فأنما يمجر جر في بطنه ناراً من جهنم) فقيه الوعيد الشديد في استعمال أو
 النقيدين المنصوص منه على الأكل والشرب لأنهما أغلب أنواعه فسأله مثلهما
 في الحرمة وقضية هذه الأحاديث أن ذلك من الكبائر وبه صرح ابن حجر الهيتمي
 في الزواج وظاهر أن محل حرمة ذلك حيث لا ضرورة والأفنى وجدانا أحدهما
 وليس عنده ما يصنع فيه طعامه المانع أو الرطب الذي يتلوث سوى الأرض فيجوز له
 استعمال ذلك حيث لا ضرورة لأن الضرر رات تبيع المحظورات وإذا ضاق الأمر اتسع وقد قال
 تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج .

﴿كتاب اللباس﴾

بكسر اللام قال في المصباح هو ما يلبس ولباس الكعبة والهودج كذلك وجمعه
 الس مثل كتاب وكتب اهـ أي الأحاديث الواردة فيه من حيث الحل
 والحرمة وما يتعلق به من الأدب

﴿باب استحباب الثوب الأبيض﴾

في كل المجمع نعم يوماً العيد الأفضل فيها لبس الأعلى قيمة وإن كان غير
 أبيض فإن كان هو الأعلى فهو الأولى (وجواز) أي إباحة لبس (الأحمر والأخضر
 والأصفر والأسود وجوازه) أي الثوب من قطن وكتان وشعر وصوف وغيرها
 أي من كل بمفرده أو مركباً من ذلك من غير نظر لتساوي الأجزاء حيثئذ وتفاضلها

إلا الحرير * قال الله تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم .
وقال تعالى وجعل لكم سراويل تقيكم الحر وسراويل تقيكم بأسكم *
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «البسوا
من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفوا فيها وتاكم» رواه
أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن سمرة رضي الله عنه

لأن الأول متساوية في الإباحة (إلا الحرير) فيحرم على الرجال البالغين
والخثائي لبس الحرير المحض أو المركب منه ومن غيره والغالب الحرير * (قال تعالى
يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً) أي خلقناه لكم (يواري) أي يستر (سوآتكم)
أي عوراتكم سميت بذلك لأنه يسوء صاحبها كشفها وكان على المصنف
زيادة قوله تعالى وريشا أي ما يتجمل به من الثياب لأنه من حكم خلقه للثياب
المميز به على العباد (وقال تعالى وجعل لكم سراويل) أي قمصاً (تقيكم الحر)
أي والبرد فحذف اكتفاء بدلالة قرينه عليه بالأولى (وسراويل تقيكم بأسكم)
حربكم أي الطعن والضرب فيها كالدرع والجواشن (وعن ابن عباس رضي الله
عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البسوا من ثيابكم البياض) أي الثياب
البيضاء وفيه مبالغة تامة كأن جعل البياض عينها فحمله عليها (فإنها من خير
ثيابكم) لعل الاتيان بمن دفعاً لكلفة التعب عن لا يجد الثوب الأبيض فلوماً
إلى أن ذلك خير أيضاً لما فيه من ستر العورة وسد الحاجة وجاء تعليل الأخير في
الحديث عقبه بقوله فإنها أطيب وأظهر والجملة استئناف ينانى تعليل للامر قبلها
(وكفوا فيها موتاكم) رواه أبو داود والترمذي وقال حديث صحيح وعن سمرة
بفتح المهملة وضم الميم وهو ابن جندب تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) في باب
(٢١ - دليل خامس)

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْبَسُوا الْبَيَاضَ فَإِنَّهَا أَطْهَرُ وَأَطْيَبُ وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَانَاكُمْ» رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
وعن البراء بن عازب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعًا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مُحَلَةٍ سَحْرَاءَ

توقيع العلماء (قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَسُوا الْبَيَاضَ) أَيْ ذَا الْبَيَاضَ وَفِيهِ مَا تَقَدَّمَ فِي الْحَدِيثِ قَبْلَهُ وَأَعَادَ الضَّمِيرَ عَلَى الثِّيَابِ الْمَوْصُوفَةِ بِالْبَيَاضِ الْمُحْذُوقَةِ وَإِنْ لَمْ تَخْتَصِ الصِّفَةُ بِهَا اِكْتَفَاءً بِدَلَالَةِ الْبَسَا عَلَيْهَا بِقَوْلِهِ (فَإِنَّهَا أَطْهَرُ) لِأَنَّهَا لِنَقَائِهَا يَطْهَرُ مَا يَخْلُطُهَا مِنَ الدَّنَسِ وَإِنْ قُلَّ قَالَ الشَّاعِرُ .

ان البياض قليل الحمل للدنس

(وَأَطْيَبُ) أَيْ لِسَلَامَتِهَا غَالِبًا عَنِ الْخِيَلِ الَّذِي يَكُونُ فِي بِلْسِ الْمَلَوْنَاتِ (وَكَفَنُوا فِيهَا مَوْتَانَاكُمْ) رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ (وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ كُلُّهُمْ عَنْ سَمُرَةَ أَيْضًا كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ *) (وَعَنْ الْبَرَاءِ) بِفَتْحِ الْمَوْحِدَةِ وَالرَّاءِ الْخَفِيفَةِ وَبَعْدَهَا أَلِفٌ مَمْدُودَةٌ (ابْنُ عَازِبٍ) بِمِهْمَلَةٍ وَبَعْدَ الْأَلِفِ زَايٌ مَكْسُورَةٌ فَوْحِلَةٌ وَتَقَدَّمَ هَذَا فِي تَرْجُمَتِهِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبُوعًا (أَيْ لَمْ يَكُنْ طَوِيلًا بَاطِنًا وَلَا قَصِيرًا بَلْ كَانَ بَيْنَهُمَا) إِلَى الطُّوْلِ أَقْرَبَ (وَقَدْ رَأَيْتُهُ) مَعْطُوفٌ عَلَى كَانٍ وَمَدْخُولُهُ لَا يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ حَالِيَةً (فِي مُحَلَةٍ) بِضَمِّ الْمِهْمَلَةِ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ ثَوْبٌ لَهُ ظَهَارٌ قَوْبُ طَائِفَةٍ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ وَقَالَ الْمُصَنِّفُ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ الْحَلَةُ لَا تَكُونُ إِلَّا ثَوْبَيْنِ وَتَكُونُ غَالِبًا زَارًا وَرَدًّا قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَلَا تَسْمَى حَلَةً حَتَّى تَكُونَ ثَوْبَيْنِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ فَافْرَادُ قَوْلِهِ (سَحْرَاءَ) أَمَّا نَظَرُ لِلْفِظِّ حَلَةً أَوْ إِلَى أَنَّهَا كَثُوبٌ وَاحِدٌ لِلْإِحْتِيَاجِ إِلَيْهِمَا مَعًا فِي سِتْرِ الْبَدَنِ أَوْ لِأَنَّهُمَا مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبْرٍ هِيَ ثِيَابٌ ذَاتُ خُطُوطٍ اهـ وَقَالَ ابْنُ حَبْرٍ الْهِتْمِيُّ بَلْ هِيَ

مَا رَأَيْتُ شَيْئًا قَطُّ أَحْسَنَ مِنْهُ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ وَهَبِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ
وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ فِي قُبَّةٍ لَهُ حُمْرَاءُ مِنْ أَدَمٍ فَخَرَجَ بِلَالٌ بَوْضُوهُ فَمِنْ نَاضِحٍ
وَنَائِلٍ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ حُلَّةٌ حُمْرَاءُ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى
يَبَاضٍ سَاقِيهِ

على ظاهرها ففي الحديث حجة لا ممانا الشافعي حيث أجاز لبس الأحمر القاني ومنعه
الحنفية فأولوا ما في الحديث بأن المراد ذات خطوط حمراء أو أن ذلك من
الخصائص (مارأيت) أي علمت (شيئا قط أحسن منه) وليس مراده قصر ذلك
على عليه وإن كان ذلك منطوق عبارته بل مأوفا إليه ذلك من انفراده صلى الله عليه
وسلم بالمحسن عن جميع الخليقة بطريق التجوز في التعبير ومراده ما علمت ولا غيري
(متفق عليه) رواه البخاري مختصرا هكذا في باب اللباس وبأطول منه في باب صفة
النبي صلى الله عليه وسلم ورواه مسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم ورواه أبو
داود والترمذي والنسائي (وعن أبي جحيفة) بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون
التحتية بعدها فافهأ (وهب بن عبد الله) السوائي (رضي الله عنه قال رأيت)
أي ابصرت (النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهو بالأبطح) هو المحصب ويقال له البطحاء
(في قبة) بضم القاف وتشديد الموحدة هي كاي عبر عنها الآن بالخيمة (له حمراء من آدم)
بفتح الهمزة والمهملة جمع أديم وهو الجلد المدبوغ (فخرج بلال بوضوئه) بفتح
الواو أي بالماء المعد لوضوئه (فمن ناضح) أي فمن رجل مبتل أصاب بعض
البلل من ذلك (ومن نائل) من النيل أي أصاب منه ماله وقع وطلبهم ذلك بعد
وصول الماء إلى أعضائه الشريفة فيكون في العبارة شبه استخدام أريد من الوضوء
المعد للوضوء وعند عود الضمير إليه أريد منه ما استعمل فيه (فخرج النبي صلى الله
عليه وسلم وعليه حلة حمراء كاني) حال التكلم (أنظر إلى يابض ساقيه) فالمشبهه

فتوضأ وأذن بلال نجات أتتبع فاهاهنا وهاهنا يمينا وشمالا يقول
 حتى على الصلاة حتى دلى الفلاح ثم ركزت له عنزة فتقدم فصلى بمر
 بين يديه الكلب والحمار لا ينم، متفق عليه. العنزة بفتح النون يعني المكارزة

والمشبه به متحدان في الحقيقة مختلفان بالاعتبار فهو باعتبار حال المتكلم مشبهو باعتبار
 النظر لذلك مشبه به وأتى بهذه الجملة لتنبية المخاطب على تمام استحضاره فيتلقى عنه
 احسن تأق لا يقانه له (فتوضأ) والفافية لترتيب الاخبار لا لترتيب الخبر وأخذهم
 له وافتراقهم في ذلك بعد الوضوء وهو متقدم اخبارا (وأذن بلال فجعات أتتبع فاه
 مهنا وههنا) أى يمينا وشمالا (يقول) جملة حالية من المضاف اليه لان المضاف
 بعضه (يمينا وشمالا) نصبهما على الظرف (حتى) أى أقبلوا (على الصلاة
 حتى على الفلاح) وذكره في هذا المقام ايماء الى أن الصلاة ذروة شأنه فمن أحسنها
 فقد حل منه الذروة العليا وظفر منه بالدرجة القصوى وفيه لف ونشر مرتب
 فحى على الصلاة يدير فاه بها يمينا وحى على الفلاح يديره بها شمالا وصدره مستقبل .
 لقبله وانما التفت فيهما بوجهه لما فيها من الخطاب بخلاف باقى كلمات الاذان
 والاقامة (ثم ركزت) بضم الراء وكسر الكاف بعدها زاي أى غرزت (له
 عنزة فتقدم فصلى) اليها جعلها بين يديه ومن ثم استحب للصلى أن يجعل بين يديه
 شاخصا ويكون بينه وبينه ثلاثة أذرع فأقل ولا يصمد الى الشاخص بل
 يجعله عن يمينه أو عن شماله (يمر بين يديه الكلب والحمار) أى من وراء السترة
 (لا يمنع) بالبناء للمفعول أى لا يمنع عن المرور لان المصلى انما يمنع المرور بينه وبين
 سترته (متفق عليه) أخرجاه في الصلاة ورواه أبو داود والترمذى والنسائى (العنزة
 بفتح) المهملة و(النون) وبالزاي (نحو العكازة) قال فى المصباح العنزة عصا أقصر
 من الرمح ولها زج من أسفلها وجمعها عنز وعنرات كقصبة وقصب وقصبات اه

وَعَنْ أَبِي رِمَّةَ رِفَاعَةَ التَّمِيمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ .

(وعن أبي رمة) بكسر الراء وسكون الميم بعدها مثناة (رفاعة) بكسر الراء وبالضمة والعين المهملة ابن يثربى بفتح الموحدة (١) وسكون المثناة وكسر الراء نسبة إلى ما كانت تسمى به طيبة في الجاهلية (التيمى) بفتح الفوقية وسكون التحتية قال الترمذى فى الشمائل تم الرباب واحترز به عن تيم قريش ولد الرباب بكسر الراء قال ميرك كذا سماعنا وكذا ذكره لجوهري فى صحاحه والغير وز باذى فى القاموس قيل فقول الحافظ ابن حجر انه بفتح الراء لعله سبق قلم منه أو من غير موتيم الرباب خمس قبائل ضبة وثور وعكل وتيم وعدى غمبسا أيديهم فى رب وتحالفوا عليه فصاروا يدا واحدا وأبو رمة ذكره الحافظ فى تقريبه ولم يزد على ذكر اسمه واسم أبيه وفى الكنى من التقريب أبو رمة البلوى ويقال التيمى ويقال التيمى وقيل هما اثنان قيل اسمه رفاعة بن يثربى وقيل عكسه ويقال عمارة بن يثربى ويقال حبان بن وهيب وقيل جندب وقيل خشخاش صاحبى قال ابن سعد مات بأفريقية خرج له أبو داود والترمذى والنسائى (رضى الله عنه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان أخضران رواه أبو داود) فى اللباس من سنته (والترمذى) فى جامعه وفى الشمائل لكن قال وعليه بردان أخضران بالموحدة والراء والدال بدل ثوبان أخضران قال ابن بطال الثياب الخضراء من لباس أهل الجنة وكفى بذلك شرفا قال القارى ولذا صارت لباس الشرفا ووصف المصنف الإسناد بقوله (باسناد صحيح) وتصحيح الإسناد إذا كان من نحو المصنف من كل ضابط متقن ولم يعقب المتن بقادح فى صحته حكم بصحة المتن

(١) كذا فى الأصل وأصله ولعله بفتح التحتية وهو الصواب

وعن جابر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ
فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَمْرَوِ بْنِ
حُرَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ قَدْ أَرَخَى طَرَفَهَا بَيْنَ كَتَفَيْهِ

أيضاً (وعن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ)
حذف المفعول به وهو مكة اكتفاءً بدلالة ظرف الزمان عليه وقد صرح به
الترمذي في رواية الشَّامِلِ (وعليه عمامة سوداء) لا يخالف ما جاء من أنه صلى
الله عليه وسلم دخل يومئذ وعليه مغفر لا مكان الجمع بدخوله بها معا وهي فوقه
أو كان واحداً بعد آخر صدر منه حال الدخول ولبسه العمامة السوداء يومئذ إشارة إلى أن
هذا الدين لا يتغير كالسواد بخلاف سائر الألوان (رواه مسلم) ورواه أصحاب
السنن الأربعة (وعن أبي سعيد عمرو بن حُرَيْثٍ) بضم المهملة وفتح الراء وسكون
التحتية بعدها مثلثة ابن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي
المخزومي (رضي الله عنه) قال الحافظ في التقریب صحابي صغير مات سنة خمس
وثمانين خرج له الستة روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر
حديثاً ذكره ابن الجوزي في مختصر التلخيص وانفرد بالروايات عنه مسلم عن البخاري
فروى له حديثين وقد بسطت ترجمة كل منه وعن أبي رُمثة في كتاب رجال الشَّامِلِ
(قال كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ
قَدْ أَرَخَى طَرَفَهَا) بالثنية وجاء في رواية الشَّامِلِ بالأفراد قال القاضي عياض وهو
الصواب اهـ (بين كتفيه) ولبسه السوداء حينئذ تنبهاً على عدم المنع منه وفيه

رواه مسلم . وفي رواية له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب
الناس وعليه عمامة سوداء . وعن عائشة رضي الله عنها قالت كفن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة بيض سحولية من كرسف
ليس فيها قميص ولا عمامة متفق عليه . السحولية بفتح السين وضمها
وضم الحاء المهملتين ثياب تنسب إلى سحول قرية باليمن

استجاب أرخاء طرفي العذبة بين الكتفين (رواه مسلم) في الحج (وفي رواية له)
من حديث جابر ورواها أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي وابن ماجة
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس) أي في يوم الجمعة وعلى المنبر كما في رواية
أخرى لمسلم وبه يدفع قول بعضهم لبس النبي صلى الله عليه وسلم السواد في غير فتح مكة
وذلك لأن خطبته بمكة لم تكن على منبر بل على باب الكعبة ولذا ذكر صاحب
المصابيح هذا الحديث في خطبة الجمعة (وعليه عمامة سوداء) في رواية عمامة
حرقانية (وعن عائشة رضي الله عنها قال كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة
اثواب بيض) كما أمر بالتكفين بها كما تقدم من قوله وكفنوا فيه اموتا كم (سحولية من
كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة) وهذا أفضل الكفن للرجل ويجوز زيادة قميص
وعمامة وسياقه لم في الباب المعقود لما يطلب للحى لبسه من الألوان لين أن لبس
الايض مأمور به بالنص من قوله وبالقياس على تكفينه به صلى الله عليه وسلم
ويكفننا ميت بما يلبسه حياً (متفق عليه) أخرجاه في الجنازة (السحولية بفتح السين)
المهملة (وضمها وضم الحاء المهملتين) أي مع فتح السين وضمها (ثياب تنسب إلى
سحول) بوزن رسول (قرية باليمن) فالفتح في المنسوب على لفظ المنسوب إليه
والضم على النسبة إلى جمع سحول وهو الثوب الأبيض فإنه يجمع على سحول كقاس

والكُرسفُ القطنُ * وعنْها قَالَتْ خَرَجَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ
غَدَاةٍ عَلَيْهِ مِرْطٌ مُرْحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ * المِرْطُ بِكَسْرِ
المِيمِ هُوَ الْكِسَاءُ وَالْمُرْحَلُ يَالْحَاءُ الْمُهْمَلَةُ هِيَ الَّتِي فِيهِ صُورَةُ رِحَالِ الْإِبِلِ
وَهِيَ الْإِكْوَارُ ، وَعَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي مَسِيرٍ

وفلوس وهو غلط لان النسبة الى الجمع اذا لم يكن علما وكان له واحد من لفظه يرد
الى الواحد قاله في المصباح فالضم حيثئذ من تغيرات النسب كنسبة نمرى بفتح أوليه
الى نمر بكسر فسكون (والكُرسف) بضم أوله وثالثه المهملة (القطن) قال
في المصباح والكُرسف اخص منه (وعنْها قَالَتْ خَرَجَ رَسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَاتَ غَدَاةٍ) اى فى أى ساعة من البكرة (وعليه مِرْطٌ مُرْحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدٍ)
اى منسوج من الشعر فقيه حل لبس الصوف ولبس الاسود (رَوَاهُ مُسْلِمٌ) فى
اللباس من صحيحه (المِرْطُ) بكسر الميم وسكون الراء وبالطاء المهملة (وهو كساء)
فيه اطلاق وشمول لما يؤتز به منه وغيره الذى فى المصباح المِرْطُ كساء من صوف
او خيوط تز به وتلفع به المرأة والجمع مِرْوَط كحمل وحمول (والمُرْحَلُ بِالْحَاءِ
المُهْمَلَةِ) بصيغة المفعول من مضعف رحل (هو الذى فى صورة رِحَالِ الْإِبِلِ وَهِيَ
الْإِكْوَارُ) فأشار به الى حل تصوير ما لا روح فيه والوارد فيه التخليط من
التصوير تصوير نى روح والا كوار جمع كور قال فى المصباح هو الرحل بأداته
ويجمع على أكوار وكيزان . (وعنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ) اى فى ليلة واقى بذات البيان ان المراد حقيقة
الليلة لانها اريد منها مطلق الزمان مجازا (فى مَسِيرٍ) بفتح المهملة وكسر المهملة

فَقَالَ لِي أَمْعَكَ مَاءً قَالَتْ نَعَمْ فَنَزَلَ عَنْ رَاحِلَتِهِ فَغَسَّى حَتَّى تَوَارَى فِي سَوَادِ
 اللَّيْلِ ثُمَّ جَاءَ فَأَفْرَغَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَدَاوَةِ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَعَلِيهِ جُبَّةٌ مِنْ
 صُوفٍ فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُخْرِجَ ذِرَاعِيهِ مِنْهَا حَتَّى أَخْرَجَهَا مِنْ أَسْفَلِ
 الْجُبَّةِ فَغَسَلَ ذِرَاعِيهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَهْوَيْتُ لَا تُزْعَ خَفِيهِ فَقَالَ
 دَعْمَاهُمَا فَايَايَا دَخَلْتُمَا طَاهِرَتَيْنِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا

وسكون التحية وذلك في غزوة تبوك (فقال لي امعك ماء) يحتمل ان يكون مبتدأ
 مؤخرأ ويحتمل كونه فاعلا للظرف لاعتماده على الاستفهام (فقلت نعم فنزل
 عن راحلته) اي مركبه الذي كان راكبا عليه من الابل وهي ناقته المعروفة
 بالقصوى والقضبا كما قدمت ذلك (غسنى حتى توارى) اي غاب سواده عن
 رؤية البصر (في سواد الليل) لزيادة الدخول في البعد فيستحب لمن خرج لقضاء
 الحاجة في الصحراء الابعاد عن الحاضرين وهو الى أن يغيب سواده عنهم أو الى
 أن يأمن على نفسه (ثم جاء فأفرغت عليه) فيه الاستعانة بالصب على المتطهر وفعلها
 وليان الجواز والا فالأفضل تركها (من الاداوة) بكسر الهمزة وبالذال المهملة المطهرة
 وجمعها أداوى (فغسل وجهه وعليه) اي النبي صلى الله عليه وسلم (جبة) بضم الجيم
 وتشديد الموحدة جمعها جبب صنف معروف من اللباس (من صوف) فلم يستطع
 أن يخرج ذراعيه منها (لضيق كمها) حتى اخرجها (اي الذراعين) (من أسفل
 الجبة) فغسل ذراعيه (الى المرفقين) (ومسح برأسه) الباء فيه للتبعض (ثم أهويت)
 اي مددت يدي الى خفيه (لا تزع خفيه فقال دعهما) اي اتركهما في ملبوسهما وهما القدمان
 (فاني ادخلتهما) اي القدمين المدلول عليهما بالخفين (طاهرتين) وما كان كذلك يجوز مسح
 خفيه عوضا عن غسله ويجوز عود ضمير المثني الى الخفين فيكون فيه قلب
 كقول العرب أدخلت القلنسوة رأسي ويقرب هذا قوله (ومسح عليهما) فان

متفق عليه . وفي رواية وعليه جبة شامية ضيقة الاكام . وفي رواية
أن هذه القضية كانت في غزوة تبوك

﴿باب استحباب القميص﴾

عن أم سلمة رضي الله عنها قالت . كان أحب الثياب إلي رسول الله
صلى الله عليه وسلم القميص

المسح على الخفين (متفق عليه) أخرجاه في الطهارة وفيه قصة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وراء عبد الرحمن بن عوف وقد تقدم ذلك وروى الحديث أبو داود ولم يذكر قصة ابن عوف والنسائي وابن ماجه (وفي رواية وعليه جبة شامية) لا تخالف ما جاء في أخرى انها جبة رومية لان الشام حينئذ كانت مقر الروم فصح كلا الأمرين (ضيقة الكمين) فلنا لم يتمكن صلى الله عليه وسلم من اخراج يديه منها (وفي رواية) لها (ان هذه القضية) بفتح القاف وكسر الصاد المعجمة (كانت في غزوة تبوك) بالصرف وعدمه كما تقدم محل معروف بالقرب من الشام وكانت آخر مغازيه صلى الله عليه وسلم التي خرج بنفسه فيها وكانت سنة تسع من الهجرة

﴿باب استحباب القميص﴾

قال في المصباح ويجمع على قص بضمين وقصان بضم فسكون (عن أم سلمة رضي الله عنها قالت كان أحب الثياب) بالنصب خبر مقدم لكان وبالرفع اسمها وقوله (إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) متعلق بأحب (القميص) بالرفع على الاول والنصب على الثاني وهو المشهور في الرواية وقيل هما روايتان وأيد الاول بان أحب وصف فهو أولى بكونه حكما وقال آخر ان كان المراد تعيين الأحب فينصب القميص أو بيان وصف القميص عنده فيرفع قال ابن الجزري القميص ثوب مخطط بكمين غير مفرج يلبس تحت الثياب وفي القاموس ولا

رواهُ الترمذى ؒ وقال حديث حسن

(بابُ صفةِ طولِ القميصِ والكُمِّ والازارِ)

وطرفِ العمامةِ وتحريمِ اسبالِ شئٍ من ذلك على سبيل الخيلاء

وكرهاته من غير خيلاء

يكون الا من القطن واما الصوف فلا وقيل ودا ان حصره للغالب والظاهر ان المراد من القميص في الحديث بما كان من القطن لان الصوف يؤذى البدن ويذر العرق ورائحته يتأذى بها وقد اخرج الدمياطى كان قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم قطناً قصير الطول والكمين قيل وجه احببة القميص اليه صلى الله عليه وسلم انه استر للاعضاء من الازار والرداء لانه اقل مؤنه واخف على البدن ولا يلبسه اكثر تواضعائهم لا مخالفة بين هذا الحديث وحديث كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر لان احبته للشوب من حيث اللبس كاجاء في رواية الترمذى احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسه القميص واحببة الخبر لا امر آخر قال القارى وحديث الباب بالنسبة للمخيط وحديث الخبر بالنسبة لغيره (رواه أبو داود والترمذى) في جامعه وشمائله من طرق متعددة وفي بعضها بزيادة يلبسه كما تقدم (وقال) في جامعه (حديث حسن)

(باب صفة طول القميص والكُم والازار)

هو ما يستر اسافل البدن ويقابله الرداء (وطرف العمامة) أى بيان قدر الطول المشروع فيما ذكر (وتحريم اسبال) أى ارخاء (شئ من ذلك) أى المذكور من القميص وما بعده (على سبيل الخيلاء) بضم المعجمة وفتح التحتية أى الكبر والاعجاب (وكرهاته) تنزيها (من غير خيلاء) والمراد أن الارخاء زيادة على

عن أسماء بنت يزيد الانصارية رضى الله عنها قالت كان كم قميص رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى الرسغ رواه أبو داود والترمذى وقال
حديث حسن . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال «من بجر ثوبه»

المشروع في الطول اما مكروه واما حرام (عن أسماء) بالمد (بنت يزيد) بفتح التحتية
الاولى وكسر الزاى وسكون التحتية بعدها دال مهملة ابن السكّن بفتح المهملة
والكاف وبالنون (الانصارية) قال في التقريب تكنى أم سلة ويقال أم عامل
صحابة لها احاديث تقدمت ترجمتها (رضى الله عنها) في باب فضل الجوع (قالت كان
كم) بضم الكاف وتشديد الميم (قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرسغ)
كذا في نسخ الرياض بالسين قال ابن حجر الهيتمى في شرح الشئائل هو بالصد
عند أبي دارد والمصنف و بالسين عند غيرها قيل ولعل ما أراد عند الترمذى في جامعه
و الا فسخ الشئائل بالسين بلا خلاف اه ومنه يعلم ان كتابته بالسين هنامن الكتاب
وقال التوربشقى هو بالسين المهملة وبالصاد لغة فيه فى القاموس الرسغ بضم وضمتين
ثم قال والرصغ الرسغ اه ولسن مفصل الساعد والكف قال ابن الجزرى فيه دليل
ان لا يجاوز كم القميص الرسغ وأما غير القميص فالسنة ألا يجاوز رؤس الاصابع
ولا يخالف هذا الحديث ما أورده ابن الجوزى فى الوفاء من حديث ابن عباس كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس قميصا فوق الكعبين مستوى الكمين باطراف
أصابعه يحمل ذلك على تعدد القميص أو أن حديث الباب على التقريب والتخمين
وذلك على التعيين (رواه أبو داود والترمذى) فى جامعه وشئائله (وقال حديث
حسن . وعن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جر) أى
سحب على وجه الارض لطوله حتى مسها (ثوبه) وهو شامل لجميع أنواعه وذكر

مُخِيْلًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَزَارِي يَسْتَرْخِي الْأَنْ أَتَاهِدَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكَ لَسْتَ تَمَنَّيْهِ لَهُ خِيْلًا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَى مُسْلِمٌ بِمِثْلِهِ. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

الْأَزَارُ فِي رَوَايَةٍ مِنْ جَرَّازِهِ لَا يَخْصُهُ لِأَن ذَكَرَ بَعْضُ أَفْرَادِ الْعَامِ لَا يَخْصُصُ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا ذَكَرَ كَمَا قَالَ الطَّبْرِيُّ لِأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا ذَاكَ يَلْبَسُونَ الْأَزَرَ وَالْأَرْدِيَةَ فَلَمَّا اعْتَدِ لِبَسِ الْقَمِيصِ تَرَكَافَكَانَ حَكْمُهَا فِي ذَلِكَ حَكْمُهَا (خِيْلًا) مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ وَيَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ مَطْلُوقٌ أَيْ جَرَّ خِيْلًا فَحُذِفَ الْمُضَافُ وَأَقِيمَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ مَقَامُهُ أَوْ عَلَى الْحَالِ أَيْ ذَا خِيْلًا (لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ) أَيْ نَظَرَ رِضًا وَرَحْمَةً (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) الَّذِي هُوَ يَوْمُ الدِّينِ (فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ) أَيْ الصَّدِيقُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَزَارِي يَسْتَرْخِي) أَيْ لِنَحَاقَةٍ بَدَنِهِ (أَلَا أَنْ أَتَاهِدَهُ ذَلِكَ مِنْهُ) أَيْ بِالْشَّدِّ وَالرَّفْعِ أَفَادْخَلَ فِي الْوَعِيدِ الْمَقْتَضَى لَكُونَ فَعَلَ ذَلِكَ كَبِيرَةً (فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْكَ لَسْتَ تَمَنَّيْهِ لِفَعْلِهِ) أَفْرَدَ الضَّمِيرَ نَظَرًا لِلْفَرْقِ مِنْ (خِيْلًا) فَفِيهِ بَيَانٌ أَنَّ قَوَامَ الْأَعْمَالِ بِالنِّيَّاتِ وَأَنَّهَا تَخْتَلِفُ أَحْكَامُهَا بِحَسَبِ اخْتِلَافِهَا وَفِيهِ أَنَّ الْوَعِيدَ لِمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَجَبًا أَوْ كِبَرًا لَا لِمَنْ وَقَعَ لَهُ ذَلِكَ لَا بِقَصْدِ ذَلِكَ وَلَوْ لَقَصِدَ آخِرَ لَا مَحْظُورَ فِيهِ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) فِي اللَّبَاسِ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ فِي سَنَنِهَا (وَرَوَى مُسْلِمٌ) فِي اللَّبَاسِ (بَعْضُهُ) وَهُوَ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى مَنْ جَرَّ ثَوْبَهُ خِيْلًا وَأُورِدَهُ مِنْ طَرُقٍ بِالْفَاظِ مُتَقَارِبَةٍ (وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ) أَيْ نَظَرَ رِضًا (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) خَصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مَحَلُّ الرَّحْمَةِ الْمُسْتَمَرَّةِ مُخْلَافَ رَحْمَةِ الدُّنْيَا فَانْهَادَتْ تَنْتَاطِعُ بِمَا يَتَجَدَّدُ مِنَ الْحَوَادِثِ

الى من جرّ لإزاره بطراً متفق عليه . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما أسفل من الكعبين من الازار ففى النار

قاله فى الفتح أولانه يوم الجزاء والافعال ذلك لا يرضى الله بفعله دنيا وأخرى
 ولا ينظر الله اليه لذلك أصلاً (الى من جر ازاره بطراً) بفتح الموحدة والمهملة هو
 يوزن الاشر ومعناه وهو كفر النعمة وعدم شكرها والمراد لازم ذلك أى
 عجاوب وخيلاء فيكون ماقبله كالمفسر له (متفق عليه) رواه البخارى بهذا
 اللفظ فى اللباس ولفظ مسلم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 « ان الله لا ينظر الى من يجر ازاره بطراً » (وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما أسفل من الكعبين من الازار ففى النار) قال الحافظ فى الفتح ماموصولة
 وبعض صلته محذوف وهو كان واسفل خبره وهو منصوب « قالت » لا يتعين على
 النصب تقدير كان بل يجوز ان يكون اسفل ظرفاً وقع صلة والله اعلم . ويجوز الرفع
 على ما هو أسفل وهو افعّل تفضيل ويحتمل أن يكون فعلاً ماضياً ويجوز ان تكون
 مازكرة موصوفة بأسفل قال الخطابى يريد ان الموضع الذى يناله الازار من اسفل
 الكعبين فى النار فكفى بالثوب عن لابسه ومعناه ان مادون الكعب من القدم
 يعذب عقوبة وحاصله أنه من تسمية الشئ باسم ما جاوره او حل فيه ويحتمل ان
 يكون تعيينه المراد الشخص نفسه والمعنى ما أسفل من الكعبين الذى يسامت
 الازار فى النار أو التقدير لابس اسفل ما أسفل من الكعبين أو التقدير ان فعل
 ذلك محسوب فى افعال اهل النار او فيه تقديم وتأخير اى ما أسفل من الازار من
 الكعبين فى النار وكل ذلك مستفاد من استحالة الازار فى النار حقيقة واخرج
 عبد الرزاق ان نافعاً سئل عن ذلك فقال وما ذنب الثياب بل هو من القدمين
 جاء لكن يقتضى ادخال نفس الثوب فى النار فعليه لامانع من حمل الحديث على

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ * وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» قَالَ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَارٍ قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَابُوا وَخَسِرُوا.

ظَاهِرُهُ وَيَكُونُ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ تَعَالَى «أَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» وَيَكُونُ فِي الْوَعِيدِ مَا وَقَعَتْ بِهِ الْمَعْصِيَةُ إِشَارَةً إِلَى أَنْ مَنْ يَتَعَاطَاها أَحَقُّ بِذَلِكَ وَالْقَاءُ فِي قَوْلِهِ فَقَى النَّارَ مَزِيدَةً لِتَضَمُّنِ مَا مَعْنَى الشَّرْطِ ثُمَّ هَذَا مَحْمُولٌ عَلَى مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ خِيَلًا وَبَطْرًا بِمَا تَقْدُمُ مَا يَدُلُّ لَهُ وَمَحَلُّ الْكَرَاهَةِ لِمَنْ أَرَخَى أَزَارَهُ عَنْ كَعْبِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَذْرًا وَلَا فَنَ بِرَجْلِهِ جَرَّاحٌ تَوْذِيهِ الذَّنَابُ وَأَسْبَلُ أَزَارَهُ لِيَسْلَمَ مِنْ إِذَاهَا فَلَا كَرَاهَةَ نَبِيٍّ عَلَيْهِ الْحَافِظُ زَيْنُ الدِّينِ الْعِرَاقِيُّ فِي شَرْحِ التِّرْمِذِيِّ وَاسْتَدَلَّ لَهُ بِإِذْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنْ عَوَفَ فِي لِبْسِ الْحَرِيرِ لِحِكْمَةِ وَالْجَامِعِ تَعَاطَى مَا حَرَّمَ فِي كُلِّ لِلضَّرُورَةِ وَالْحَدِيثُ فِي الرِّجَالِ مَا سَيَأْتِي فِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) فِي اللَّبَاسِ (وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ) قِيلَ الْمُرَادُ الْأَعْرَاضُ عَنْهُمْ وَقِيلَ لَا يُكَلِّمُهُمْ كَلَامٌ رِضَا يَسْرُهُمْ بَلْ كَلَامٌ غَضَبٌ وَسَخَطٌ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ) أَيْ يَعْرِضُ عَنْهُمْ وَنَظَرَهُ تَعَالَى إِلَى عِيْدِهِ رَحْمَتُهُ وَلَطْفُهُ بِهِمْ (وَلَا يُزَكِّيهِمْ) أَيْ لَا يُطَهِّرُهُمْ مِنْ دَنَسِ ذُنُوبِهِمْ وَقِيلَ لَا يُشْنِي عَلَيْهِمْ (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أَيْ مَوْءُومٌ قَالَ الْوَاحِدِيُّ هُوَ الْعَذَابُ الَّذِي يُخْلَصُ إِلَى قُلُوبِهِمْ وَجَعَهُ وَالْعَذَابُ كُلُّ مَا يَعْصِي الْإِنْسَانُ وَيَشْقَى عَلَيْهِ (قَالَ فَقَرَأَهَا) أَيْ قَتَلِي هَذِهِ الْجُمْلَةَ (رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَارٍ) لِيُثَبَّتَ عِنْدَ السَّامِعِينَ فَيَكُونُ ابْلَغُ فِي النَّفْعِ وَمَرَارٌ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ يَنْبَغِي أَنْ يَجْمَعَ تَكْسِيرُ الْهَمْزِ (قَالَ أَبُو ذَرٍّ خَابُوا وَخَسِرُوا) أَيْ الْمَحْدُوثُ عَنْهُمْ بِالْوَعِيدِ الْمَذْكُورِ

مَنْ هُمْ يَرْسُولُ اللَّهِ قَالَ الْمُسْبِلُ وَالْمَنَانُ وَالْمَنْفَقُ سَلَّمَتْهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ «
 رواه مسلم. وفي رواية المسبيل أزاره. وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال «الاسبال في الأزار والقميص والعمامة» من جر
 شيئاً خيلاً لم ينظر الله إليه يوم القيامة» رواه أبو داود والنسائي بإسناد
 صحيح.

(من هم) ليعرفوا بأعيانهم أو باوصافهم (يارسول الله قال المسبيل) بصيغة
 الفاعل من الاسبال المرخي ثوبه الجارله خيلاً فهو مخصوص بذلك (والمنان)
 أي الذي يذكر احسانه متمناه على المحسن اليه والمبالغة قيد في الوعيد المذكور لمافيه
 من المبالغة المقضى لكونه من الكبائر والأفان حراماً ولم يترك رقال تعالى «لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمن» (والمنفق) بصيغة الفاعل من الانفاق (سلعته) بكسر المهملة
 الاولى وسكون اللام أي المكثرت طلاب بضاعته (بالحلف) بفتح فكسر أي القسم
 (الكاذب) كقوله والله انها حسنة والله انها فريدة (رواه مسلم) في كتاب الايمان
 ورواه ابو داود في اللباس من سننه (وفي رواية له) فيه (المسبيل أزاره) وتقدم
 عن ابن جرير حكمة تخصيصه بالذكور والا فالحكم شامل لسائر الملبوس وتقدم
 ان ذكره في هذه الرواية لا يخص عموم الاحاديث المطلقة (وعن ابن عمر رضي
 الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الاسبال) أي الارخاء (في الأزار)
 وهو ما يستربه اسفل البدن (والقميص) أي ارخاء كل منهما عن الكعب
 (والعمامة) أي باطالة عذبتها (من جر شيئاً خيلاً لم ينظر الله اليه يوم القيامة) أي
 اذا لم يتب من ذلك اما جر ما ذكر بغير الخيلاء فمكروه الا لعذر كالصديق او لضرورة
 كذي الجراحة القاصد بأطالة ثوبه سترها من الذباب ليسلم من اذاها (رواه ابو
 داود) في اللباس من سننه (والنسائي بإسناد صحيح) أي باعتبار منتهى الاسناد وهو

وَعَنْ أَبِي جُرَيْ جَابِرِ بْنِ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ «رَأَيْتُ رَجُلًا يَصْدُرُ
النَّاسُ عَنْ رَأْيِهِ لَا يَقُولُ شَيْئًا إِلَّا صَدَرُوا عَنْهُ قُلْتُ مَنْ هَذَا قَالُوا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ
قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ فَإِنَّهَا تَحِيَّةُ الْمَوْتَى

حَسَنِ الْجَعْفِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْأَقْفِيِّ قَبْلَ ذَلِكَ الْإِسْنَادُ مُتَعَدِّدٌ
وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي سُنَنِهِ أَيْضًا (وَعَنْ أَبِي جُرَيْ) بَضْمُ الْجِيمِ وَفَتْحُ الرَّاءِ وَتَشْدِيدُ
التَّحِيَّةِ مُصْغَرُ كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ الْحَافِظُ فِي تَبْصِيرِ الْمُتَبَيِّنِ وَمَا وَقَعَ فِي الْمَفَاتِيحِ شَرْحُ
الْمَصَالِيحِ أَنَّهُ بِفَتْحِ الْجِيمِ خَطَأً (جَابِرُ بْنُ سُلَيْمٍ) مُصْغَرٌ قَالَ الْمَزْيِيُّ فِي الْأَطْرَافِ
وَيُقَالُ سَلِمَ جَابِرٌ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ (الْمُهْجَمِيُّ) بَضْمُ الْهَاءِ وَفَتْحُ الْجِيمِ
نِسْبَةٌ إِلَى الْمُهْجَمِ بْنِ عَمْرِو بْنِ تَيْمٍ عَدَادُهُ فِي أَهْلِ الْبَصْرَةِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) رَوَى لَهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثٌ وَلَيْسَ عَنْهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ شَيْءٌ (قَالَ
رَأَيْتُ) أَيْ أَبْصَرْتُ (رَجُلًا) التَّنْوِينُ فِيهِ لِلتَّعْظِيمِ بِدَلِيلِ وَصْفِهِ بِقَوْلِهِ (يَصْدُرُ) بَضْمُ
الدَّالِ (النَّاسُ عَنْ رَأْيِهِ) أَيْ يَرْجِعُونَ عَنْ رَأْيِهِ أَيْ يَرْجِعُونَ إِلَى مَا يَظْهَرُ مِنْ صَدْرِهِ
مَنْ الرُّأْيُ الَّذِي يَرْشُدُ إِلَى (لَا يَقُولُ لَهُمْ شَيْئًا إِلَّا صَدَرُوا) بِفَتْحِ الدَّالِ (عَنْهُ)
بَعْدَ سَمَاعِهِ كَمَا يَصْدُرُ الْوَارِدُ عَنِ الْوَرْدِ بَعْدَ الَّذِي يَشْرَبُ مِنْ مَائِهِ قَالَ ابْنُ رِمْدٍ مَلَكَ
وَكَانَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَثْرٌ يُسَمَّى الصَّادِرَ لِأَنَّهُ يَصْدُرُ عَنْهَا بِالرِّى (فَقُلْتُ)
لَهُمْ (مَنْ) هَذَا فَقَالُوا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَذْفِ الْمَبْتَدَأِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ
بِوُجُودِهِ فِي جُمْلَةِ السُّؤَالِ (قُلْتُ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ) عِنْدَ التَّرْمِذِيِّ
أَنَّهُ قَالَ عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثَلَاثًا (قَالَ لَا تَقُلْ عَلَيْكَ السَّلَامُ) وَعِنْدَ ذَلِكَ
بِقَوْلِهِ عَلَى طَرِيقِ الِاسْتِثْنَاءِ الْيَائِي (عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى) يَعْنِي بِاعْتِبَارِ عَادَةِ
شَعْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا أَنَّ ذَلِكَ الْمَشْرُوعُ فِي السَّلَامِ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلِمَ
(٢٢ - دَلِيلُ خَلَامَسَ)

قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ قَالَ قُلْتُ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي إِذَا
أَصَابَكَ ضَرْفٌ فَدَعْوَتُهُ كَشَفَهُ عَنْكَ وَإِذَا أَصَابَكَ عَامٌ سَنَةٍ فَدَعْوَتُهُ أَنْبَتَهَا
لَكَ وَإِذَا كُنْتَ بِأَرْضٍ قَفْرٍ أَوْ فَلَاحٍ فَضَلَّتْ رَا حَاتَكَ فَدَعْوَتُهُ

عليهم كالأحياء فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وقيل أراد بالموثق كفار الجاهلية
قال ابن رسلان ثم تقدم الدعاء على الضمير في الدعاء بالخير أما بالشر فيقدم الضمير
نحو وإن عليكم لعنتي عليهم دائرة السوء اه وفيه تعقب بحديث ألغيتك
بلغته الله إذ قدم الدعاء على ضمير المخاطب (قل السلام عليك) فيه إفراد الضمير وجمعه
إذا كانا للمخاطب به مفردا فالجمع باعتبار من معه من المملكين (قال قلت أنت)
بتقدير همزة الاستفهام قبله أي أنت (رسول الله) صلى الله عليه وسلم (قال أنا رسول
الله الذي إذا أصابك ضربة) بضم الضاد المعجمة هو الفقر والفاقة وافتقار مصدر منه
يضره من باب قتل إذا فعل به مكروها كذا في المصباح وبه يعلم أنه بالضم
(فدعوته) بتضريع وافتقار (كشفه) أي رفع ذلك عنك (وإن أصابك عام سنة) بالإضافة
وفي بعض نسخ أبي داود بالتثنية ورفع عام صفة لها والاول اصوب أي عام شدة
ومجاعة قال المنذرى السنة هي العام القحط الذي لم تنبت الأرض فيه شيئا سواء
نزل عليها غيث أم لا (فدعوته انبتالك) أي أوجد لك فيها النبات ونماه بفضله (وإذا
كنت بارض) بالتثنية (قفر) وهي الأرض الخالية من الأنيس التي لا ماء بها ولا ناس
وفي المصباح هي المفازة التي لا ماء بها ولا نبات وجمع القفر اقفار (أو) أرض (فلاحة)
أي لا ماء فيها وجمعها فلا كحصاة وحصى (فضلت راحتك) في تلك الأرض (فدعوته) أي
بدعاء مستجمع لشرايط الاجابة ومنها كون الداعي عالما بأن لا قادر على حاجته إلا
الله تعالى وإن الوسائط في قبضته وتسخيره وكون الدعاء باضطراب وافتقار فإن

ردّها عليك قال قلت له اعمد اليّ قال لا تسبّن احداً قال فما سببت بعده
 محرّ او لا عبداً ولا بغيراً ولا شاة ولا تحقرن من المعروف شيئا وان تكلم
 أخاك وانت منبسط اليه وجهك ان ذلك من المعروف وارفع ازارك
 الى نصف الساق

الله تعالى لا يقبل دعاء من قلب غافل (ردّها عليك قال) اي جابر (قلت له) اي للنبي صلى
 الله عليه وسلم اي بعد الاسلام بالله تعالى وبه صلى الله عليه وسلم (اعمد الى) بفتح الهاء من
 العهد بمعنى الوصية ومنه حديث علي عهده الى النبي صلى الله عليه وسلم اي أوصي الى (قال
 لا تسبّن احداً) السب الشتم وهو حرام ولا يجوز للسبب الاتصاف من سابه الا بمثل
 ما سبه به مالم يكن به كذباً أو قذفاً واذا انتصر المسبوب استوفى ظلامته وبرى
 من حقه وبقي عليه حق الابتداء (قال) جابر (فما سببت بعده حراً ولا عبداً ولا بغيراً
 ولا شاة) وأشار به الى كمال الامتثال وعدم المشاحنة في شيء من ذلك وجملة قال ومقوله
 معترضة بين جملة لا تسبّن احداً وجملة (ولا تحقرن) بكسر القاف يعني لا تترك (من
 المعروف شيئاً) احتقاراً له واستهانة لقدره فكل معروف وان قل نفعه فهو صدقة ينمو
 اجره الى يوم القيامة والتوين في شيء للتحقير والتقليل كما يدل عليه المقام (و) لا
 تحقر (أن) بفتح الهمزة (تكلم) بضم الفوقية (أخاك) المؤمن (وانت منبسط اليه
 وجهك) بالرفع فاعل ما قبله والمعنى لا تحقر خطابك لآخيك وفي وجهك البشر له
 كأنك مستبشر بحديثه لما في ذلك من ادخال السرور عليه وجلب وداده المأمور به
 بقوله صلى الله عليه وسلم وكونوا عباد الله اخواناً ثم علل النهي عن احتقار ذلك بقوله
 (ان ذلك) اي المتكلم او المذكور (من المعروف) وان قل والخطاب مع البشر (من
 المعروف) اي الذي يطلبه الشرع ومثل ذلك لا ينبغي احتقار شيء منه (وارفع
 ازارك) ومثله باقي الثياب كما تقدم (الى نصف الساق) وفي الحديث ازره المؤمن

فَإِنْ أَتَيْتَ قَالِي الْكَبِيرِينَ وَإِيَّاكَ وَاسْبَالَ الْأَزَارِ فَإِنَّهَا مِنَ الْخِيَلَةِ وَإِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْخِيَلَةَ وَإِنْ أَمْرُؤُ شَتَمَكَ وَعَيَّرَكَ بِمَا يَعْلَمُ فِيكَ فَلَا تُعِيرُهُ بِمَا تَعْلَمُ فِيهِ

إلى انصاف ساقيه وذلك لحصول الغرض به من لبس الثوب وهو ستر العورة وفيه مع ذلك تواضع واعراض عن رعونة النفس (فان آيت) عبر عن عدم فعل ذلك بالاباء ائمه الى شرف مكانه قال ان تركت فعل ذلك المرقى لك الدرجات في الجنة (قالي السكعين) أي فارفعه عن جانب الارض اليهما فلا جناح فيما بين الكعبيين الى نصف الساقين (وإياك) منصوب على التحذير بعامل محذوف وجوبا (واسبال الازار) أي احذر تلاقى نفسك واسبال الازار تحذف الفعل وفاعله ثم المضاف الاول وانيب عنه الثاني فاتصّب ثم الثاني وانيب عنه الثالث فاتصّب وانفصل لتعذر اتصال الضمير قاله ابن هشام في التوضيح وفي مثله لابن الحاجب طريق آخر في مثل ذلك (فانها) تلك الهيئة المدلول عليها بالسياق والسباق (من الخيلة) بفتح الميم وكسر الخاء المعجزة من الاختيال والكبر واحتقار الناس والعجب عليهم وظاهر ان ذلك محمول على من قصد ذلك أو ان من شأنها ذلك فلذلك نهى عنها تحريما بقصد ذلك وتنزيها عند عدم قصده (وان الله لا يحب) أي لا يوافق أو لا يرضى (الخيلة) أي النفوس ذوات الخيلاء فلا يظهر عليهم أثر النعمة في الآخرة وفيه وعيد للتكبر والختال (وان امرؤ شتمك) مبين لفعل الشرط المحذوف العامل في امرئ أي وان شتمك امرؤ وحذف جوابه وهو فلا تشتمه اكتفاء بدلالة المذكور بعده عليه والنهي للتنزيه والا فيجوز الاستيفاء بالشرط المذكور قريبا (أو عيرك بما يعلم فك) من الذنب والانعال القبيحة (فلا تيرد بما تعلم فيه) قدرى أحمد بن عبد الله بن جبريل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عير أخاه بذنب لم يمت حتى يعمل به يقال عيرته

فَاتَمَّا وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ» رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ بِالسَّنَادِ الصَّحِيحِ * قَالَ التِّرْمِذِيُّ
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَبْنِي رَجُلٌ
 وَيَصِلُ مُسْبِلًا أَزَارَهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْهَبَ فِتْوَضًا
 فَذَهَبَ فِتْوَضًا ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ أَذْهَبَ فِتْوَضًا فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ

بِفَعْلٍ كَذَا إِذَا قَبِحَتْهُ عَلَيْهِ وَنَسَبَتْهُ إِلَيْهِ (فَاتَمَّا وَبَالَ) بَفَتْحِ الْوَاوِ وَتَخْفِيفِ الْمُوَحَّدَةِ
 أَيْ ثَقُلَ (ذَلِكَ) وَوُخَامَتِهِ (عَلَيْهِ) مَا خُذَ مِنْ وَبَلٍ الْمَرْتَعِ بَضْمُ الْمُوَحَّدَةِ وَبِالْأَذَاوِخِ
 وَلَمَّا كَانَ عَاقِبَةُ الْمَرْعَى الْوُخِيمِ إِلَى سُوءٍ قِيلَ فِي سُوءِ الْعَاقِبَةِ وَبَالَ وَالْمَرَادُ بِهِ فِي الْحَدِيثِ
 الْعَذَابُ فِي الْآخِرَةِ وَقَدْ يَجْعَلُ بَعْضُهُ فِي الدُّنْيَا (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ) فِي
 الْبِلَاسِ (بِالسَّنَادِ صَحِيحٍ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ * وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ يَبْنِي رَجُلٌ (بِالرَّفْعِ مُبْتَدَأٌ وَجُمْلَةٌ (يَصِلُ) خَبَرُهُ وَاجْمَلَةُ الْأِسْمَةِ مُسْتَأْنَفَةٌ
 وَلَمْ أَرِ مِنْ عَيْنِ الرَّجُلِ (مُسْبِلًا أَزَارَهُ) بِصِيغَةِ الْفَاعِلِ وَنَصْبِ الْأَزَارِ مَفْعُولًا بِهِ
 وَيَجُوزُ قِرَاءَتُهُ بِصِيغَةِ الْمَفْعُولِ وَرَفْعِ أَزَارِهِ نَائِبِ فَاعِلِهِ وَالْأَوَّلُ أَنْسَبُ بِقَوْلِهِ آخِرُ
 الْحَدِيثِ إِنْ اللَّهُ لَا يَفْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ (فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَذْهَبَ فِتْوَضًا فَذَهَبَ) عَقِبَ الْأَمْرِ مِنْ غَيْرِ تَوَانٍ كَمَا تَوَمَّنَى إِلَيْهِ الْفَاءُ (فِتْوَضًا)
 الْوُضُوءُ الشَّرْعِيُّ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِيمَا جَاءَ فِي الشَّرْعِيَّاتِ مِنَ الْأَلْفَافِ حَمْلُهُ عَلَى الْمَعِينِ الشَّرْعِيِّ
 حَتَّى يَجِيءَ مَا يَصْرِفُهُ عَنْهُ (ثُمَّ جَاءَ) أَيْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ الْإِتْيَانَ بِهِ
 لَتَرَاخِي بَجِيئَتِهِ عَنِ الْوُضُوءِ لِاشْتِغَالِهِ بِأَمْرٍ كَسَنَةِ الْوُضُوءِ (فَقَالَ أَذْهَبَ فِتْوَضًا) أَيْ
 ثَانِيًا (فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ) الضَّمِيرُ فِيهِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ فَقَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّامُ لِلتَّبْلِيغِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى عَنْ أَيْ فَقَالَ عَنِ الْمَأْمُورِ
 أَيْ سَائِلًا عَنْ سَبَبِ أَمْرِهِ بِمَا أَمَرَهُ أَوْ لَا وَثَانِيًا وَسُكُوتُهُ عَنْهُ آخِرًا (يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ)

أمرته أن يتوضأ ثم سكت عنه قال انه كان يصلي وهو مسبل ازاره وان الله لا يقبل صلاة رجل مـبل رواه أبو داود باسناد صحيح على شرط مسلم وعن قيس بن بشير التغلبي قال أخبرني أبي وكان جليلاً أبي الدرداء

مبتدأ وخبر وجملة (أمرته أن يتوضأ) في محل نصب على الحال (ثم سكت عنه) بترك الامر بذلك (فقال انه كان يصلي وهو مسبل ازاره) أي بطول ثوبه وارساله اذا مشى حتى يصل الى الارض وفعله ذلك كان تكبراً واختيالا فيحتمل والله أعلم أن يكون أمره باعادة الوضوء ليكون مكفراً لذنبه فقد جاء ان الطهور مكفر للذنوب فمن ذلك حديث البراء باسناد حسن عن عثمان مرفوعاً لا يسبغ عبد الوضوء الا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلما كان في اسبال الازار من الاثم ما فيه أمره بالوضوء ثانياً ليكون تكفيراً لذنب الاسبال ولم يأمره باعادة الصلاة لانها صحيحة وان لم تقبل كما قال (وان الله لا يقبل صلاة رجل مسبل) ويحتمل أن يكون الامر باعادة الوضوء للاخلال بلبعة من أعضائه وباخلال طهارتها لا يصح الوضوء ولم يؤمر باعادة الصلاة لانها نفل والله أعلم والمراد من قوله لا يقبل لا يكفر ذنبه ولا يطهر قلبه من الآثام وان أسقطت عنه الطلب (رواه أبو داود باسناد صحيح على شرط مسلم) في الصلاة وفي اللباس من سنته * (وعن قيس ابن بشر التغلبي) بالفوقية والمعجمة وكسر اللام الشامي قال الحافظ في التقريب مقبول من عاصر صغار التابعين روى عنه أبو داود قال تليذه ابن رسلان في شرح سنن أبي داود قال أبو حاتم ما أرى بحديثه بأساً (قال أخبرني أبي) بشر بن قيس التغلبي قال في التقريب من أهل قنسرين بكسر القاف ونشديد النون وسكون المهملة الاولى صدوق من كبار التابعين خرج له أبو داود (وكان جليساً لابي الدرداء) يحتمل

قال « كان بدمشق رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابن الحنظلية وكان رجلاً متوحداً قل ما يجالس الناس إنما هو صلاة فإذا فرغ فأنما هو تسبيح وتكبير حتى يأتي أهله فربنا ونحن عند أبي الدرداء

أن تكون حاله باضمار قد وأن تكون معطوفة على جملة أخبرني أبي (قال كان بدمشق) بكسر الدال وفتح الميم مدينة بالشام (رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) جمع صاحب بمعنى صحابي أى من صحابته (يقال له سهل) بن الريح ابن عمرو بن عدى (ابن الحنظلية) هى أمه وقيل أم جده وهى من بنى حنظلة بن تميم وسهل أوسى بايع تحت الشجرة وكان زاهدا معتزلا عابدا نزل دمشق قال ابن الاثير ومات بها أول خلافة معاوية ولا عقب له وكان يقول لان يكون لى عقب أحب الى مما طلعت عليه الشمس قال الجافظ فى التقريب الحنظلة أمه أو من أمهاته واختلف فى اسم أبيه اه ولم يحك كل من ابن الاثير وابن رسلان خلافا فى اسم أبيه (وكان رجلاً متوحداً) بالحاء المهملة أى يحب التوحد وهو الانفراد عن الناس (قل ما يجالس الناس) أى قلت مجالسته الناس فافيه مصدرية فلذا كانت فى الاصول مفصلة عن الفعل والكافة توصل به (أنما هو) أى سهل (صلاة) أى ذو صلاة أو انما شغله صلاة فحذف المبتدأ المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فانفصل مرفوعاً (فإذا فرغ) منها (فأنما هو تسبيح) لله عز وجل أى تنزيه له عما لا يليق به (وتكبير) أى ثناء عليه باثبات الكبرياء والعظمة ويحتمل أن المراد الكناية عن كونه فى غير الصلاة ملازم ذكر الله تعالى بأى نوع منه لا بخصوص هذين وهذا أقرب (حتى يأتي أهله) غاية لمقدر أى يستمر على ذلك الى أن يأتيهم فيشغله احتاج اليه من أمرهم عن ذلك فيشغل به (فربنا ونحن) عند أبي الدرداء (الصحابي الجليل المشهور واسم عويمر

فقال له أبو الدرداء: كلمة تنفعنا ولا تضرك قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية فقدمت فجاء رجل منهم فجلس في المجلس الذي يجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل إلى جنبه لو رأيتنا حين التقينا نحن والمدو فحمل فلان فطعن فقال خذها مني وأنا الغلام الغفاري كيف ترى في قوله قال ما أراه

وقيل عامر وعويمر لقب له ابن زيد بن قيس الانصاري وقد تقدمت ترجمته (فقال له أبو الدرداء كلمة) بالنصب بفعل محذوف أي قل لنا كلمة أو تكلم كلمة فهي مفعول به أو مفعول مطلق (تنفعنا) أي بثوابها اذا عملنا بها (ولا تضرك) أي لا يعود عليك من الاتيان بها ضرر (قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية) بفتح فكسر وتشديد التحتية هي قطعة من الجيش يعيها الامام الى العدو سميت به لانها تكون سراة العسكر أي خلاصته الذي هو النفيس منه وقيل لسيرهم ليلا (فقدمت) بكسر الدال أي وصلت من البعث (جاء رجل منهم) لم يسمه ابن رسلان في شرحه ولا السيوطي في حواشيا (جلس في المجلس الذي يجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه أن من ألف مجلسه لا قراء أو افتاء ثم قام منه جاز لغيره الجلوس فيه زمن غيبته ثم ان كانت المفارقة له بغير عذر سقط حقه منه بعد العود قاله والا فلا (فقال لرجل إلى جنبه) أي من الصحابة الذين يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم (لو رأيتنا) بفتح الفوقية أي أبصرتنا (حين التقينا نحن والعدو) بالرفع عطف على الضمير المتصل لنا كيده بالمنفصل (حمل فلان) أي على شخص من العدو (فطعن) أي برمحه العدو (فقال) عند طعنته اياه (خذها مني وأنا الغلام الغفاري) بكسر الغين المعجمة نسبة لبي غفار قبيلة أي ذر وفيه جواز قول الانسان ذلك حال الحرب والتعريف بنفسه بذكر اسمه أو نسبه أو شهرته اذا كان بطلا شجاعا ليرهب عدوه (كيف ترى في قوله هذا) أي ما رأيك في قوله المذكور مفتخرا به (قال) أي الرجل المحدث بذلك (مأراه)

الا قد بطل أجره فسمع بذلك آخر فقال ما أرى بأساً فتنازعا حتى سمع
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله لا بأس أن يؤجروا محمد
فرايت أبا الدرداء سرّاً بذلك فجعل يرفع رأسه ويقول أنت سمعت ذلك
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول نعم فما زال يعيد عليه حتى أتى لا قول
ليبركن على

بضم الهمزة أى أظنه (الا قد بطل أجره) لانه أظهر عمله واقتخر على القوم (فسمع
بذلك) المذكور منهما (آخر فقال ما أرى) بفتح الهمزة بذلك القول (بأساً) لان
فيه ارباباً للكفرة (فتنازعا) فى ذلك (حتى سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم)
حذف المفعول أى سمع تنازعهما فيه وحتى غاية لمقدر أى وانتشر تنازعهما الى أن
وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال سبحان الله) فيه استعمال التسييح عند التعجب
من الشئ وقد عقده المصنف باباً فى كتاب الاذكار وكذا يقال فى ذلك لا إله الا الله
ونحوها (لا بأس أن يؤجر) بالبناء للفعول أى بالثواب فى الدار الآخرة (ويحمد)
بالبناء للفعول أيضاً أى يثنى عليه بالثناء الحسن فى الدار الدنيا أى لا منع من حصولها
معافيه حث على قول أنا فلان فى الحرب اذا كان مشهوراً بالشجاعة قاصداً بذلك
ارهاب الكفرة واثباتهم لا الفخر والخيلاء (فرايت أبا الدرداء سرّاً بذلك) لما فيه
من أن النفع الدنيوى لا ينافى الثواب الاخرى وان الله لا يضيع أجر من أحسن
عملاً قال تعالى « من عمل صالحاً من ذكراً أو أنثى وهو مؤمن فلا يحينه حياة
طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » وقال تعالى « ولمن خاف مقام
ربه جنتان » (وجعل يرفع رأسه اليه) أى بعد أن كان خافضه (ويقول أنت
سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم) بتقدير همزة الاستفهام قبل الضمير
أى أنت سمعته (فيقول نعم فما زال أبو الدرداء يعيد عليه) القول (حتى أتى
لا قول) اللام معينة لكسر همزة ان لانها لا تكون فى خبر المفتوحة (ليبركن على

رُكْبَتَيْهِ قَالَ فَمَرُّ بِنَا يَوْمًا آخَرَ فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ . كَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُنْفِقُ عَلَى الْخَيْلِ كَالْبَاسِطِ يَدَهُ بِالْصَّدَقَةِ لَا يَقْبِضُهَا . ثُمَّ مَرُّ بِنَا يَوْمًا آخَرَ فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ كَلِمَةٌ تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ الرَّجُلُ مُخْرِمٌ

ركبتيه (مبالغة في التواضع) هو شأن المتعلم بين يدي المعلم (قال) أى بشر (فر بنا يوما آخر فقال له أبو الدرداء كلمة) أى اذكر لنا أو قل لنا كلمة (تنفعنا) واسناد النفع إليها مجاز عقلى من الاسناد الى السبب كما علم مما تقدم (ولا تضررك قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم المنفق على الخيل) فى رعيها وسقيها وعلفها ونحو ذلك والمراد الخيل المعدة لسبيل الله تعالى من الجهاد واعانة منقطع باركابه عليها (كالباسط يده بالصدقة) أى كالذى يفتح يده بالصدقة أبدا (ولا يقبض) بكسر الموحدة بامساك ما فيها ورواه ابن حبان فى صحيحه « مثل المنفق على الخيل كالمتكفف بالصدقة فقلت لعمر ما المتكفف بالصدقة قال الذى يعطى بكفه » وزاد الطبرانى فى الاوسط وأهلها معانون عليها والمنفق عليها كالباسط يده فى الصدقة وارواها لاهلها عند الله يوم القيامة من مسك الجنة (ثم مر بنا يوما آخر فقال أبو الدرداء كلمة تنفعنا ولا تضررك) فيه طلب العلم والاستزادة منه وان المرء فى مقام التعلم الى اللحد وانما وصف أبو الدرداء الكلمة بما وصفها به لما مر من أن المخاطب كان قليل الكلام مع الناس خوفا من أن يقع منه ما يضر به فى دينه فوصف مطلوبه بقوله ولا تضررك ليسعفه به (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الرجل خريم) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء وسكون التحتية وهو ابن فاتك بقاء وبعد الالف فوقية مكسورة كما ضبطه المنذرى قال وكنيته أبو يحيى وقيل أبو أيمن وقال

الْأُسَيْدِي لَوْلَا طَوْلُ مُجْتَمَعِهِ وَإِسْبَالُ إِزَارِهِ فَبَلَغَ ذَلِكَ خَرِيْمًا فَمَجَّلَ
فَأَخَذَ شَفْرَةً فَقَطَعَ بِهَا مُجْتَمَعَهُ إِلَى أُذُنَيْهِ وَرَفَعَ إِزَارَهُ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ
ثُمَّ مَرَّ بِنَابُومًا آخَرَ فَقَبَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ كَلِمَةً تَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّكَ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَنْتُمْ قَادِمُونَ عَلَى إِخْوَانِكُمْ
فَأَصْلِحُوا رِحَالَكُمْ

غيره هو خريم بن أخرم بن شدد بن عمرو بن الفاتك (الاسيدي) وقيل فاتك
لقب أبيه أخرم شهد بدرًا مع أخيه سبرة وقيل أن خريما وابنه أيمن أسلما يوم
الفتح وقد صحح البخاري وغيره أن خريما وأخاه شهدا بدرًا ونزل خريم بالركة
(لولا طول جمته) بضم الجيم وتشديد الميم وهي الشعر إذا طال حتى بلغ المنكبين
وسقط عليهما والوفرة الشعر الذي شحمة الأذن ثم الجملة ثم اللمة التي أملت بالمنكب
(واسبال أي أرخاء) حذف جواب لولا لدلالة ما قبله عليه وفيه أن
اطالة الجملة واسبال الأزار تدافع المدح وتمانع الرفعة الدينية لأن ذلك منهي عنه
على سبيل الحرمة تارة والكراهة أخرى (فبلغ ذلك) أي الحديث (خريما فمجل)
بكسر الجيم أي سبق وبادر وهو من باب المسابقة إلى فعل البر خوفا من عائق
(فأخذ شفرة) بفتح الشين المعجمة هي السكين العريضة (فقطّع بها جمته) حتى
بلغت (إلى أذنيه ورفع إزاره) حتى بلغ (إلى أنصاف ساقيه) وقد قيل في قوله
تعالى «وإيابك فطهر» أي قصر وشمر لأن تقصير الثياب إلى أنصاف الساقين طهرة
لهامن الانجاس والافساح (ثم مر بنا) أي رابعا (يوما آخر فقال أبو الدرداء كلمة
تنفعنا ولا تضررك) فيه الاستكثار من العلم والاستفادة من العالم كما مر (قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) لما قفل من غزو (أنكم) أي في غد (قادمون
على إخوانكم) من المؤمنين (فاصلحوا رحالكم جمع رحل) أي ما أنتم راكبون

وَأَصْلَحُوا لِبَاسِهِمْ حَتَّى تَكُونُوا كَأَنْكُمْ شَامَةٌ فِي النَّاسِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
 الْفُحْشَ وَلَا التَّفَحُّشَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ الْأَقْيَسُ بْنُ بَشَرَ
 فَاخْتَلَفُوا فِي تَوْثِيقِهِ وَتَضْعِيفِهِ وَقَدْ رَوَى لَهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ

عليه (وَأَصْلَحُوا لِبَاسِهِمْ) من رداء أو أزار أو عمامة ونحو ذلك ففيه تحسين المَثْبُوتِ به
 وكذا بدنه للملاقة أخوانه ورؤية أعينهم فإن رؤيتهم تمتد إلى الظواهر دون البواطن
 حذرا من ذمهم ولو مهم واسترواحا إلى توقيهم واحترامهم فإن ذلك مطلوب في
 الشريعة وفي الحديث دليل أن على الإنسان أن يحترز من ألم المذمة ويطلب راحة
 الإخوان واستجلاب قلوبهم ليأنس بهم فلا يستقذروه ولا يستثقلوه وهذه
 مراياة في المباحات وليس من باب الكبر بل من باب اظهار نعمة الله سبحانه
 والتحدث بها (حتى) غائية يوضح كونها تعليلية للامر قبلها (تكونوا كأنكم
 شامة) بسكون الهمزة (١) وتخفيف الميم قال ابن الأثير الشامة هي الخال في الجسد
 معروفة (في الناس) المراد منه كونوا في أحسن هيئة وزى حتى تظهروا للناس
 ظهور الشامة في البدن (فإن الله لا يحب الفحش) أي لا يرضى ذا الفحش وهو من
 تكون هيئته ولباسه وقوله فاحشا (ولا التفحش) ولا يرضى الرجل ذا التفحش
 أي المتكلف الفحش والفاعل له قصدا (رواه أبو داود بإسناد حسن الأقيس
 ابن بشر فاختلفوا) أي المحدثون (في توثيقه وتضعيفه وقد روى له مسلم) لم يرم
 الحافظ في التقريب لرواية قيس عن مسلم بل اقتصر على رمز روايته عن أبي
 داود ومثله في الكاشف للحافظ الذهبي وظاهر كلام المصنف أنه روى له في
 الصحيح وهو المتبادر من عبارته (وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال

(١) الشامة بالف لينة وليست بالهمزة . ع

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَزْرَةُ الْمَسَامِ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ وَلَا
 حَرَجٌ أَوْ لَا جُنَاحَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَبِيرِ مَا كَانَ أَسْفَلَ مِنَ الْكَبِيرِ
 فَهُوَ فِي النَّارِ وَمَنْ جَرَّ أَزْرَهُ بَطْرًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ
 صَحِيحٍ . وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَزْرَةَ (قَالَ الْمُنْذِرِيُّ ضَبَطَهَا بَعْضُهُمْ بَضْمَ الْهَمْزَةِ
 وَالصَّوَابُ كَسْرُهَا لِأَنَّ الْمُرَادَ هَهُنَا الْهَيْئَةَ فِي الْإِتِّزَارِ كَالْجُلْسَةِ لِهَيْئَةِ الْجُلُوسِ لَا الْمَرَّةَ
 لِوَاحِدَةٍ (الْمُسْلِمُ) وَعَنْ ابْنِ مَاجَةَ أَزْرَةُ الْمُؤْمِنِ أَى الْهَيْئَةُ الْمُسْتَحْبَةُ فِي إِتِّزَارِ الْمُؤْمِنِ
 (إِلَى نِصْفِ السَّاقِ) لِأَنَّ ذَلِكَ أَطْهَرُ لِبَعْدِهِ عَنْ احْتِمَالِ وَصُولِ النِّجَسِ وَأَطْيَبُ
 لِبَعْدِهِ عَنِ الْكِبَرِ وَقُرْبِهِ مِنَ التَّوَاضُعِ (وَلَا حَرَجٌ أَوْ) شَكٌّ مِنَ الرَّاوِي (لَا جُنَاحَ)
 وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدَةٍ أَى لَأَشَىءَ مِنَ اللَّوْمِ عَلَى الْمُؤْمِنِ إِذَا أَرَخَى ثَوْبَهُ (فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
 الْكَبِيرِ) فَالْأَرِخَاءُ إِلَيْهَا جَائِزٌ بِلَا كِرَاهَةٍ وَإِلَى مَا فَوْقَهُمَا مِنْ نِصْفِ السَّاقِ (وَمَا
 كَانَ أَسْفَلَ مِنَ الْكَبِيرِ) أَى مِنَ الثِّيَابِ وَعِنْدَ النِّسَائِيِّ مِنَ الْإِزَارِ (فَهُوَ فِي النَّارِ) مُسْتَحْبٌ هُوَ
 مِنْ تَسْمِيَةِ الشَّيْءِ بِمَا يُؤْوِلُ إِلَيْهِامَرَهُ فِي الْآخِرَةِ غَالِبًا وَقِيلَ كُنَايَةً عَنْ تَحْرِيمِ ذَلِكَ لِأَنَّ فِعْلَ
 الْحَرَامِ يَقْتَضِي دُخُولَ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ فَسَمَاهُ اللَّهُ بِاسْمِهِ وَالْمُرَادُ بِالتَّحْرِيمِ مِنْ اسْتِبْلِهِ قَصْدًا
 لِلتَّكْبِيرِ وَالْخِيَلَاءِ وَالْإِفْكِرَةِ لَغَيْرِ النِّسَاءِ فَالْحَدِيثُ كُنْظِيرُهُ مِنْ حَدِيثِ الصَّحِيحِ السَّابِقِ
 مُطْلَقٌ مَحْمُولٌ عَلَى مَا ذَكَرَ (وَمَنْ جَرَّ أَزْرَهُ بَطْرًا) بَفَتْحِ أَوَّلِهِ مَفْعُولٌ لَهُ وَيُحْزَوْفَتْحِ أَوَّلِهِ
 وَكَسْرُ ثَانِيهِ فَيَكُونُ حَالًا وَوَقَعَ لِابْنِ رِسْلَانَ عَكْسُ مَا ذَكَرْنَا وَهُوَ سَبْقُ مِنَ الْقَلَمِ وَالْبَطْرُ
 تَقْدِمُ أَنَّهُ الطَّغْيَانُ عِنْدَ تَتَابُعِ نَعْمَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَاقِبَتُهُ (لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ) أَى نَظَرَ رَحْمَةً وَيَحْتَمَلُ
 أَنَّ ذَلِكَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ إِجَاءٌ مُقِيدًا بِهِ فِي الْخَبَرِ الصَّحِيحِ وَيَحْتَمَلُ أَنَّ ذَلِكَ عَامٌ لِلدَّارَيْنِ وَلَا يَقِيدُهُ
 لِأَنَّ ذَكَرَ بَعْضُ أَفْرَادِ الْعَامِ لَا يَخْصُصُهُ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) فِي الْلبَاسِ مِنْ سَنَنِهِ كَالَّذِي قَبْلَهُ
 (بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وفي ازاري استرخاء فقال يا عبد الله ارفع ازارك فرفعته ثم قال زد فزدت
فمازلت اتحرها بعد فقال بمض القوم الى أين فقال الى انصاف الساقين
رواه مسلم . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جر ثوبه
مخيلاً لم ينظر الله اليه يوم القيامة »

وفي ازاري استرخاء جملة مركبة من خبر مقدم هو الظرف أي متعلقه ومبتدأ
مؤخر في محل نصب على الحال والمراد أن فيه اسبالات (فقال يا عبد الله ارفع ازارك
فرفعته) أي الى الكعبين أو قريب منها (ثم قال زد) أي في الرفع لكونه طيب
واطهر (فزدت) أي حتى بلغت به انصاف الساقين (فما زلت اتحرها) أي اقصدھا
(بعد) بالبناء على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه أي بعد ذلك الأمر الصادر منه
ففيه مزيد اعتنائه بالسنة وملازمة للاتباع (فقال بعض القوم الى أين) أي كان
انتهاء الرفع المأمور به (قال الى انصاف الساقين) جمع المضاف الى المثني مع انه مشي دفعا
لثقل تكرار ذلك ومنه قوله تعالى فقد صغت قلوبكما وهذه اللغة افصح من لغة تثنية
نحو جاءك غلاما الرجلين (١) ومن لغة افرادة نحو نصف ساقيه (رواه مسلم وعنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه مخيلاً لم ينظر الله اليه يوم القيامة) أي
نظر رحمة وقال الزين العراقي في شرح الترمذي عبر عن المعنى الكائن عند النظر
بالنظر لان من نظر الى متواضع رحمه أو الى متكبر مقتته فالرحمة والمقت متساويان
عن النظر وقال الكرماني في نسبة النظر لمن يجوز عليه النظر كناية لان من اعتد
بالشخص التفات اليه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاحسان وإن لم يكن هناك نظر
ولمن لا يجوز عليه حقيقة النظر وهو تقليب الحدة وهو الله تعالى مجاز بمعنى الاحسان
وظاهر الحديث أن الوعيد في جره كذلك فيخرج من أطال ثوبه كذلك غير انه
لم يحجره حال مشيه بل يشمره ويحتمل شموله لذلك والمراد ان هذا شأن ذلك وبه

(١) الظاهر انه لو كان الجمع موها كما في هذا المثال تعينت التثنية . ع

فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ فَكَيْفَ تَصْنَعُ النِّسَاءُ بِذِيُولَهِنَّ قَالَ يَرْخِينَ شَبْرًا قَالَتْ إِذَا
تَنَكَّشَفُ أَقْدَامًا مِنْ قَالَ فَيَرْخِيْنَهُ ذِرَاعًا لَا يَزِدُّنَ « رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ »

صرح في الفتح فقال التقييد بالجر للغالب والبطر والتبختر مذموم ولولم شمر
ثوبه (فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء بذيولهن) أي وهن مأمورات بإرسالها
قال تعالى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ
جَلَابِيبِهِنَّ أَيْ وَالْوَعِيدُ الْمَذْكُورُ فِي الْحَدِيثِ يَشْمَلُهُ فَيَتَعَارِضَانِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا عَلَى أَنْ ذَلِكَ فِيمَنْ زَادَ عَلَى الْمَشْرُوعِ قَاصِدًا مَا ذَكَرَ فِيهِ
وَالْمَشْرُوعُ لَهَا إِنْ رَسَّالَهُ لِلْآيَةِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِنَ فِيهِ كَمَا حَكَتْ عَنْهُ بِقَوْلِهَا (قَالَ يَرْخِينَ شَبْرًا)
هُوَ مَا بَيْنَ الْخَنْصَرِ وَالْإِبْهَامِ بِالتَّفْرِيجِ الْمُعْتَادِ (قَالَتْ إِذَا تَنَكَّشَفَ أَقْدَامَهُنَّ) أَيْ
لِصَغَرِ ذَلِكَ فَرَبَّمَا نَشَبَ بَعُودَ أَوْ حَجَرَ فَانْكَشَفَتْ أَقْدَامُهُنَّ وَبَعْضُ سَوْقَهُنَّ (قَالَ
فَيَرْخِيْنَهُ ذِرَاعًا) قَالَ ابْنُ رِسْلَانَ وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ ذِرَاعُ الْيَدِ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ
الذِّرَاعُ الْيَدَانِ مِنْ كُلِّ حَيَوَانٍ لَكِنَّهُ مِنَ الْإِنْسَانِ مِنَ الْمُرَافِقِ إِلَى أَطْرَافِ الْأَصَابِعِ
وَذِرَاعُ الْقِمَاشِ قَرِيبٌ مِنْهُ فَانَّهُ سِتُّ قَبْضَاتٍ مُعْتَدَلَةٌ وَمَعْنَى الْحَدِيثِ الْأَذْنُ لَهَا فِي
إِطَالَةِ أَذْيَالِهَا مِنَ الْقِمَصِ وَالْأَزْوَاجِ بِحَيْثُ يَسْبِغَانِ قَدْرَ ذِرَاعٍ مِنْ أَذْيَالِهَا
إِلَى الْأَرْضِ لِتَكُونَ أَقْدَامُهُنَّ مُسْتَوْرَةً يَعْنِي ظُهُورَهَا وَقِيلَ ابْتِدَاءُ الذِّرَاعِ مِنْ أَوَّلِ
مَا يَمَسُّ الْأَرْضَ مِنَ الثِّيَابِ أَوْ مِنَ الْكَعْبِ قَوْلَانِ الرَّاجِحُ الْأَوَّلُ وَاسْتَظْهَرَ ابْنُ
رِسْلَانَ أَنَّهُ مِنَ نِصْفِ السَّاقِ وَفِيهِ بَعْدُ (وَلَا يَزِدُّنَ عَلَيْهِ) أَيْ فَهِيَ عَلَيْهِ هِيَ عَلَى
السَّكْعَيْنِ بِالنِّسْبَةِ لِلرَّجُلِ فِي الْمَنْعِ حَرَمَةٌ وَكَرَاهَةٌ (رَوَاهُ أَوْ دَاوُدَ) أَيْ لِابْنِ سَيَاقٍ
هَذَا اللَّفْظُ كَمَا قَدْ تَوَهَّمَهُ عِبَارَتُهُ بَلِ الَّذِي فِيهِ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ عَبْدِ الثَّقَفَةِ زَوْجَةِ
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ ذَكَرَ الْإِزَارَ لِلْمَرْأَةِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تَرْخِي شَبْرًا قَالَتْ إِذَا تَنَكَّشَفْنَ قَالَ فَذِرَاعًا

والترمذي وقال حديث حسن صحيح *

﴿باب استحباب ترك الترفع في اللباس تواضعا﴾

قد سبق في باب فضل الجوع وخشونة العيش جميل تتماق بهذا الباب وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من ترك اللباس تواضعا لله وهو يقدر عليه

لا تزيد عليه وفيه أيضا عن ابن عمر رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لامهات المؤمنين في الذيل شبرا ثم استردنه فزادهن ذراعا فكان يرسلن الينا فتندرع لهن ذراعا ولفظ الحديث المذكور للنسائي فكان على المصنف ذكره وعزوه اليه لانه روى المبني والمعنى وعند من ذكر المصنف من أبي داود والترمذي المعنى وان تفاوت بعض المبني (وقال حديث حسن صحيح)

﴿باب استحباب ترك الترفع في اللباس﴾

أى وفي الافتراش والتدثر أى لبس الرفيع سواء كان الرفعة من جهة النفاسة كشوب الخز والحرير أو من جهة الصناعة كالجليد من الصوف (تواضعا) علة الترك أى لا بجلا أو اظهاراً للزهد (وقد سبق في باب فضل الجوع بخشونة العيش جل) من الاحاديث (تتعلق بهذا الباب) كحديث أبي هريرة رأيت سبعين من أهل الصفة ما منهم رجل عليه رداء اما ازار واما كساء قد ربطوا في أعناقهم منها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين الحديث وكحديث عائشة كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادم حشوه ليف وكحديث أبي أمامة بن ثعلبة الحشنى مرفوعا البذاذة من الايمان رثاثة الهيئة وترك فاخر اللباس (وعن معاذ بن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك اللباس) أى أعرض عنه (تواضعا) وتركاً لزهرة الحياة الدنيا (وهو يقدر عليه) اما التارك المعجز فلا، نعم

دعاهُ اللهُ يومَ القيامةِ على رؤسِ الخلائقِ حتى يُخَيِّرَهُ من أَى حُلٍّ الإيمانِ
يشاءُ يلبسها رواه الترمذى وقال حديثٌ حسنٌ *

﴿ بابُ استحبابِ التوسطِ فى اللباسِ ﴾

ولا يقتصرُ على ما يزرى

ان عزم انه لو كان قادرا عليه لاعرض عنه تواضعا أثيب على نيته كما تقدم ما يدل
عليه وفى الحديث نية المؤمن خير من عمله (دعاهُ اللهُ يومَ القيامةِ على رؤسِ الخلائقِ)
زيادة فى تشریفه (حتى يخیره من أَى حل) بضم ففتح جمع حلة كقربة وقرب
(الإيمان يشاء) وحتى غاية لمقدر أَى وينشر تشریفه ثمة بانواع الشرف الى أن
يخیره بين حلل أهل الإيمان المتفاوتة المقام فيختار الاعلا ويرد من الفيوض
المورد الاحلى فينزل المكان الاعلى وقوله (يلبسها) جملة مستأنفة لبيان القصد
من التخيير فيها (رواه الترمذى) فى الزهد من جامعه (وقال حديث حسن)
(باب استحباب التوسط فى اللباس)

وذلك لان الغالى شهرة والدانى جداً دناءة الا لتواضع لله واتباع آثار السلف
فلاعمال بمقاصدها وكذا اذا لبس الغالى النفيس تحدثاً بنعمة الله وتنبيهاً للفقراء
على أنه منها بمكان ليقصدوه فيحسن اليهم ويواسيهم والاغنياء على أنه غنى عما
بايديهم فقير الى الله دون غيره كما يروى عن الشاذلى أنه قال لفقير كان لابس ثوب
مرقع أنكر عليه لبس نفيس الثياب يا هذا ثيابى تقول للناس الحمد لله وثيابك تقول
لهم اعطوني من مالكم وعلى هذا السنن سارت العارفون فلبسوا نفيس الثياب
وزينوا بها ظاهرهم اعلماً للناس بغناهم بمطلوبهم عن سواه وجعل الواحد منهم
ققره ومناجاته بينه وبين مولاه فنعنا الله بهم (ولا يقتصر على ما يزرى) بفتح
(٢٣ - دليل خامس)

به لغير حاجة ولا مقصود شرعي

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده رواه الترمذي وقال حديث حسن

(باب تحريم لباس الحرير على الرجال
وتحريم جلوسهم عليه واستئذانهم اليه)

لتحذية بوزن يرمى (به) أى يدخل به فى استهزاء الناس به (لغير حاجة) أى من فقر (ولا مقصود شرعى) من تواضع لله واقتداء بالسلف (عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب (أى يرضى) أن يرى أثر نعمته) بكسر النون هى الامر المستلذ المحمود العاقبة ولو خامة مستلذات الكافر للعذاب لا خروى قيل لانعمة الله على كافر (على عبده) وذلك باظهار التجميل فى الملبس تحدثاً بنعمة الله تعالى لا ترفعاً على التغير وكبراً بذلك وبالتوسع فى أعمال البر من صلة الاقارب واطعام الجائع وفك العاني وغير ذلك (رواه الترمذي) فى الاستئذان من جامعه (وقال حديث حسن)

(باب تحريم لباس الحرير على الرجال)

اى المكلف منهم ومثلهم الخنائى احتياطاً وقد صرح أصحابنا فى باب اللباس أنه يجوز للولى اللباس الصبي قبل البلوغ ثياب الحرير قال لانه ليس فيه من الشهامة ما ينافى خشونة الحرير (وتحريم جلوسهم عليه واستئذانهم اليه) من غير حائل يحول بين الجالس والمستند وثوب الحرير والا فلو غطى كلا من ثوب الحرير المفروش والمستند عليه بغير حرير من قطن أو نحوه وجلس واعتمد حيث لم يحرم

وجواز لباسه للنساء ﴿

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا الحرير فان من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة متفق عليه . وعنه قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يلبس الحرير من لا خلاق له »

لانه لا يعده العرف مستعمل الحرير واختلف في علة التحريم ف قيل الفخر والخيلاء وقيل كونه ثوب رفاهية وزينة فيليق بزي النساء دون الرجال قال في الفتح ويحتمل علة ثالثة هي التشبه بالمشركين (وجواز لباسه للنساء) أى وجلوسهن عليه واستادهن اليه * (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا) الخطاب للذكور أى البالغين العاقلين (الحرير) المحض وكذا المركب منه ومن غيره والحرير الاكثر ومن الحرير الخبز بفتح المعجمة الاولى وتشديد الثانية وهو كدر اللون وعلى ذلك على طريق الاستئناف البياني بقوله (فان من لبسه) أى من الرجال بدليل أول الحديث وحديث على وأبي موسى الآتين في الباب (في الدنيا) أى مع العلم بالحرمة للباس الحرير وان الثوب الملبوس كذلك وتعمد ذلك ولم يتب منه (لم يلبسه في الآخرة) قال الحافظ في الفتح فيكون عقابه ذلك في الجنة وذلك بان يصرف الله نفسه عن طلبه لا انه يجب ذلك ويمنع منه لان ذلك يخالف مقتضى تلك الدار من زيادة الاكرام قال ومثله ما جاء في شارب الخمر اذامات ولم يتب من أنه لا يشرب الخمر في الجنة (متفق عليه وفيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يلبس الحرير) أى ثوبه عرفا (من لا خلاق له) هذا محمول على أن ذلك عقابه فلا يدخل الجنة أن عوقب والله أن يعفو عما شاء

متفق عليه * وفي رواية البخاري من لا خلاق له في الآخرة (قوله)
 لا خلاق له أى لا نصيب * وعن أنس رضى الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»
 متفق عليه * وعن علي رضى الله عنه قال «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أخذ حريرا فجعله في يمينه

من الذنوب غير الشرك أو يدخلها ولا يلبسه بأن ينزع عنه شهوة ذلك (متفق
 عليه) رواه في اللباس ولفظ مسلم في حلة عطارذ من حديث عمر مرفوعا إنما هذه
 لباس من لا خلاق له (وفي رواية للبخاري) في اللباس أيضا (من لا خلاق له في
 الآخرة) وهي أيضا عند مسلم في اللباس في حديث عمر في حلة عطارذ (قوله
 لا خلاق) بالمعجمة والقاف (أى لا نصيب) فيحرم أن عوقب هذا النصيب في
 الآخرة جزاء للبهه إياه في الدنيا وموته عليه من غير توبة * (وعن أنس رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في
 الآخرة متفق عليه) قال في الفتح زاد النسائي من رواية في آخره ومن لم يلبس
 الحرير في الآخرة لم يدخل الجنة قال تعالى «ولباسهم فيها حرير» وهذه الزيادة مدرجة
 في الخبر وهي موقوفة على ابن الزبير كما بين ذلك النسائي من طريق أخرى وكذا
 بينه الاسماعيلي وقد جاء ذلك أيضا عن ابن عمر أخرجه النسائي أيضا وأخرج
 أحمد والنسائي وصححه الحاكم عن أبي سعيد وان دخل الجنة لبسه أهل الجنة ولم
 يلبسه هو قال الحافظ وهذا محتمل أن يكون مدرجا له ملخصا (وعن علي رضى
 الله عنه قال رأيت) أى أبصرت (رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ) جملة حالة
 بتقدير قد قبلها ويحتمل كون الرواية عليية فالجملة مفعول ثان لها (حريرا فجعله في يمينه

وذهباً فجعله في شماله ثم قال ان هذين الجنسين حرامان على ذكور
أمتي رواه أبو داود بإسناد حسن . وعن أبي موسى الأشعري رضي الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « حرم لباس الحرير والذهب على
ذكور أمتي وأحل لآناهم » رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح .
وعن حذيفة رضي الله عنه قال (نهانا النبي صلى الله عليه وسلم أن نشرب
في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها وعن لبس الحرير

وذهباً فجعله في شماله ثم قال) أى بعد جعلها فيهما (ان هذين الجنسين) أى
استعمالهما (حرام على ذكور أمتي) الا فيما استثنى كلباس الحرير لحكة أو جرب
أو حرب لا يقوم فيها غيره مقامه وكأنف الذهب الانملة منه وتحلية المصحف به وغير
ذلك مما هو مذكور في محله من كتب الفقه (رواه أبو داود بإسناد حسن) وعن
أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حرم (بالبناء
للجهول والفاعل معلوم وهو الله عز وجل أى حرم الله (لباس الحرير) وكذا
افتراشه والاستناد اليه والتدثر به (و) حرم (الذهب) بالرفع أى استعماله بتختم أو
غيره من الحل حتى يحرم ما ضبب به مطلقاً (على ذكور أمتي) أى المكلفين اما غيرهم
منهم فيجوز للولى لباسهم الحرير دون الذهب (وأحل) بالبناء للجهول (لآناهم)
بكسر الهمزة وتخفيف النون وبالمثلثة (رواه الترمذي) في اللباس من جامعه
(وقال حديث حسن صحيح) وعن حذيفة رضي الله عنه قال نهى النبي صلى الله
عليه وسلم أن نشرب في آنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها) خص الاكل
والشرب بالذكر كما تقدم من أنهما أغلب أنواع الاستعمال والافسائر استعمال أو انى
النقد حرام (وعن لبس الحرير) بضم اللام أى ان يلبس الحرير لتناسب المعطوف

والله يباح وأن نمجس عليه» رواه البخاري

(باب جواز لبس الحرير لمن به حكمة)

عن أنس رضي الله عنه قال «رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير وعبد الرحمن بن عوف

عليه اما اللبس بكسر اللام فهو كاللباس ما لبس (والدياج) هو ما تقدم ثوب سداه ولحمته ابريسم وتقدم الخلاف في أنه معرب أو عربي (وأن يجلس عليه) أي على ما ذكر من الحرير والدياج أي من غير حائل بين الجالس وبينه قال الحافظ وقد أخرجنا حديث حذيفة من طرق كثيرة ليس فيها هذه الزيادة وفيها حجة لمن قال بتحريم الجلوس على الحرير وهو قول الجمهور خلافا لابن الماجشون والكوفيين وبعض الشافعية وأجاب بعضهم عن هذا الحديث بأن النهي ليس صريحا في الحرمة وبعضهم باحتمال أن يكون النهي ورد عن مجموع اللبس والجلوس لا عن الجلوس بمفرده وبهذا يرد على ابن بطال دعواه أن الحديث نص في تحريم الجلوس على الحرير فانه ليس بنص فيه كما هو ظاهر اه والنهي في ذلك كله للتحريم (رواه البخاري) في اللباس *

(باب جواز لبس الحرير لمن به حكمة)

بكسر الحاء المهملة واختلف هل هي الجرب مطلقاً أو بقيد كونه يابساً الاول عليه الجوهري وغيره والثاني قاله بعضهم (عن أنس رضي الله عنه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم) من الرخصة وهو الحكم المتغير تعلقه من الصعوبة الى السهولة لعذر مع قيام السبب للحكم الاصلی فانه غير حكم لبس الحرير من الصعوبة وهي الحرمة الى السهولة وهي الجواز لعذروهي الحكمة مع قيام السبب الاصلی الذی هو الحرمة من الخيلاء أو الخنوة المتنافية لشهامة الرجال (للزبير وعبد الرحمن بن عوف

فِي لِبَسِ الْحَرِيرِ لِحِكْمَةِ بِرِّهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

(بَابُ النَّهْيِ عَنْ افْتِرَاشِ جُلُودِ النَّمُورِ وَالرُّكُوبِ عَلَيْهَا)

عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرَوْا كِبُورَ الْخَزْءِ وَلَا النَّمَارَ »

فِي لِبَسِ الْحَرِيرِ (أَيُ فِي أَنْ يَلْبَسَاهُ) (لِحِكْمَةِ) (أَيُ لِأَجْلِ حِكْمَةٍ) (بِهَا) (وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ أَنَّهَا اشْتَكَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمَلَ قَالَ الْحَافِظُ وَكَانَ الْحِكْمَةُ نَشَأَتْ عَنِ الْقَمَلِ وَيَلْتَحِقُ بِهَا فِي الْحَدِيثِ إِبَاحَةُ مَا يَتَّقِي الْحَرَّ وَالْبَرْدَ مِنَ الْحَرِيرِ حَيْثُ لَا يَوْجَدُ غَيْرُهُ) (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) *

(بَابُ النَّهْيِ عَنْ افْتِرَاشِ جُلُودِ النَّمُورِ)

جَمَعَ نَمْرٌ حَيَوَانٌ مَعْرُوفٌ أَخْبَثُ مِنَ الْأَسَدِ وَأَجْرَأُ (وَالرُّكُوبُ عَلَيْهَا) وَالنَّهْيُ فِيهِ مَحْمُولٌ عَلَى التَّنْزِيهِ * (عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) (تَقَدَّمَ تَرْجُمَتُهُ) (قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرَوْا كِبُورَ الْخَزْءِ) أَيُ السَّرَجِ الْمَغْشَاةُ بِهِ قَالَ ابْنُ رِسْلَانَ إِنْ أُرِيدَ بِالْخَزْءِ الثِّيَابُ الْمَنْسُوجَةُ مِنْ صُوفٍ أَوْ الْمَتَّخَذَةُ مِنْهُ وَرَادَ بِهِ فَهِيَ مُبَاحَةٌ وَقَدْ لَبَسَهَا الصَّحَابَةُ وَالتَّبَعُونَ فَيَكُونُ النَّهْيُ لِلتَّنْزِيهِ لِأَجْلِ التَّشْبِيهِ بِالْعَجَمِ وَلَمَّا فِيهِ مِنْ زِيِّ الْمُتَرَفِّهِينَ وَالْمُتَكَبِّرِينَ بِالتَّفَاخَرِ عَلَى غَيْرِهِمْ وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ النَّوْعُ الْآخَرُ الْمَعْمُولُ مِنَ الْحَرِيرِ وَهُوَ الْمَعْرُوفُ فَهُوَ حَرَامٌ وَالنَّهْيُ فِيهِ لِلتَّحْرِيمِ أَهْ (وَلَا النَّمَارَ) بِكُسْرِ النُّونِ وَتَخْفِيفِ الْمِيمِ قَالَ فِي الْمَصْبَاحِ قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ جَمَعَ نَمْرَةٌ بِفَتْحٍ فَكُسِرَ كَسَاءُ فِيهِ خُطُوطٌ بَيَضٌ وَسُودٌ أَهْ وَحِينَئِذٍ فَالْحَدِيثُ لَا يَلَانِمَ مَا عَقَدْتَلَهُ التَّرْجِمَةُ وَكَأَنَّ وَجْهَ النَّهْيِ عَنِ رُكُوبِ النَّمُورِ وَفِي الصَّحَاحِ النَّمْرُ سَبْعٌ وَاجْتَمَعَ نَمُورٌ وَجَاءَ فِي الشَّعْرِ نَمْرٌ وَهُوَ شَاذٌ وَلَعَلَّهُ مَتَّصُورٌ مِنْهُ أَهْ فَلَمْ يَذْكُرْ أَمَاراً فِي جَمْعِهِ ثُمَّ نَمْرُ السَّبْعِ ذِي الْخُطُوطِ مِنَ الْأَكْسِيَةِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْخِيَلَاءِ ثُمَّ رَأَيْتُ ابْنَ رِسْلَانَ قَالَ وَالنَّمَارُ وَفِي رِوَايَةِ النَّمُورِ وَكِلَاهُمَا جَمَعَ

حديث حسن رواه أبو داود وغيره بأسناد حسن وعن أبي المليح
عن أبيه رضي الله عنه «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
جلود السباع» رواه أبو داود والترمذي والنسائي بإسناد صحيح

نمر بفتح فكسر ويجوز التخفيف بكسر النون وسكون الميم قال ونهى عن
استعمال جلوده لما فيها من الزينة والخيلاء ولأنها زى الاعاجم قال في النهاية وعموم
النهي شامل للذكي وغيره لأنه يحرم أكله (حديث حسن رواه أبو داود) في
اللباس من سننه (بأسناد حسن) ولا علة في المتن ولا شذوذ فهو حسن أيضاً
(وعن أبي المليح) بفتح الميم وكسر اللام عامر ويقال عمير بن أسامة الهذلي (عن
أبيه) أسامة بن عمير بن عامر بن أقيشر بضم الهمزة وفتح القاف وسكون التحتية
وكسر الشين المعجمة واسمه عمير بن عبد الله بن حبيب بن يسار بن ناجية بن عمرو
ابن الحارث بن كثير بن هند بن طلحة بن لحيان بن هذيل بن مدركة بن إلياس
الهذلي الكوفي قال في التقريب صحابي تفرد ولله بالرواية عنه خرج عنه الأربعة
روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث (رضي الله عنه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم نهى عن جلود السباع) أن يركب عليها قال البيهقي يحتمل
أن النهي وقع لما يبقى عليها من الشعر لأن الدباغ لا يؤثر فيه وقال غيره يحتمل
أن النهي عمالم يدبغ منها أو من أجل أنها مراكب أهل السرف والخيلاء (رواه
أبو داود) في اللباس من سننه (والترمذي) فيه والنسائي في الذبائح (بإسناد صحيحة)
فرواه أبو داود عن مسدد عن يحيى القطان وابن علية كلاهما عن سعيد عن قتادة
عن أبي المليح بن أسامة عن أبيه ورواه الترمذي عن محمد بن يحيى عن يحيى وعن أبي
كريب عن ابن المبارك ومحمد بن بشر وعبد الله بن اسماعيل هو ابن أبي خالد

وفي رواية للترمذي نهى عن جلود السباع أن تفرش

-(باب ما يقوله إذا لبس ثوبا جديدا أو نعلا أو نحوه) -

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال « كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم إذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة أو قميصا أو رداء

ثلاثهم عن سعيد بن أبي عروبة قال الترمذي ولا نعلم أحدا قال عن أبيه غير ابن أبي عروبة وعن ابن بشار عن غنده ر عن شعبة عن يزيد الرشك عن أبي المليح عن النبي صلى الله عليه وسلم مر سلا قال وهذا أصح وعن ابن بشار عن معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن أبي المليح أنه كره جلود السباع ورواه النسائي عن أبيه عبيد الله بن سعيد عن يحيى وحيث فليس للحديث الإسناد واحد وهو سعيد عن قتادة عن أبي المليح عن أبيه والتعداد إلى سعيد لا يقتضي تعدد سند الحديث ولعل المصنف أطلق الحكم بصحة الإسناد ولم يعقبه بتضعيف المتن بالارسال الذي صححه الترمذي أخذا بقاعدة تقديم الوصل على الارسال والله أعلم (وفي رواية الترمذي) زيادة على رواية غيره ممن ذكر (نهى عن جلود السباع أن تفرش) أي فالزيد فيها قوله أن تفرش وهو بدل من جلود بدل اشتمال *

(باب ما يقول إذا لبس ثوبا جديدا أو نعلا أو نحوه)

أي بعد تمام اللبس (عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استجد ثوبا) أي لبس ثوبا جديدا واصله على ما في القاموس صيره جديدا (سماه) أي الثوب (باسمه) أي المعين للشخص الموضوع له الثوب مما بينه بقوله (عمامة) بكسر العين المهملة (أو قميصا أو رداء) أي أو غيرهما كسراويل وازاري كان يقول الحمد لله الذي رزقني أو كساني هذه العمامة أو

يقولُ اللهم لك الحمد أنتَ كَسَوْتَنِيهِ أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ وَخَيْرَ مَا صُنِعَ لَهُ
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ « رواه أبو داودَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ
حَدِيثٌ حَسَنٌ »

*(بابُ استِحْبابِ الْإِبْتِدَاءِ بِالْيَمِينِ فِي اللَّبَاسِ) *

القَمِيصُ وَقِيلَ بَلِ الْمُرَادُ وَضْعُ لَذَلِكَ الثَّوْبِ اسْمًا يَخْصُهُ فَقَدْ كَانَتْ لَهُ عِمَامَةٌ تَسْمَى
السَّحَابُ (ثُمَّ يَقُولُ) بَعْدَ لِبْسِهِ (اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَمَا كَسَوْتَنِيهِ) الْكَافُ فِيهِ لِلتَّعْلِيلِ
وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ وَالضَّمِيرُ يَعُودُ إِلَى مَسْمَى الثَّوْبِ مِنْ قِيصٍ وَعِمَامَةٍ أَيْ لِكَسَوْتِكَ
إِيَّايَ هَذِهِ الْعِمَامَةُ مِنْهُ وَأَتَى بِذَلِكَ لِيَكُونَ الْحَمْدُ فِي مَقَابِلَةِ نِعْمَةٍ وَهُوَ فِي مَقَابِلِهَا أَفْضَلُ
بِسَبْعِينَ ضِعْفًا وَقِيلَ الْكَافُ لِلتَّشْبِيهِ أَيْ كَمَا كَسَوْتَنِيهِ فِي مَوْضِعِ الرِّفْعِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ
قَوْلُهُ (أَسْأَلُكَ خَيْرَهُ) وَهُوَ الْمَشْبَهُ أَيْ مَا كَسَوْتَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلِ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ وَأَسْأَلُكَ
أَنْ تَوْصِلَ إِلَى خَيْرِهِ (وَخَيْرُ مَا صُنِعَ) بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ خَلَقَ (لَهُ) مِنْ الشُّكْرِ
بِالْجَوَارِحِ وَالْقَلْبِ وَالْحَمْدُ لِمَوْلَاهُ بِاللِّسَانِ (وَأَعُوذُ بِكَ) عَظَفَ عَلَى أَسْأَلُكَ أَيْ
أَسْتَعِيزُ بِكَ (مِنْ شَرِّهِ وَشَرِّ مَا صُنِعَ لَهُ) مِنَ الْكُفْرَانِ أَهْ مَلْخَصًا مِنْ كَلَامِ الطَّيِّبِيِّ
وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ يَنْتَهَى فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) فِي اللَّبَاسِ مِنْ سُنَنِهِ وَقَالَ
لَمْ يَذْكُرِ الثَّقَفِيُّ أَحَدَ رَوَاتِهِ فِيهِ أَبَا سَعِيدٍ يَعْنِي أُرْسَلَهُ لَمْ يَجَاوِزْ فِيهِ أَبَا نَضْرَةَ (وَالتِّرْمِذِيُّ)
فِي اللَّبَاسِ مِنْ جَامِعِهِ وَمِنْ شِمَائِلِهِ (وَقَالَ) فِي جَامِعِهِ (حَدِيثٌ حَسَنٌ) وَرَوَاهُ ابْنُ السَّنِيِّ
فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ *

(بابُ استِحْبابِ الْإِبْتِدَاءِ بِالْيَمِينِ فِي اللَّبَاسِ)

أَيْ بَأَنْ يَدْخُلَ يَدُهُ الْيَمْنَى فِي كَمَاهَا قَبْلَ ادْخَالِ الْيُسْرَى وَيَدْخُلُ الْيَمْنَى فِي كُلِّ مَنْ
الْحُفِّ وَالسَّرَاوِيلِ وَالنَّعْلِ قَبْلَ ادْخَالِ الْيُسْرَى وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّبَاسَ الْعِضْوُ كَرَامَةٌ

هذا البابُ تقدّمَ مقصوده وذكرنا الأحاديثَ الصحيحةَ فيه
«(كتابُ آدابِ النَّومِ والاضطجاعِ)»-

عن البراءِ بنِ عازبٍ رضِيَ اللهُ عنهما قال «كانَ رسولُ اللهِ صلى
الله عليه وسلم إذا أوى إلى فراشه نامَ على شِقَّةِ الأيمنِ ثم قال

لهو اليمينِ أحقُّ بهامِ اليسارِ (هذا البابُ تقدّمَ مقصوده) أى ما يقصد منه من إثبات
التيامن فيما ذكر في باب استحباب تقديم اليمين في كل ما هو من باب التكريم
(وذكرنا الأحاديثَ الصحيحةَ فيه) أى الواردة في هذا المقصود في ذلك الباب فاغنى
عن الإعادة لقربه والله الموفق.

❦ كتاب آداب النوم ❦

هو غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطعه عن المعرفة بالاشياء ولذا قيل هو آفة
لأن النوم أخو الموت وقيل النوم مزيل للقوة والعقل وقيل مغط لها اما السنة
ففى الرأس والنعاس فى العين وقيل السنة هى النعاس وقيل هى ريح النوم تبدو
فى الوجه ثم تبعث الى القلب فينعس الانسان فينام كذا فى المصباح مع زيادة
حكاية انه مغط للعقل قال الفقهاء الجنون يزيل العقل والسكر والاغما يغلبانه
والنوم يسترمو علامة النوم الرؤيا وعلامة النعاس سماع كلام الحاضرين وان لم
يفهم معناه (و) آداب (الاضطجاع) اقترال من الضجع أى وضع الجنب
بالارض وأبدلت التاء طاء دفعا للثقل (عن البراء بن عازب رضِيَ اللهُ عنهما قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى) بالقصر أى انضم (الى فراشه) بكسر
الفاء أى مفروشه (نام على شِقَّةِ الأيمن) وهو أنفع ما يكون بالقلب وأسرع لاتباه
النائم لتعلق القلب وعدم انغماره بالنوم (ثم قال) لعل ثم فيه مستعارة فى محل الفاء
أو على ما بها والمراد انه يقول قبل هذا الذ كر بعد الاضطجاع اذ كارأ آخر ثم بأتى

اللهم أسلمت نفسي إليك ووجَّهْتُ وجهي إليك وفوضتُ أمري إليك
والجأتُ ظهري إليك رغبةً ورهبةً إليك لا ملجأ ولا منجأ إلا إليك
آمنتُ بكتابك الذي أنزلتَ ورسولك أونيئكَ

بهذا (اللهم أسلمت نفسي إليك) أى تركتها مسلبة إليك من غير تعرض منى لما
يرد إليها منك كما هو حق السيد على عبده وليكون صادقا عند ارادة ذلك بقلبه والا
أدركه لكذبه المقت (ووجهت وجهي إليك) أى ذاتى وكفى به عنه لانه أشرف
مافى الانسان اذ هو محل الصورة التى بها تمايز الجمال قال صلى الله عليه وسلم الصورة
الرأس فإذا قطع الرأس فلا صورة أخرجه الاسماعيلي في معجمه من حديث ابن عباس
كما فى الجامع الصغير ومعنى كونها فى الرأس أى بالقرب منه (وفوضت) أى سلمت
(أمرى إليك) ومن فوض أمره الى مولاه كفاه (والجأت ظهري إليك) أى
أرجعته إليك وجعلته راجعا بين يديك فلا ملجأ منك الا إليك (رغبة) بالغين
المعجمة مفعول له أى طمعا فى ثوابك (ورهبة) باسكان الهاء وفتحها معطوف على
ما قبله أى خوفا من عقابك (إليك) قيل انه متعلق برغبة ومتعلق رهبة محذوف وقيل
بل كلاهما تنازعا أى نحن فى حالتهم نلجأ إليك لا الى غيرك وقيل بل هو بطريق
اللف والنشر المرتب كما سبق عن الطيبي (لا ملجأ) بهمزة مفتوحة أى مستند
(ولا منجأ) أصله بترك الهمز لكن لما جمعا جاز أن يهمز ازدواجا لما قبله وجاز
قراءتهما بالالف اللينة من غير همز لما ذكر وجاز ابقاء كل على حاله ويجوز التنوين
مع القصر (منك) تنازعه ما قبله ان كانا مصدرين (الا إليك) أى لا مستند ولا
نجاة منك الى أحد الا إليك والجملة مستأنفة لما قبلهما استئنافا بيانيا (آمنت) أى
صدقت (بكتابك الذى أنزلت) أى بحسب الكتاب المنزل منك الى الانبياء
وبالكتاب المعهود أى القرآن والايمان به ليستلزم الايمان بكل كتاب (ونيئك)
كنا فى الاصول من الرياض بحذف الجار وهو فى الادعية من البخارى بلفظ و بنيئك

الذي أرسلت) رواه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الأدب من صحيحه *
وعنه قال «قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتيت مضجعا فتودنأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل وذكر نحوه وفيه واجعلهم من آخر ما تقول» متفق عليه * وعن عائشة رضي الله عنها قالت (كان النبي صلى الله عليه وسلم يوصيكم أن تضجعوا على شقكم الأيمن من الليل إحدى عشرة ركعة فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن

بإعادة الجار (الذي أرسلت) أي إلى كافة الخلائق كما يؤذن به حذف المعمول وقد تقدم الحديث مع شرحه وبيان من خرج به في باب اليقين أول الكتاب (رواه البخاري بهذا اللفظ في كتاب الأدب من صحيحه) أي عقبه والافهم ذلك في كتاب الدعوات من الصحيح (وعنه قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتيت مضجعا بفتح الميم والجيم وسكون الضاد المعجمة بينهما أي أردت اتيان مكان اضطجاعك (فتوضأ وضوءك للصلاة) أشار إلى أن المراد به الوضوء الشرعي لا اللغوي (ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل وذكر نحوه وفيه واجعلهم من آخر ما تقول) لتكون خاتمة قولك وتتمام عملك فإن مت كذلك رفعت (متفق عليه) ورواه الأربعة كما تقدم ثم (وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوصيكم أن تضجعوا على شقكم الأيمن من الليل إحدى عشرة ركعة) جاء في رواية لها يصلي ستاً منها مفصولة ويوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء إلا في آخرها (وإذا طلع الفجر) أي الصادق (صلى ركعتين خفيفتين) سنة الصبح القباية (ثم اضطجع على شقه الأيمن) وذلك ليتذكر الإنسان بها ضجعة القبر فيجمله ذلك على حسن العمل في نهاره الذي استقبله والصحيح أن هذه الضجعة سنة مطلقاً ابن قدام وغيره كما سيأتي

حتى يجيء المؤذن فيؤذنه (متفق عليه) ومن أخذ بنية رضى الله
عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل
وضع يده تحت خده ثم يقول اللهم باسمك أحيا وأموت وإذا
استيقظ قال الحمد لله الذي أحيانا بعدما ماتنا

في الاصل ويستمر على اضطراره (حتى يجيء المؤذن فيؤذنه) بضم التحتية وسكون
لهزمة من الايدان وهو الاعلام أى يعلنه باجتماع الناس (للصلاة فيقوم) من
ضجته ويخرج اليهم (متفق عليه) وعن حذيفة رضى الله عنه قال كان النبي صلى
الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل (أى أراد النوم فيه) (وضع يده تحت خده)
عند الترمذى فى الشمائل فى حديث البراء بن عازب وضع كفه اليمين تحت خده
الايمان وانما كان يختار الايمان لانه كان يحب التيمن فى شأنه كاهو يعلم أمته ولان النوم
أخو الموت وهذه الهيئة عند النزوع وفى القبر حال الوضع وهى الانضال فى
هيئة الصلاة للعاجز عن الصلاة قائداً (ثم يقول) ثم فيه معنى الواو بدليل رواية
الترمذى فى الشمائل فى حديث حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى الى
فراشه قال (اللهم باسمك أموت وأحيا) قال القرطبي فيه دلالة على أن الاسم المسمى
أى انت تحيينى وتميتنى فاموت وأحي بقدرتك قال الحافظ ويقال اسم مقحم والمعنى
بك أحي وأموت وفيه أنه لا يجرى على مذهب البصريين المانع من زيادة الاسماء
قال القرطبي أو أن المراد أن أسماء سبحانه وتعالى لكل منها مقتضى فكل ما ظهر
فى الوجود فهو صادر عن تلك المقتضيات فكانه قال باسمك المحي أحي و باسمك
المميت أموت ثم تقديم الظرف فيه لان القصد من الكلام متعلق بشأنه دون
متعلقه فقدم اهتماما وفيه كلام للتحقق السبكي نقلته فى شرح الاذكار (واذا استيقظ
قال الحمد لله الذى أحيانا) أى أيقظنا فقيه استعارة نبعية كإي أمانتنا (من بعدما ماتنا)

واليه النشور) رواد البخاري * ومن يدش بن طخفة الغفاري رضي الله عنه قال قال أبنى بينما أنا مضطجع في المسجد على بطني إذا رجل مبحر كنى برجله فقال ان هذه ضجعة يبغضها الله قال فنظرت فإذا رسول الله صلى الله

أى أنامنا والقرينة على المجاز فيها ظاهر الحال قال الطيبي لما كان الارتفاع بالحياة بتحري رضى الله تعالى بأعمال البر فيها والتألم لاحظه من هذا الارتفاع كان كالميت فكان الحمد شكراً لئيل هذه النعمة وزوال تلك الفترة وبه ينتظم مع قوله (واليه النشور) أى المرجع اليه تعالى في نيل ثواب ما كتسبه في الحياة أى ان ذلك منه تعالى لا مدخل لغيره فيه (زواه البخاري) في الدعوات من صحيحه وأخرجه الاربعة أيضاً فأخرجه أبو داود في الادب من سننه والترمذي في الدعوات من جامعهم وقال حسن صحيح وفي باب النوم من شمائله والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه في الدعاء (وعن يعيش) بفتح التحتية وكسر المهملة وسكون التحتية (ابن طخفة) قال صاحب الننى نقلا عن جامع الاصول هو مهملة وخاء مهملة وفاء وقيل بهاء - مكان الخاء وقل الحائظ في التقريب بكسر أوله وسكون الميمجة الخاء ويقال بالهاء بدلها وبالنون الميمجة (الغفاري) بكسر الميمجة وتخفيف الفاء وبعد الإلف راء منسبة لبني غفار قبيلة أبي ذر (رضى الله عنهما) قال ابن الاثير يعيش هذا شامى (قال أبي) أى طخفة وفي التقريب للحافظ ما يقتضى انه ليس لطخفة هذا الحديث (بينما أنا مضطجع) اسم فاعل من الاضطجاع قال في النهاية هو النوم (على بطني إذا رجل مبحر كنى برجله فقال) أى عقب استيقاظي منها على حكمة تحريكه له (ان هذه ضجعة) بفتح الضاد وهى المرة من الاضطجاع (يبغضها الله) مجاز عن النهى عنها لان ما لا يرضاه تعالى من الافعال منهى عنه (قال فنظرت فإذا رسول الله صلى الله

عليه وسام رواه أبو داود بإسناد صحيح . وعن أبي هريرة رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قعد مقعداً لم
يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة ومن اضطجع مضجعاً لا
يذكر الله تعالى فيه كانت عليه ترة رواه أبو داود بإسناد حسن .
والترّة بكسر التاء المثناة من

عليه وسلم) اذا فيهما فجائية وهي مضافة للجملة بعدها وحذف خبر الجملة الثانية
ويحتمل أن يكون المحذوف المبتدأ أى فاذا الذى أيقظنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
(رواه ابو داود) فى الادب من سننه (بإسناد صحيح) فرواه عن محمد بن المثنى
عن معاذ بن هشام عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن يعيش بن
طخفة فذكره ورواه النسائى ايضا بهذا السند وبأسانيد أخر فى الوليمة ورواه
ابن ماجه فى الصلاة من سننه ببعضه وقال فيه عن قيس بن طهفة عن طهفة
بقصة نومه على بطنه (وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من قعد مقعداً يحتمل أن يكون مصدراً ميميا أى من جلس جلوساً وان يكون
اسم مكان أى فى مكانه الذى (لم يذكر الله فيه) جملة فى محل الصفة (كانت عليه من الله
ترّة) فيه الرفع على انه اسم كان وأحد الظرفين خبرها والثانى حال ويجوز فيه النصب
على أنه خبرها واسمها مستكن يعود على القعدة المفهومة بمأقوله والظرفان كما تقدم
أو أنهما لغو متعلقان بترّة لكونه بمعنى نقص (ومن اضطجع) أى نام كما تقدم أو
وضع جنبه وان لم يتم لراحة (مضجعاً) يجوز فيه مجاز فى مقعد (لا يذكر الله
تعالى فيه) خالف بين لفظى النافى فى الجملتين تفننا فى التعبير (كانت عليه من الله
ترّة رواية أبو داود بإسناد حسن) وروى النسائى وأحمد وابن حبان ومامشى
أحمد كم ممشى لم يذكر الله فيه الا كان عليه ترّة وما أوى أحدكم الى فراشه لم يذكر
الله فيه الا كان عليه ترّة كذا فى الحصن لابن الجزرى (والترّة بكسر التاء المثناة من

فوق وهي النقص وقيل التبعة

﴿ باب جواز الاستلقاء على القفا ووضع إحدى الرجلين

على الأخرى إذا لم يخف انكشاف العورة

وجواز القعود متربعا ومحتبيا ﴾

فوق) وتخفيف الراء قال في النهاية والهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة أى كعدة وزنة اذا لاصل وتر و وعد و وزن ف حذف هاء كل وعوض عنها الهاء (وهي النقص) بدأ به في النهاية ثم قال (وقيل) اراد بالتره هنا (التبعة) أى بفتح الفوقية وكسر الموحدة قال في المصباح هي ماتطلب من ظلامه ونحوها

﴿ باب جواز) أى اباحة (الاستلقاء)

أنكر ابن خلد كان قول الفقهاء استلقى ومستلق قال انما يقال اسلقى ومسلق ورده ابن النجوى فى لغات المذهاج بأن صاحب العباب ذكر كلا من قول الفقهاء وقول ابن خلد كان وان الجميع يقال فى ذلك وأن معناه نام على قفاه اه فىكون قول المصنف (على القفا) تجريداً وتصريحاً لزيادة التوضيح والقفا بالقاف وألف مقصور مؤخر العنق كذا فى المصباح (ووضع إحدى الرجلين على الأخرى) أى حال الاستلقاء وغيره (إذا لم يخف انكشاف العورة) بما ذكر من الاستلقاء والوضع المذكور فالاحاديث الواردة بالنهى محمولة على ما اذا خيف انكشافها (وجواز القعود متربعا ومحتبيا) هو ضم الظهر مع الساقين بعمامة أو بيد والثانى كان من أكثر جلوسه صلى الله عليه وسلم كما فسر به القاضى عياض حديث مسلم كان أكثر جلوسه صلى الله عليه وسلم محتبياً وكذا سائر أنواع الجلسات فالكل جائز نعم يكره فى الصلاة الاقعاء أى الجلوس على وركيه ناصباً فخذه لا الاقعاء وهو نصب أصابع القدمين ووضع اليدين على عقييهما فذلك سنة فى الجلوس بين السجدين

(٢٤ - دليل خامس)

عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه «أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقياً في المسجد واضماً إحدى رجليه على الأخرى» متفق عليه . وعن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال «كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر ترابع في موضعه حتى تطلع الشمس حسناء» حديث صحيح رواه أبو داود وغيره بأسانيد صحيحة . وعن

وابن كان الافتراض أفضل منه فيه (عن عبد الله بن زيد) الانصاري تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) في باب اباحة الشرب من الاواني الطاهرة (أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقياً في المسجد) دليل على جواز ذلك (واضماً إحدى رجليه على الأخرى متفق عليه) رواه البخاري في الصلاة ومسلم في اللباس ورواه أبو داود في الادب من سننه والترمذي في الاستئذان من جامعه والنسائي في الصلاة (وعن جابر بن سمرة) بفتح المهملة وضم الميم (رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى الفجر ترابع) أي جالس متربعا في الصلاة أي محل صلاته يذكر الله تعالى واستمر جالسا (حتى تطلع الشمس حسناء) أي بيضاء فقيه دليل جواز القعود متربعا (حديث صحيح رواه أبو داود) في الادب من سننه (وغيره) بل رواه مسلم في كتاب الصلاة من صحيحه ورواه النسائي في الصلاة وفي اليوم والليلة (بأسانيد صحيحة) فرواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن ابن وكيع عن سفيان الثوري عن سماك بن حرب عن جابر ورواه أبو داود عن عثمان بن أبي شيبة عن داود الحفري عن سفيان بالاسناد المذكور بلفظ جلس متربعا ورواه النسائي عن أحمد وابن سليمان الزهيري عن يحيى بن آدم عن زهير ابن حرب عن سماك عن جابر قاله المزني وظهر حينئذ أن مراد المصنف بتعدد الاسناد مافوق سفيان لاجمعيه وان المراد من الجمع مافوق الواحد والله اعلم (وعن

ابن عمر رضي الله عنهما قال (رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة محتبياً بيديه هكذا ووصف بيديه الاحتباء وهو القرضاء رواه البخاري . وعن قيلة بنت مخزومة رضي الله عنها

ابن عمر رضي الله عنهما قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة) قال في المصباح الفناء مثل كتاب الوصيد وهو سعة البيت وقيل ما امتد من جوانبه وجمعه أفنية اهـ (محتبياً) حال من رسول الله صلى الله عليه وسلم لان رأى بصرية (بيديه هكذا) أي احتباء كهذا والمشار اليه ما بينه الراوى بقوله (ووصف) يعني ابن عمر (بيديه الاحتباء وهو) أي الاحتباء باليد كما في النهاية (القرضاء) في القاهوس القرضاء مائة القاف والفائة صورة القرضاء بالضم والقرضاء بضم القاف والراء على الاتباع أن يجلس على البيت (١) ويصق بطنه بفخذه ويتأبط كفيه وقال الجوهري القرضاء ضرب من القعود يمد ويقصر فاذا قامت قعد فلان القرضاء كذلك قامت قعدا قعوداً مخصوصاً هو أن يجلس على اليه ويصق فخذه بطنه ويحتبى بيديه يضعهما على ساقيه كما يحتبى ثوب فتكون يدها مكان الثوب عن أبي عبيدة وقال ابوالمهدى هو أن يجلس على ركبتيه منكبا ويصق بطنه بفخذه ويأطن كفيه وهي جلسة الاعراب اهـ (رواه البخاري) في الادب من صحيحه لكن لم أرفه قوله ووصف الخـ (وعن قيلة) بفتح القاف واللام وسكون التحتية بينهما (بنت مخزومة) بفتح الميمين والراء وسكون الحاء المعجمة (رضي الله عنها) قال الحافظ في التقريب هي العنبرية بفتح المهملة والموحدة وسكون النون بينهما كذا صححه ابن الاثير في أسد الغابة قال وقيل العنبرية بفتح المهملة والنون وبالزاي وقيل العنوية أي بواو بدل الراء وقيل العنبرية وهو الصحيح لانها قد قيل فيها

(١) بعد هذه الكلمة سقط نصه كما في القاهوس « ويصق فخذه بطنه ويحتبى

بيديه يضعهما على ساقيه أو يجلس على ركبتيه منكبا » ع

قالت «رأيتُ النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاعدُ القُرْفِصَاءِ فلما رأيتُ رسولَ
الله صلى الله عليه وسلم المتخَشِّعَ في الجَلِيسَةِ أُرْعِدْتُ مِنَ الْفَرَقِ» رواه أبو
داود والترمذي. وعن الشَّريِدِ بْنِ سُوَيْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ «مَرَّ بِي رَسُولُ اللهِ
صلى الله عليه وسلم وأنا جالسٌ هكذا وقد وضعتُ يَدَيَّ الْيَسْرَى خَلْفَ ظَهْرِي

الْتِمِيمَةِ وَالْعَنْبَرِ مِنْ تَمِيمٍ صَحَابِيَةٍ وَلَهَا حَدِيثٌ طَوِيلٌ قُلْتُ وَقَدْ أَوْرَدَهُ بِطَوْلِهِ صَاحِبُ
كِتَابِ الْبَيَوَاقِيتِ الْفَاخِرَةِ فِي الْحَدِيثِ وَهُوَ نَحْوُ وَرَقَتَيْنِ وَذَكَرَ ابْنُ الْأَثِيرِ أَنَّهُ أَخْرَجَهُ
إِيضًا ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنُ مَسْنَدٍ وَأَبُو نَعِيمٍ قَالَ الْحَافِظُ وَفِي حَدِيثِهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتُ
حَبِيبِ بْنِ أَزْهَرَ فَوُلِدَتْ لَهَا نِسَاءٌ مَخْمَاتٌ عَنْهَا فَاتَّرَعَ بَنَاتُهَا عُمَرُ بْنُ أَيُّوبَ بْنِ أَزْهَرَ فَذَهَبَتْ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْكُو ذَلِكَ إِلَيْهِ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
قَاعِدُ الْقُرْفِصَاءِ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَتَخَشِّعَ بِالنَّصَبِ صِفَةً لِرَسُولٍ
(أُرْعِدْتُ) أَيْ اضْطَرَبْتُ وَهُوَ بِصَيَغَةِ الْمَجْهُولِ (مِنْ الْفَرَقِ) بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ
قَافٍ الْخَوْفُ مَصْدَرُ فَرْقٍ مِنْ بَابِ تَعَبٍ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ) فِي الْخَرَاجِ مِنْ سَنَةِ (وَالْتَرْمِذِيُّ)
فِي الْإِسْتِذْنَانِ مِنْ جَامِعِهِ وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَسَّانَ وَفِي بَابِ
الْبَاسِ مِنْ شِمَائِلِهِ وَرَوَاهُ الْبَزَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (وَعَنْ الشَّرِيدِ) بِفَتْحِ الْمَعْجَمَةِ وَكُسْرِ
الرَّاءِ وَسُكُونِ التَّحْتِيَةِ بَعْدَهَا دَالٌ مَهْمَلَةٌ قَالَهُ فِي الْمَغْنَى (ابْنُ سُوَيْدٍ) بِضَمِّ الْمَهْمَلَةِ
وَفَتْحِ الْوَاوِ يَسْكُونُ التَّحْتِيَةِ آخِرُهُ مَهْمَلَةٌ الثَّقَفِيُّ الْحِجَازِيُّ وَقِيلَ الْحَضْرَمِيُّ (رَضِيَ
الله عَنْهُ) قَالَ الْعَامِرِيُّ عِدَادُهُ فِي ثَقِيفٍ لِأَنَّهُمْ أَخُوَالَهُ وَقِيلَ قَتِيلًا فِي قَوْمِهِ فَلَحِقَ
بِمَكَّةَ فَخَالَفَ ثَقِيفًا ثُمَّ لَحِقَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَهُ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ وَسَمَّاهُ
الشَّرِيدَ بِذَلِكَ رَوَى عَنْهُ مُسْلِمٌ حَدِيثَيْنِ فِي صَحِيحِهِ وَخَرَجَ لَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
(قَالَ مَرْبِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جَالِسٌ هَكَذَا) جُمْلَةٌ اسْمِيَّةٌ حَالِيَةٌ مِنْ فَاعِلٍ
مَرَّ ثُمَّ بَيْنَ تِلْكَ الْحَالَةِ الْمَشَارِإِ إِلَيْهَا بِقَوْلِهِ (وَقَدْ وَضَعْتُ يَدَيَّ الْيَسْرَى خَلْفَ ظَهْرِي

واتكأت على اليّة يدى فقال أتقدمُ قعدةً المنضوب عليهم » رواه أبو داود
باسنادٍ صحيح

(بابُ آدابِ المجلسِ والجلّيسِ) -

عن ابنِ عمرَ رضى الله عنهما قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يُقيمَنَّ أحدُكم رجلاً من

واتكأت على اليّة يدى) بكسر الهمزة وسكون اللام أى أصلها الذى ينتهى طرفه
لى أصل الإبهام المسمى باليّه وطرفه الآخر الى أصل الخنصر المسمى بالصرّة كما
فى النهاية ثم رأيت الحافظ السيوطى فى حاشيته المسماة بمرقاة الصعود الى سنن أبى
داود قال هى أصل الإبهام وماتحته أى دون ما يصل الى الصرة ويتار بها (فقال أتقدم
قعدة) بكسر القاف لبيان الهيئّة (المنضوب عليهم) وهم اليهود كما قاله جمهور
المفسرين فى تفسير المذكور آخر سورة الفاتحة ففيه المنع من التشبه بالمنضوب
عليهم فى الهيئّة أو غيرها من الأفعال والأحوال (رواه أبو داود) فى الأدب من
سننه (باسناد صحيح) فرواه عن على بن برى عن عيسى بن يونس عن ابن جريج
عن إبراهيم بن ميسرة الطائفى عن عمرو بن شريد عن أبيه

(باب آداب المجلس والجلّيس)

فعيل بمعنى فاعل (عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يقيمَنَّ أحدُكم) هو فيه للتعميم لكونه فى سياق النهى الشبيه بالنهى
والنهى للتحريم (رجلاً) أى جالساً فيه ولو امرأة وذكر الرجل لكونه أشرف
لما تقدم وعمومه متناول لما اذا كان الوارد أفضل من الجالس لعلم أو صلاح أو
نحو ذلك فليس له إقامة من سبقه للجلوس فى المحل المباح ليجلس هو فيه نعم استثنى
الفقهاء من عرف بمجلس من المسجد يدرس فيه فجلس فيه غيره فيقسام للدرس
ومثله البائع اذا الف مكاناً من السوق فله إقامة من يجلس فيه ومسائل أخر (من)

مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا. وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه متفق عليه. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إذا قام أحدكم من مجلس ثم رجع إليه فهو أحق به» رواه مسلم. وعن جابر بن سمرة رضي الله عنهما قال «كنا إذا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم جلس أحدنا حيث

مجلسه (بفتح أوله وكسر ثالثة مكان الجلوس ثم (يجلس فيه) يجوز فيه الجزم عطفًا على مدخول لا الناهية والرفع على الاستئناف وتقدير مبتدأ قبل الفعل والنصب على اضمحان لكونه في جواب الطلب وأقيمت ثم مقام الواو والفاء فذكر الوجه الثلاثة غير واحد في حديث لا يبولن أحدكم في الماء الراكد ثم يغتسل فيه. ثم استدرك ما قد يتوهم من الحديث من جلوس الداخل في مكان المجلس بقوله (ولكن توسعوا) أي تكلفوا التوسع للقادم (وتفسحوا) هو بمعنى ما قبله فالعطف تفسيري (وكان ابن عمر إذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه) وذلك من زيده رعه وخشية دخوله في النهي بأن ذلك إقامة للجالس بالإشارة سيما إذا عرف حجة القادم لذلك فتركه ورعًا وتنزهًا عن أن ينسب إليه فعل مما نهى عنه الشارع (متفق عليه) ثم قوله وكان ابن عمر الخ لفظ مسلم والذي في البخاري وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه وهي نحو رواية مسلم (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم من مجلس) أي كان فيه منتظرًا للصلاة ثم قام منه لعذر (ثم رجع) أي عاد (إليه فهو أحق به) سواء ترك فيه متاعًا أولًا وكنا إذا قام العالم عن المحل المعهود للدرس أو البيع من محله المعهود للبيع لعذر ولم يحصل منه اعراض عن محله فسبقه إليه غيره فله إذا عاد إليه إقامة ذلك من ذلك المحل (رواه مسلم) وعن جابر ابن سمرة رضي الله عنهما قال كنا إذا أتينا النبي صلى الله عليه وسلم جلس أحدنا حيث

ينتهي) رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن. وعن أبي عبد الله
 سلمان الفارسي رضي الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
 يغتسل رجل يوم الجمعة

ينتهي) أى سواء كان فى صدر المحل أو أسفله وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان
 يجلس حيث ينتهى به المجلس وذلك لأن طلب القادم محلاً مخصوصاً قد سبقه إليه
 غيره فيقيم منه ليجلس هو فيه أو يضغطه به بغى وعدوان وليس ذلك شأن أهل
 لايمان (رواه أبو داود) فى الادب من سنته (والترمذي) فى الاستئذان من
 جامعه (وقال حديث حسن) غريب ورواه النسائي فى العلم من سنته (وعن
 أبي عبد الله سلمان الفارسي) سلمان الخير مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (رضى الله عنه) سئل عن نسبه فقال انا ابن الاسلام أصله من فارس من حى
 قرية من قرى اصهبان وقيل من رام هرمز أسلم قديماً ولا سلامه قصة طويلة مذكورة
 فى كتب السير وأول مشاهدته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق ولم يتخلف
 عن مشهد بعدها وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين أنى الدرداء وثبت ذلك
 فى صحيح البخارى وتقدم فى باب الاقتصاد وكان من فضلاء الصحابة وزهادهم
 وعلمائهم وذوى القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذى أشار على
 النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عند مجئ الاحزاب سكن العراق وكان يعمل
 الخوص يده فياً كل منه نقلوا اتفاق العلماء على أنه عاش مائتين وخمسين سنة وقيل
 ثلاثمائة وخمسين وقيل أنه أدرك وصى عيسى بن مريم عليه السلام روى له عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ستون حديثاً اتفاقاً على ثلاثة منها وانعزده مسلم بثلاثة
 أيضاً ومن فضله ما روى الترمذي عن أنس مرفوعاً ان الجنة تشقاق الى ثلاثة
 على وعمار وسلمان قال الترمذي حديث حسن (قال قال رسول الله عليه وسلم
 لا يغتسل رجل يوم الجمعة) ويدخل وقت هذا الغسل بطلوع الفجر وتقريبه

وَيُطَهَّرُ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ وَيَدَّهْنُ مَنْ دُهْنُهُ أَوْ يَمَسُّ مَنْ طَيِّبَ بَيْتِهِ
ثُمَّ يَخْرُجُ فَلَا يُفَرِّقُ بَيْنَ اثْنَيْنِ ثُمَّ يُصَلِّي مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ يَنْصِتُ إِذَا
تَكَلَّمَ الْإِمَامُ الْآخَرُ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخَرَى (رواه البخاري
وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال) (لا يحل لرجل

من الزوال أولى (ويتطيب ما استطاع) ما صدريه وثمة مضاف مقدر أى قدر
استطاعته من جيد الطيب ودنيه كما بينه بقوله (من طيب • دهن) بادغام الدال في
التاء اذ الاصل بدتهن فأبدل تاء الافعال دالا دفعا للثقل (من دهنه) بضم الدال (أو)
شك من الراوى أى قال النبي صلى الله عليه وسلم ويتطيب ما استطاع من
الطيب أو قال (يمس) بفتح الميم (من طيب بيته) أى من أى أنواع الطيب الذى
حصل له (ثم يخرج) أى من بيته مريدا الصلاة (فلا يفرق بين اثنين) أى الا
عند تقصيرهما بأن تركا فرجة بين أيديهما ففرق بينهما بسدها فلا يضر ذلك في
حصول ما يأتى من الثواب له (ثم يصلى ما كتب له) أى من النافلة قبل مجئ
الامام (ثم ينصت) بكسر الصاد المهملة عند شروع الامام في الخطبة كما قال (إذا
تكلم الامام) أى بالخطبة (الاغفر) بالبناء للجهول ونائب فاعله قوله (له)
وقوله (ما بينه وبين الجمعة الاخرى) في محل المفعول به وثواب الجمعة الاخرى
يحتمل السابقة على جملة الصلاة والمتأخرة عنها وهما وهما واحد أى ان ثواب ذلك يكفر
خطأ أسبوع والمراد من الذنوب المكفرة الصغائر المتعلقة بحق الله سبحانه وتعالى
(رواه البخاري) في باب الجمعة من صحيحه ورواه الزار من حديث سليمان ورواه
ايضا من حديث أبي هريرة كما نقله المزي في أطرافه (وعن عمرو بن شعيب عن
رأيه عن جده) أى جد أبيه وهو عبد الله بن عمر كما تقدم (رضي الله عنه ان
سول الله • الله عليه وسلم قال لا يحل) بكسر المهملة أى لا يباح (لرجل

أن يفرّق بين اثنين إلا باذنهما « رواه أبو داود والترمذى وقال حديثه حسن . وفي رواية لابن داود « لا يجلس بين رجلين إلا باذنهما » . وعن حذيفة رضى الله عنه « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من جاس وسط الحلقة » رواه أبو داود بإسناد حسن . وروى

أن يفرق بين اثنين إلا باذنهما قال العلقمى اذا تناجى اثنان ابتداء وثمة ثالث بحيث لا يسمع كلامهما لو جهرأ فأتى ليستمع تناجيهما فلا يجوز كما لو لم يكن حاضرا معهما أصلا قال ابن عبد البر لا يجوز لاحد الدخول على المتناجين حال تناجيهما قال العلقمى لا ينبغي للدخل القعود عندهما ولو تباعد عنهما إلا باذنهما لانهما لما افتتجا حديثهما ليس عندهما احد دل على كراهتهما اطلاع احد عليه ويتأكد ذلك اذا كان احد المتكلمين جهوريا لا يتأتى له اخفاء كلامه من الحاضر او كان الحاضر له قوة فهم بحيث يتسلط بما يسمع على باقى الكلام به فالمحافظة على ترك ما يؤذى المؤمن مطلوبة وان تفاوتت المراتب اهـ (رواه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن) ورواه احمد فى مسنده كما فى الجامع الصغير (وفى رواية لابن داود لا يجلس بين رجلين) أى متناجين كما علم مما تقرر (إلا باذنهما) وعن حذيفة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن من جلس وسط الحلقة (بفتح الحاء وسكون اللام قال الخطابى وهذا يتأول فيمن يأتى حلقة قوم فيتخطى رقابهم ويقعد وسطها ولا يقعد حيث ينتهى به المجلس فلعن للاذى وقد يكون فى ذلك اذى اذا قعد وسط الحلقة وحال بين الوجوه وحجب بعضهم عن بعض فيتضررون بمكانه وبمقعه هناك (رواه أبو داود) فى الادب من سننه (بإسناد حسن) عن موسى بن اسماعيل عن ابان عن قتادة هو أبو مجلز عن حذيفة (وروى

الترمذى عن أبى مجلز (أن رجلاً قعد وسط حلقة فقال حذيفة ملعون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم أو لعن الله على لسان محمد صلى الله عليه وسلم من جلس وسط الحلقة) قال الترمذى حديث حسن صحيح. وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير المجالس أو سعيها» رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

الترمذى عن أبى مجلز) واسمه لاحق بن حميد السدوسى البصرى (ان رجلاً) لم أقف على اسمه (قعد وسط) بفتح الميم الأولى ويجوز تسكينها (حلقة فقال حذيفة ملعون) خبر مقدم مبتدؤه الموصول الآتى بعد (على لسان محمد صلى الله عليه وسلم أو) شك من الراوى (لعن الله على لسان محمد صلى الله عليه وسلم من) أى الذى (جلس وسط الحلقة) والموصول على الرواية الأولى مبتدأ خبره اسم المفعول المذكور قبله وعلى الثانية مفعول به للفعل (قال الترمذى) أى بعد إيراده (حديث حسن صحيح) وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول خير المجالس أو سعيها) وذلك لما فيه من راحة المجلس ودفع ما يفضى إليه ضيق المجلس من حقد أو بغض (رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى) فى صحيحه أى بالرجال الذين روى عنهم فى صحيحه مراعى وجه روايته عنهم من كونها فى الأصول دون التوايع والشواهد أى فالحديث صحيح على شرط البخارى ولذا صححه الحاكم فى المستدرک وقد رواه أحمد فى المسند والبخارى فى الأدب المفرد والبيهقى كلهم عن أبى سعيد ورواه البزار والحاكم فى المستدرک والبيهقى أيضاً عن أنس (وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم «من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك»

صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس (أى في مكان الجلوس) فكثر (بضم المثلثة لفظه) بفتح اللام والغين المعجمة ، بالطاء المهملة قال في المصباح هو كلام فيه جلبة واختلاط ولا يتبين اهـ . والمراد في الحديث كثر فيه كلامه بما لا ينفعه آخره (فقال قبل أن يقوم من مجلسه) يصدق بقول الذكر مع القيام كما يصدق بالاولى بقوله قبل القيام وحديث أبي برزة لا يخص بالثاني لان ذكر بعض أفراد العام لا يخص ذلك أى الذى كثر فيه لفظه (سبحانك) بالنصب على المصدرية وهو علم على التسبيح ثم قصد تنكيره فأضيف ومعنى سبحان الله تنزيها لله عما لا يليق به (اللهم) أى يا الله وعدل عنها الى الميم دفعا لتوهم موضوع يا من البعد كما اوضحت ذلك في أوائل شرح الاذكار ويجعل الميم عوضاً عن حرف النداء امتنع جمعه معه وقول الشاعر . اقول يا اللهم يا للهما ضرورة وقد جاء في رواية بزيادة ربنا بعد اللهم وأوردها في الجامع الكبير (وبحمدك) يحتمل كون الواو عاطفة للظرف ومتعلقه على العامل في المصدر قبله أى أسبحك وأثنى عليك بحمدك فيكون الكلام جملتان ويحتمل كونها زائدة والظرف بعدها متعلق بسبحان لما فيه من معنى الفعل أى سبحتك ملتبساً بحمدك (أشهد) أى أعلم وأبين (أن لا إله) أى لا معبود بحق في الوجود ولا في المكان (إلا أنت) الضمير بدل من محل لا مع اسمها فانه رفع عند سيويه او من محل اسم لا قبل دخولها (أستغفرك) أى أسألك غفر الذنوب ومنها ما اكتسب في ذلك وحذف المعمول للتعميم (وأتوب إليك)

إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك» رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح
وعن أبي برزّة رضي الله عنه قال (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
بآخرّة إذا أراد أن يقوم من المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا
أنت أستغفرُك وأتوبُ إليك فقال رجل

وينبغي أن يكون المتكلم بذلك قاصداً بقلبه مادلت عليه الجملتان من سؤال غفران
الذنوب والتوبة إلى الله تعالى من ذلك والا كان كاذباً فكان حقيقاً بالملت في الوقت
(الاعفر له ما كان في مجلسه ذلك) عمومته مخصوص بماعدا الكبائر فإنها لا تكفر
إلا بالتوبة أو بالفضل الإلهي وبما عدا تبعات العباد لان اسقاطها عند المتلوث
بها موقوف على رضا ذي الحق وهذا التخصيص مأخوذ من احاديث أخرى والاثبات
باسم الإشارة وتكريره لبيان أنه لكثرة اللفظ فيه صارت له حالة بها يشار إليه
فاذا كان يغفر لما فيه وهو كذلك فالمراد بذلك بالاولى وانما ترتب على
هذا الذكر غفر ما كسب في ذلك المجلس لما فيه من تنزيه المولى سبحانه والثناء
عليه باحسانه والشهادة بتوحيده ثم سؤال المغفرة من جنابه وهو الذي لا يخيب
قاصد بابه (رواه الترمذي) في جامعه (وقال حديث حسن صحيح) غريب قال
السيوطي في الجامع الكبير ورواه ابن حبان والحاكم في المستدرک وابن السني
في عمل اليوم والليلة كلهم من حديث أبي هريرة (وعن أبي برزّة) تقدمت ترجمته
(رضي الله عنه) في باب الخوف (قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
بآخرّة) بفتح الهمزة والخاء المعجمة أي في آخر جلوسه ويجوز أن يكون في آخر
عمره قاله في النهاية (إذا أراد أن يقوم من المجلس) أي من مكان جلوسه (سبحانك
اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرُك وأتوبُ إليك فقال رجل) لم أقف

يارسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقوله فيما مضى قال ذلك كفارة لما
يكون في المجلس، رواه أبو داود ورواه الحاكم أبو عبد الله في المستدرک
من رواية عائشة رضي الله عنها وقال صحيح الاسناد * وعن ابن عمر رضي
الله عنهما قال « قلنا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى

على من سماه (يارسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقوله فيما مضى) أى من ذلك
الزمان (قال ذلك) أى القول المذكور واشير اليه مع قرينه بما يشار به الى البعيد
تفخيماً لشأنه (كفارة) أى مكفر وحمله على المبتدأ مبالغة كقولك رجل رضا
(لما يكون) أى يوجد (فى المجلس رواه أبو داود) فى الادب من سننه قال الحافظ
المزى ورواه النسائى فى اليوم والليلة (ورواه الحاكم أبو عبد الله) محمد بن عبد الله
ابن محمد بن حمدويه بن نعيم الطنبجى الطهمانى النيسابورى المعروف بابن البيع بفتح
الموحدة وتشديد التحتية وبعدها مهملة صاحب التصانيف التى قاربت ألف تصنيف
له ترجمة عظيمة فى طبقات الحافظ الذهبى (فى المستدرک) بفتح الراء لانه استدرك
فيه أحاديث على الصحيحين ولا استدراك عليهم بذلك لانها لم ياتر ما اخرج جميع
الصحيح انما أراد به اخراج بعضه (من رواية عائشة رضي الله عنها) أى عن
النبي صلى الله عليه وسلم (وقال) أى الحاكم (صحيح الاسناد) أى والمتن
لا تنفائ منافى الصحة عنه من الشذوذ والعلة القادحة . (وعن ابن عمر رضي الله عنهما
قال قلنا) ما فيه كافة الفعل عن طلبه للرفع ومهيئته للدخول على الجملة الفعلية
كما أدخاته هنا عليها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم من مجلس
حتى) الظاهر انها هنا بمعنى الا كهى فى قول الشاعر

ليس العطاء من الفضول سماحة حتى تجود وما لديك قليل

يدعو هؤلاء الدعوات اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما يؤمننا علينا مصائب الدنيا

(يدعو هؤلاء الدعوات) وبينها على سبيل العطف اليباني او البدل بقوله (اللهم اقسم لنا من خشيتك) هو الخوف مع معرفة جلال المخشى منه ولذا اختصت بالعلماء به تعالى « انما يخشى » اي خشية اجلال لا خشية اذلال « الله من عباده العلماء » وقال سيدهم صلى الله عليه وسلم أنا أعرفكم بالله وأشدكم له خشية وقال تعالى في حق الملائكة وهم من خشيته مشفقون (ما) موصولة أو سكرة موصوفة اي الذي أو شيئا (يحول) بالتذكير نظرا للفظ ما ويجوز التأنيث نظرا لكون المطلوب الخشية (بيننا وبين معصيتك) فيه استناد الى السبب فان الذي يحول بين العبد والمعصية هو الله تعالى وذلك بأن يجعل عنده من خشيته ما يصد عنه (ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك) معطوف على ما قبله من عطف معمولين على معمولي عامل واحد وهو جازز اتفاقا أي واتسم لنا من طاعتك الذي أو شيئا تبلغنا به والتاء فيه يحتمل أن تكون تاء الغيبة فيناسب ما قبله ويكون فيه مجازعة على وان تكون تاء الخطاب فيناسب قوله آخر الحديث جنتك والباء يحتمل أنها باء المصاحبة وانها باء السببية بمعنى انه تعالى جعل مدخولها سببا لمسيبه لان ذلك سبب ذاتي للطلب (ومن اليقين) أي القلبي (ما يؤمن) بالتذكير من التوهم (علينا مصائب) بالياء التحية بعد الهمزة كهي في معاش ولا يجوز قلبها همزة لانها ليست مزيدة وهي ما يسوء الانسان وفي الحديث المرفوع كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة و اضافته الى (الدنيا) اما على معنى في على القول باثباته وعليه ابن مالك في آخرين نحو قوله

اللهم متّعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحببتنا واجعله الوارث منا
واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا

تعالى « بل مكر الليل » وعلى ان الاضافة قسمان ليس الا اما على معنى اللام او معنى
من فالاضافة هنا لامية لادنى ملاسة وذلك لان المراد اكشف عن عين بصيرته
ما يعلم به ذوقا ان ما أصلها صدر اليها من حضرة أرحم الراحمين هان عليها كائناتنا
ما كان (اللهم متعنا) بتشديد المثناة الفوقية (بأسماعنا) اى بالقوة المودعة في
الصماخ (وأبصارنا) اى بالقوة المودعة في الحدقة وجمعها باعتبار تعدد الداعين او
من اطلاق الجمع على ما فوق الواحد وعليه فأتى بالضمير لذلك والمقام يقتضى خلافه
اى الى انه خلع عليه خلعة تشريف التأهيل لسؤاله تعالى فأتى بلازم العظمة من
ضميرنا (وقوتنا ما) مصدرية ظرفية وصاتها (أحببتنا) اى متعنا بما ذكر مودة
احياتنا وذلك ليغتنى المرء عن غيره بفضل ربه سبحانه فلا يحتاج لقائد ولا لمعين
(واجعله) اى ما ذكر (الوارث) اى الباقي (منا) شبه دوام استمراره الى آخر
الحياة بالوارث الذى يبقى كذلك ويخاف الميت ففيه تشبيه بليغ (واجعل ثأرنا)
هو بالهمز فى الاصل وسهل بقلبها ألفا وهو طالب الدم كما فى النهاية وأريد منه هنا
التبعة والطلبية (على من ظلمنا) اى بأن تأخذ لنا حقنا منه وتجازيه على ظلمه ايانا
(وانصرنا) اى اجعلنا منصورين غالبين (على من عادانا) يحتمل أن تكون المفاعلة
على بابها ويحتمل أن صيغة المبالغة اى على من اتصّب لعداوتنا وظاهر أن
المراد المعادى لما لا تجوز المعادة له من الاعراض الفانية المخدجة أما المعادة لله كأن
وقعت منه عداوتك لفعلك ما لا يحل شرعا فذلك لا يدعى عليه والدعاء عليه غير
مقبول لانه أتى بما عليه (ولا تجعل مصيبتنا) اى مانكرهه (فى ديننا) بأن نخل

ولا تجعل الدنيا أكبر همًّا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط دأينا من لا يرحمنا
رواه الترمذي وقال حديث حسن

بأذى شيء مما أمرنا بأدائه أو نفع في شيء مما نهينا عن مداخلته وذلك لأن مصيبة الدين هي المصيبة العظمى لما قد يترتب عليها من الشقاوة الكبرى أعاذنا الله من ذلك ولا كذلك مصائب الدنيا فإن ما فيها آئل إلى الزهَاب فما أصيب به المرء فذلك من عناية الله به أن ألهمه الصبر فانه جعل له في ذلك الثواب ولو ذهب من غير مصيبة لما أثيب عليه (ولا تجعل الدنيا أكبر همنا) فنهتم بها عن الامور التي علينا من أداء عباديتك والقيام بخدمتك (ولا مبلغ علمنا) بأن نقف عندما يصلحها ولا نتجاوزها لما يصلحنا في آخرتنا فإن الكافر لما لم يؤمن بدار القرار وكان مبلغ علمه هذه الدار استغرق بلذاتها وسبح في مجار شهواتها وقال ان هي الاحياتنا الدنيا فن استغرق من أرباب الايمان أوقاته في عمارة دنياه وغفل عن عمارة أخراه صار شبيهاً بأولئك الخاسرين (ولا تسلط علينا من لا يرحمنا) فيه أن يجوز الولاية والعمال على من تحت أيديهم من الرعايا انما هو بتسليط من الله سبحانه واذا كان كذلك فاذا أصيب العبد بمصيبة من أيديهم فلا يسبهم بل يلجأ الى الله تعالى ويصلح ما بينه وبينه فيكفهم عنه بقدرته ويصير نارعداوتهم رماداً (رواه الترمذي) في الدعوات من جامعهم (وقال حديث حسن) وقد عقد له المصنف في الاذكار ترجمة مستقلة فقال بعد باب ما يقوله عند القيام من المجلس «باب دعاء الجالس في جمع لنفسه ومن معه» وما فعله ثمة أولى لان عموم الحديث يشمل ذكره ذلك في أول المجلس وفي أثنائه وفي آخره وعند القيام فالمطلوب الاتيان به في المجلس لا بخصوص عند القيام وما فعله هنا وجه حسن هو أنه ينبغي ختم المجلس بالذكر

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
«ما من قوم يقومون من مجلس لا يذكرون الله تعالى فيه الا قاموا عن
مثل جيفة حمار» وكان لهم حسرة» رواه أبو داود بأسناد صحيح.

والدعاء وهذا من أحسن الدعاء لما فيه من جمع خيري الآخرة والدنيا (وعن أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من) صلة أتى بها
للتأكيد عموم النفي في قوله (قوم) والمراد به هنا ما يشمل النساء وإن كان لغة
مختصاً بما يقابلهن كما تقدم (يقومون) فيه مع قوله قوم جناس الاشتقاق وهو
خبر ما للحجازية الجرور اسمها بمن المزية (من مجلس) متعلق بيقومون والتنوين
فيه للشروع فيشمل شريف المجلس كالمسجد ودنيته كمجلس اللغو (لا يذكرون
الله تعالى فيه الا قاموا عن مثل جيفة الحمار وكان) أي ذلك المجلس (لهم) متعلق
بقوله (حسرة) وجملة النفي في محل الحال من فاعل يقومون وذكر جيفة الحمار
زيادة في التنفير وإيحاء إلى أن تارك الذكر في المجلس بمثابة الحمار المضروب به المثل
في البلاة اذ غفل بما هو فيه من الترهات ولذائد المحاورات عن ذكر من أعندق
له العطايا وتحسره عليه لما فاتته من أنفس نفيس وهو الزمان الذي إذا ذهب لا يعود
أبداً فليس له عند العارف عوض فاذهب ذلك الجالس في غير نفع أخرى بترك
ذكر الله فيه فعظمت بذلك الحسرة واشتعلت بالتفريط في ذكر الله تعالى في ذلك
المجلس للعارف بما ضاع عليه من نفيس الوقت الجرة (١) هذا إذا كانت الحسرة
في الدنيا ويحتمل أنها في الآخرة ويأتى ما يدل له والحسرة لفوات ثواب الذكر
بمعاناة ما ناله غيره ممن لم يقصر في ذلك (رواه أبو داود بأسناد صحيح) ورواه
الطبراني والبيهقي عن عبد الله بن مغفل مرفوعاً بلفظ ما من قوم اجتمعوا في مجلس

(١) (الجرة) فاعل قوله (اشتعلت) ع.

(٢٥ — دليل خامس)

وعنه قال عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «اجلس قوم مجلساً لم يذكر الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم فيه الا كان عليهم ترة فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم» رواه الترمذي وقال حديث حسن . وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من قدم مقعداً

وتفرقوا ولم يذكر الله الا كان ذلك المجلس حسرة عليهم يوم القيامة ورواه أحمد في مسنده عن ابن عمر مرفوعاً بلفظ ما من قوم جلسوا مجلساً لا يذكر الله فيه الا رأوا حسرة يوم القيامة أه رده السيوطي في الجامع الكبير . (وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجلس قوم مجلساً) منصوب على الظرف وتنكيره لما تقدم وجملة (لم يذكر الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم) أي مع السلام عليه (فيه) في محل الصفة للظرف (الا كان) يحتمل أن تكون ناقصة واسمها مستكن يرجع الى المجلس و(عليهم) ظرف اما لغو متعلق بخبر كان أعني (ترة) لما أنه بمعنى نقص وذلك كالفعل في التعلق به أو بالفعل نفسه أو مستقر في محل الحال من اسم كان ويحتمل أنها تامة وترة فاعلها وعليهم فيه الاوجه المذكورة ويؤيد هذا رواية أبي هريرة الآتية آخر الباب فانها ظاهرة في ذلك ظهوراً تاماً (فان شاء عذبهم) جزاء ما قصرُوا في ذلك بتركها (وان شاء غفر لهم) ذلك النقص وهذا يقتضي وجوب وجود الذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس لانه رتب العذاب على ترك ذلك وهو آية الوجوب ولم أره من ذكر عنه القول بوجوب ذلك في كل مجلس والحديث يقتضيه والله أعلم (رواه الترمذي وقال حديث حسن) ورواه ابن ماجه أيضاً من حديث أبي هريرة ورواه أيضاً من حديث أبي سعيد كما في الجامع الصغير . (وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قدم مقعداً)

لم يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة ومن اضطلع مضجماً لا
 يذكر الله تعالى فيه كانت عليه من الله ترة رواه أبو داود وقد سبق
 قريباً وشرحنا الترة فيه

﴿ باب الرؤيا وما يتعلق بها ﴾

بفتح العين المهملة يحتمل أن يكون منصوباً على الظرفية الزمانية ويؤيده الروايات
 قبله بالصيغة المتعينة للكان ويحتمل أنه على المفعولية المطلقة وهو مصدر ميمي
 أي قعوداً (لم يذكر الله تعالى فيه) يحتمل أن يراد الذكر اللساني . هو المتبادر
 ويؤيده قرن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم معه في الرواية قبله فانها لا تكون
 إلا باللسان مع رفع الصوت الى أن يسمعها المتكلم بها المعتدل السمع الخالي عن
 نحو لغط ويحتمل أن يكون المراد ما يعمه والذكر القلبي فيدخل فيه من حصل له
 فيه خوف أو رجاء في الله سبحانه أو غير ذلك من الاحوال وان لم يذكر بالمقال
 (كانت) أنثى لتأنيث فاعله وان فصل بينهما قوله (عليه من الله ترة) والظرفان
 متعلقان به ويجوز كونها ناقصة وأحد الظرفين خبر مقدم وترة اسمها مؤخر والتأنيث
 لما تقدم وهذا كله على روايته بالرفع كما في الاصول المصححة ويحتمل كون اسمها
 مستكنناً يرجع الى القعدة الدال عليها مقعداً (ومن اضطلع مضجماً لا يذكر الله
 تعالى فيه كانت عليه من الله ترة رواه أبو داود وغيره وقد سبق قريباً) منصوب
 على الظرفية أو المصدرية وذلك في أول كتاب آداب النوم (وشرحنا فيه الترة)
 وأصلها والخلاف في معناها .

﴿ باب الرؤيا ﴾

بالقصر مصدر أي الحلية في المشهور قال في المصباح ورؤيا على قلبي غير
 منصرف لآلف التأنيث المقصورة وسيأتي فيها مزيد بيان (وما يتعلق بها) أي

قال الله تعالى «ومن آياته منا مكم بالليل والنهار * وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة» رواه البخاري وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إذا اقترب الزمان

من الآداب (قال الله تعالى ومن آياته) أى دلائل ألوهيته ووحدانيته (منا مكم بالليل والنهار) وذلك لما فيه من اذهاب الشعور حتى يصير النائم كالميت ثم يستيقظ منه فيعود له ما كان من الشعور والادراك كأنه لم يزل البتة وذلك دليل كمال القدرة (وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق) قال الدمايني في المصايح قالوا يريد لا يبقى بعده (من النبوة الا المبشرات) أى ان الوحي ينقطع بموته فلا يبقى بعده ما يعلم به ماسيكون الا المبشرات فالمقام للنفي بلن دون لم وقد جاء في رواية لن يبقى بعدى من النبوة الا المبشرات اهـ وأصل الكلام لابن التين وزاد عليه قوله فالمقام للنفي بلن وقال المهلب التعبير بالمبشرات خرج للاغلب فان من الرؤيا ما تكون منذرة وهى صادقة يريها الله المؤمن رفقا به ليستعد لما يقع قبل وقوعه (قالوا) أى الصحابة الحاضرون كلامه (وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة) يحتمل أن المراد صلاحها باعتبارها فى ذاتها ويحتمل انه باعتبار تأويلها (رواه البخاري) فى كتاب التعبير من صحيحه * (وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقترب الزمان) أى استوى الليل والنهار واعتدلا وذلك فى زمن الربيع أو اقتراب انتهاء أمد الدنيا أو اقتراب بحيث تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة أقوال ثلاثة حكها الطيبي وظاهر صنيعه اعتماد الثانى وظاهر صنيع الحافظ ابن حجر اعتماد الاول وأيد الطيبي ما قاله بحديث فى آخر الزمان لا تكاد رؤيا المؤمن تكذب وكذا أيد السيوطي

لم تكذب رؤيا المؤمن تكذب رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين
جزء آمن النبوة متفق عليه. وفي رواية

بل صوبه وقال لان أكثر العلم ينقص حينئذ وتدرس معالم الديانة فتكون الناس
على مثل الفترة محتاجين الى مذكر ومجدد لما درس من الدين كما كانت الامم تذكر
بالانبياء لكن لما كان نبينا صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء عوضوا بالرؤيا
الصادقة وقال العارف بن أبي جمرة ان المؤمن حينئذ يكون غريباً فيقل أنيسه
فيكرم بالرؤيا الصادقة وقال الفارسي في مجمع الغرائب يحتمل أن معناه اذا اقترب
أجل الرائي أي بأن طعن في السن وبلغ أو ان الكهولة والمشيبة فان رؤياه أصدق
وذلك لاستكمال غايه الحلم والاناة والقوة النفسية (لم تكذب) لم تقارب (رؤيا
المؤمن) وفي رواية لم تكذب رؤيا الرجل المسلم (تكذب) قال الطيبي اختلف
في خبر كاد المنفي ولا ظهر أنه يكون منفياً أيضاً لان أحرف النفي الداخلة على
كاد تنفي قرب حصوله والنافي لقرب حصول الشيء أدل على نفيه نفسه ويدل
عليه قوله تعالى اذا أخرج يده لم يكذبها وراها والرؤيا كما قال الطيبي نقلاً عن الكشاف
بمعنى الرؤية الا أنها تختص بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق
بينها بخذف تاء التأنيث وجعل الف التأنيث فيها مكان تائه للفرق وقال الواحدي
الرؤيا مصدر الا أنه لما صار اسماً للتخييل في المنام جرى مجرى الاسماء وقال
المصنف الرؤيا مهموزة مقصورة ويجوز ترك الهضرة تخفيفاً قال المازري الذي
عليه أهل السنة أن الرؤيا هي ان الله يخلق في قلب النائم اعتقادات وكأنه جعلها
علماً على أمور أخرى يخلقها في أثناء الحال قد تتخلف كالغيم خلقه الله تعالى علامة
على المطر وقد يتخلف وتلك الاعتقادات تقع منامرة بحضرة الملك ففسر وأخرى
بحضرة الشيطان ففساء وقد بسط الكلام شيخ الاسلام في فتح الباري على الرؤيا
لفعلك بمراجعتك لتقف على ما فيه من النفائس (متفق عليه) وفي رواية (أي

أَصْدَقَكُمْ رُؤْيَا أَصْدَقَكُمْ حَدِيثًا . وَعَنْهُ قَالَ « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ رَأَى نِيَّ الْمَنَامِ فَمَسِيرَانِي فِي الْيَقَظَةِ أَوْ نَكَأَنِي رَأَى نِيَّ الْيَقَظَةِ لَا
يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ بِي »

لمسلم (وأصدقهم) أى الرائيين الصالحين (رؤيا) تمييز عن نسبته لمن هو له
(أصدقهم حديثاً) أى خبراً وهذا باعتبار الغالب قال المهلب قد يرى الصالح
الاضغاث لكن نادراً لقلة تمكن الشيطان منه بخلاف غيره فإن الشيطان متسلط
عليه فغلب عليه الكذب قال فالناس ثلاث درجات الانبياء ورؤياهم صدق البتة
وقد يقع فيها ما يحتاج الى التعبير والصالحون والاغلب على رؤياهم الصدق وقد
يقع فيها ما لا يحتاج الى تعبير ومن عداهم يقع في رؤياهم الصدق والاضغاث
فالمستورون يستوى الامر ان فيهم والفسقة يغلب في رؤياهم الاضغاث والكفار
يندر في رؤياهم الصدق (وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى نِيَّ
المنام فمسيراني في اليقظة) بفتح القاف قال الشيخ أكل الدين في شرح المشارق
هو بالنسبة الى الاخبار بالغيب يكون بشرى برؤيتهم اياه عليه الصلاة والسلام
يوم القيامة وهو تأويله وسمى ذلك يقظة لانها اليقظة الحقيقية وذلك لا ينافي أن
يكون تأويله بالنسبة الى أمر الدنيا حصول خير ودين وغير ذلك مما يؤول به قال
وقوله (أو فكأنما رأى نِيَّ اليقظة) شك من الراوى ومعناه غير الاول لانه
تشبيه وهو صحيح لان ما رآه في المنام مثال وما يرى في عالم الحس حسى فهو
تشبيه خيالى بحسى قال وقوله (لا يتمثل بي الشيطان) استئناف يأتى كأن سائلا
قال ما سبب ذلك فقال لا يتمثل الشيطان بي يعنى ليس ذلك المنام من قبيل أن
يمثل الشيطان فى خيال الرائي ما يشاء من التخيلات قال وهل هذا مختص بالنبي
صلى الله عليه وسلم أولا قال بعضهم رؤية الله تعالى ورؤية الانبياء والملائكة
عليهم السلام ورؤية الشمس والقمر والتجوم المضيئة والسحاب الذى فيه الغيث

لا يتمثل الشيطان بشيء منها وذكر المحققون أن ذلك خاص به صلى الله عليه وسلم وقالوا في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم وإن ظهر بجميع أحكام اسمه الحق وصفاته تخلفاً وتحققاً فإن من مقتضى مقامات رسالته ودعوته الخلق إلى الحق أن يكون لا يظهر فيه حكماً وسلطنة من صفات الحق وأسمائه صفة الهداية والاسم الهادي فهو صلى الله عليه وسلم صورة الاسم الهادي ومظهر صفة الهادي والشيطان مظهر اسم المضل والظاهر بصفة الضلالة فيها ضدان ولا يظهر أحدهما بصفة الآخر قالني صلى الله عليه وسلم خلقه الله للهداية فلو ساغ لأبليس التمثيل بها لزال الاعتماد بكل ما يديه الحق ويظهره لمن يشاء هدايته فلذلك عصم الله صورة النبي صلى الله عليه وسلم من أن يظهر بها شيطان وإنما لم يمنع الشيطان من مثل ذلك في حضرة الحق وهو أعظم عظاماً وجلالاً فقد وقع أنه أضل قوماً بقوله أنا الله فظنوا أنهم رأوا الحق وسمعوا خطابه لأن كل ذي عقل يعلم استحالة الصورة في حقه تعالى فلا يحصل لاشتباه من صورة إبليس بصورته وقوله فيها أنا الله بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فإنه ذو صورة مشهورة فاقتضت الحكمة ما سبق ولأن مقتضى حكم الحق أن يضل وأن يهدي بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فهو مقيد بوصف الهداية وظاهر بصورتها فوجب عصمة صورته أن يظهر بها شيطان لبقاء الاعتماد وظهور حكم الهداية فيمن شاء الله تعالى هدايته به اه وقال الحافظ في الفتح اختلف في معنى قوله فسيراني في اليقظة ف قيل معناه سيرى تفسير ما رأى في اليقظة لأنه غيب ألقى فيه وقيل معناه سيراني في القيامة أي رؤية خاصة من القرب منه أو نحوه من الخصوصيات ولا مانع من أن الله تعالى يعاقب بعض عصاة المؤمنين يوم القيامة بمنعه رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم مدة وقد قال ابن التين المراد به من آمن به في حياته ولم يره لكونه حينئذ غائباً عنه فيكون مبشراً له أنه لا بد من رؤياه له يقظة قبل الممات وقال قوم هو على ظاهره فيمن رآه مناماً فلا بد أن يراه يقظة بعين رأسه وقيل بعيني قلبه حكاهما ابن العربي وقد نقل عن جمع من الصالحين رؤياه

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ « إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ رُؤْيَا يُحِبُّهَا فَأَنَامَهَا مِنْ اللَّهِ فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ عَلَيْهَا وَلْيُحَدِّثْ بِهَا » وَفِي رَوَايَةٍ فَلَا يُحَدِّثُ بِهِ إِلَّا مَنْ يُحِبُّ

مِنَامًا ثُمَّ رَأَوْهُ بَعْدَ ذَلِكَ يَقْظَةً وَسَأَلُوهُ عَنْ أَشْيَاءَ ذَانُوا مِنْهَا مُتَخَوِّفِينَ فَأَرْشَدَهُمْ إِلَى النِّجَاحَةِ مِنْ ذَلِكَ وَجَاءَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ وَهَذَا نَوْعٌ مِنْ كَرَامَاتِ الْأَوَّلِيَاءِ وَأَكْثَرُ (١) مَنْ يَقَعُ لَهُ ذَلِكَ وَقَدْ صَرَّحَ بِوُقُوعِ هَذِهِ الْكَرَامَةِ جَمْعُ مِنْهُمْ الْغَزَالِيُّ وَابْنُ الْعَرَبِيِّ وَابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ وَفِي كَوْنِ الْمُرْتَى جِسْمَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مِثَالَهُ خِلَافَ قَالِ الْثَانِي الْغَزَالِيُّ وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ إِنْ رَأَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِفَتِهِ الْمَعْلُومَةِ فَادْرَاكُ حَقِيقَتِهِ وَالْأَدْرَاكُ لِمِثَالِهِ وَقَالَ الْمَصْنَفُ الصَّحِيحُ أَنَّهُ يَرَاهُ حَقِيقَةً سِوَاهُ رَأَى عَلَى صِفَتِهِ الْمَعْرُوقَةِ أَوْ غَيْرِهَا وَأَيْدِ الْحَافِظِ قَوْلُ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ كَوْنِ الْمُرْتَى بِصِفَتِهِ أَوْ بغيرِهَا فَيَكُونُ الْأَوَّلُ حَقِيقَةً وَالثَّانِي لِلْمِثَالِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ * وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ رُؤْيَا يُحِبُّهَا) أَيْ لِحَسَنِ صُورَتِهَا أَوْ تَأْوِيلِهَا (فَأَنَامَهَا مِنْ اللَّهِ) أَيْ أَنَهَا لِحَسَنِهَا تَضَافُ إِلَيْهِ تَعَالَى كَمَا يُضَافُ إِلَيْهِ كُلُّ جَمِيلٍ (فَلْيَحْمِدِ اللَّهَ عَلَيْهَا) يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ الْمُبَالَغَةُ فِي الْحَمْدِ لِذَلِكَ حَتَّى أَنَّهُ لَكَثَرَتُهُ كَانَهُ عَلَا عَلَى الْمُنْعَمِ بِهِ فَعَلَى عَلَى بَابِهَا وَقَدْ وَرَدَ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ بِنِعْمَةٍ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ إِلَّا كَانَ مَا أُعْطِيَ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ وَيَحْتَمِلُ كَوْنُهَا تَعْلِيلِيَّةً كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « وَلِتَكْبَرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَا كَمْ » وَفِي الْحَدِيثِ طَلَبُ الْحَمْدِ عِنْدَ حَدُوثِ النِّعَمِ وَمَجْدُودِ الْمُنِّ فَذَلِكَ سَبَبُ لِدَوَامِهَا (وَلْيُحَدِّثْ بِهَا) أَيْ مِنْ يُحِبُّ كَمَا يَنْبَغِي قَوْلُهُ (وَفِي رَوَايَةٍ) وَهِيَ لِلْمُسْلِمِ فِي حَدِيثِ أَبِي قَتَادَةَ الْآتِي بَعْدَهُ (فَلَا يُحَدِّثُ بِهِ) أَيْ بِالْمُرْتَى الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِالرُّؤْيَا وَفِي نَسْخَةِ مَصْحُوحَةٍ مِنْهَا بِضَمِّ الرُّؤْيَا (الْأَمِنْ يُحِبُّ) وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَدُوَّ يَمَّا يَحْمِلُهَا عَلَى بَعْضِ مَا تَحْتَمِلُهُ بِمَا فِيهِ سَوْءٌ لِلرَّائِي فَيَكُونُ ذَلِكَ

(١) كَذَا بِالْأَصْلِ وَلَعَلَهُ (وَكثُر). ع.

وإذا رأى غير ذلك مما يكره فأنما هي من الشيطان فليست من شرها ولا يذكرها لاحد فانها لا تضره « متفق عليه » وعن أبي قتادة رضي الله عنه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة وفي رواية الرؤيا الحسنة من الله والحلم

لان المنام لاول عابر وزاد الترمذي ولا تحدث بها الا ليبياً او حبيباً (واذا رأى غير ذلك) المذكور وبين ذلك الغير بقوله (مما يكره) يحتمل كونها مصدرية وكونها موصولة حذف عائدها المنصوب وكرهتها بفتح صورتها أو تأويلها (فأنما هي) أى الرؤيا وتخالف الضميرين تذكريا وتأنيثا تفنن في التعبير (من الشيطان) أضافها اليه لكونها على هواه ومراده وقيل لانه الذى يخيل بها ولا حقيقة لها في نفس الامر (فليست عذ بالله من شرها) قال الحافظ ورد في صفة التعوذ من شر الرؤيا أثر صحيح أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد الرزاق بإسناد صحيحة عن ابراهيم النخعي قال « اذا رأى أحدكم في منامه ما يكره فليقل اذا استيقظ أعوذ بما عادت به ملائكة الله ورسله من شر رؤيائى هذه أن يصيبني فيها ما أكرهه في ديني ودنياي » (ولا يذكرها لاحد) أى وان كان حبيباً وعلى وجه التعبير وغيره وفي حديث أبي هريرة عند الترمذي واذا رأى الرؤيا القبيحة فلا يفسرها ولا يخبر بها أحداً فعدم ذكرها لمافيها من شرها من اسباب الوقاية من ضررها كما قال (فانها) أى الرؤيا المذكورة (لا تضره) أى لا يحصل له ضرر بسببها فالاسناد الى السبب (متفق عليه) عن أبي قتادة (تقدمت ترجمته) (رضى الله عنه) في باب تحريم الظلم (قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة وفي رواية) للبخاري أو آخر كتاب التعبير في حديث أبي قتادة المذكور (الرؤيا الحسنة) أى بدل الصالحة فالمراد منهما واحد لان الروايات يفسر بعضها بعد الآخر والمراد الحسنة صورة والصالحة تأويلاً (من الله والحلم) بضم

من الشيطان فمن رأى شيئاً يكرهه فلينفث عن شماله ثلاثاً وابتعدوا
 من الشيطان فانها لاتضره متفق عليه * والنفث نفخ الطيف لاريق معه *
 وعن جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا
 رأى أحدكم الرؤيا يكرهها فليبصق عن يساره ثلاثاً »

الحاء المهملة وسكون اللام قال فى النهاية وتضم (من الشيطان) قال الزركشى هذا
 تصرف شرعى بتخصيص الرؤيا بما يراه من الخير والحلم بما يراه من الشر وان كان فى الاصل
 لما يراه من النائم وفى النهاية الرؤيا والحلم عبارة عما يراه النائم فى نومهم من الاشياء لكن غلبت
 الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن وغلب الحلم على ما يراه من الشر والشيء
 القبيح ويستعمل كل واحد منهما موضع الآخر وقال ابن الجوزى الرؤيا والحلم
 واحد غير أن صاحب الشرع خص الخير باسم الرؤيا والشر باسم الحلم (فمن رأى
 شيئاً يكرهه فلينفث عن يساره) قال القاضى عياض أمر به طردا للشيطان الذى
 حضر الرؤيا المكروهة تحقيرا له واستقذارا وخص بها اليسار لانها محل الاقذار
 ونحوها (ثلاثا) منصوب على المفعولية المطلقة لينفث (وليتعود) أى بالله تعالى
 (من الشيطان) وذلك لان الله تعالى قد وجود ما يسوء من الرؤيا عند وجوده
 فابعاده يقتضى ابعاده (فانها) أى الرؤيا (لاتضره متفق عليه) ورواه أصحاب
 السنن الاربعة (النفث نفخ لطيف) وتقدم ضبطه ومعناه (وعن جابر بن عبد
 الله رضى الله عنه) الاولى عنهما لانه صحابى ابن صحابى (عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال اذا رأى) أى فى المنام (أحدكم) أى الواحد منكم (الرؤيا
 يكرهها) لصورتها أولتاؤها والجملة حال أو صفة بما قبله لتعرفه بأل الجنسية (فليبصق)
 بضم الصاد المهملة قال فى المصباح وهى بدل من الزاى قال الكازرونى والبراق ماء الفم الذى
 يلفظ (عن يساره) لانها الجهة المعدة للمستقدر والمكروه (ثلاثا) زيادة فى الاهانة للشيطان

وليسْتَغْذِبَ اللهَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ثَلَاثًا وَلِيَتَحَوَّلَ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ ۞
رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۞ وَعَنْ أَبِي الْأَسْقَعِ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(وليسْتَغْذِبَ اللهَ) أى بلسانه مع جنانه (من الشيطان) كأن يقول أعوذ بالله من الشيطان
(ثلاثاً وليتحول عن جنبه الذى كان عليه) حين الرويا المكروهة تفاؤلا
بتحول الحال من الرويا القبيحة الى الرويا المليحة نظير ما قيل فى تحويل الامام
الرداء فى خطبة الاستسقاء وجاء من حديث أبى هريرة مرفوعا اذا رأى أحدكم ما يكره
فليقم فليصل ولا يحدث به الناس متفق عليه كما فى المشارق (رواه مسلم) فى
التعبير . (وعن أبى الاسقع) بفتح الهمزة وسكون السين المهملة وفتح القاف بعدها
عين مهملة ومثله فى الضبط المذكور اسم أبيه وقيل بل كنيته أبو شداد وبها بدأ
المصنف فى التهذيب وقيل أبو محمد وقيل أبو الخطاب وقيل أبو قرصافة بكسر
القاف (وائلة) بكسر المثناة (بن الاسقع) وقيل ابن عبد الله بن الاسقع بن عبد
العزى بن عبد ياليل بن ماست بن عنزة بن سعد بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن
كنانة الكنانى الليثى (رضى الله عنه) قيل أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز
الى تبوك وشهدها معه وشهد فتح دمشق وحصروا قيل انه خدم النبي صلى الله عليه وسلم
ثلاثا وكان من أهل الصفة روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ستة وخمسون
حديثا وانفرد البخارى عنه بحديث ومسلم بأخر سكن الشام فسكن دمشق ثم استوطن
بيت جبر بن بارة بقرب بيت المقدس ودخل البصرة وله بها دار توفى بدمشق
سنة ثمانين أو خمس وثمانين عن ثمان وسبعين سنة قاله أبو مسهر وقال سعد بن خالد توفى
سنة ثلاث وثمانين عن مائة وخمسين سنة قال المصنف فى التهذيب والصحيح الاول

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان من أعظم الفري أن يدعى الرجل
الى غير أبيه أو يرى عينه ما لم تر ويقول على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما لم يقل» رواه البخاري *

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أعظم الفري) بكسر الفاء
وفتح الراء جمع فرية وهى الكذبة العظيمة (أن يدعى الرجل الى غير أبيه) عدى
الادعاء بالى لتضمنه معنى الاتساب وانما صار أعظم لانه افتراء على الله تعالى لان
لمدعى الى غير أبيه كأنه يقول خلقتى الله من ماء فلان وانما خلقه من ماء غيره
(أو يرى) من الآراء منصوب عطفا على مدخول ان أى وان يرى (عينه ما لم
تر) وفى رواية للبخارى ما لم تريا أى يكذب فى رؤياه بأن يقول رأيت فى منامى
كنا ولم يكن يراه وانما كان أعظم لان ما يراه النائم انما يراه بآراء الملك والكذب
عليه كذب على الله وفى البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من تحلم بحلم لم يره كلف أن يقعد بين شعيرتين ولن يفعل الحديث
قال الطبرانى انما أسند الوعيد على الكذب فى المنام مع أن الكذب فى اليقظة
أشد مفسدة منه اذ قد يكون شهادة فى قتل أحد أو أخذ مال قال لان الكذب
فى المنام كذب على الله أنه اراه ما لم يره والكذب على الله اشد من الكذب
على المخلوقين وانما كان الكذب فى المنام كذبا على الله لحديث الرؤيا جزء من
النبوة فهو من قبل الله اه (أو يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى ينسب
اليه من الحديث (ما) أى شيئا أو الذى (لم يقل) وقد صح متواترا من كذب على
متعمدا فليتبوأ مقعده من النار (رواه البخارى) والله أعلم

﴿ كتابُ السلام ﴾

﴿ بابُ فضلِ السلام . والأمرُ بإفشائه ﴾

قالَ اللهُ تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا » وَقَالَ تَعَالَى « فَذَا ذُخَامُ بُيُوتًا فَسَامُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ »

﴿ كتابُ السلام ﴾

أى التحية قال بعضهم تحية عروة الوقوف بها وتحية « فى الرمى بحجرة العقبة وتحية المسجد ركعتان فأكثر وتحية المسام السلام عليه

﴿ باب فضل السلام والأمر به ﴾

أى اظهاره وإشاعته ونشره (قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ) التى تسدونها (حتى تستأنسوا) أى تستأذنوا (وتسلبوا على أهلها) بأن تقولوا السلام عليكم أَدْخِلْ ويقول ذلك ثلاثاً فأن أذن لهم أو لا انصرف وإن كان بيت أمه وبنيه (وقال تعالى فإذا دخلتم بيوتا) قيل المراد بيوت أنفسكم (فسلموا على أنفسكم) أى على أهل بيتكم إن كان بها له أهل ولا سلم على نفسه وقيل المراد بيوت من أذن لكم فى الإكل من بيوتهم من الأقرباء والأصدقاء والمعنى فإذا دخلتم تلك البيوت المذكور أهلها فى الآية فسلموا على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة وقيل المعنى إذا دخلتم بيوتاً خالية فقولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وعلى الأول جرى المصنف فى إذكره فقال يستحب للدخول منزل أن يسلم سواء كان فى البيت آدمى أم لا لقوله تعالى فذكره قال وفى الترمذى عن انس رضى الله عنه

تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ » وَقَالَ تَعَالَى « وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها » وَقَالَ تَعَالَى « وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا « أَنَّ رَجُلًا

مرفوعا يابني اذا دخلت على أهلك فسلم تكن بركة عليك وعلى أهل بيتك قال الترمذي حديث حسن صحيح وقيل غير ذلك ما بيناه فيما كتبناه على الاذكار المذكورة مجيبين بذلك فيكون حالا (تحية) نصب على المصدر لانها بمعنى التسابيح ويوزن ان يكون دعاء قولوا سلام الله عليكم ورحمته وبركاته فتكون حالا (من عند الله) أى ثابتة بأمره من عنده (مباركة) يرجى بها زيادة الخير (طيبة) تطاب بها نفس المستمع (وقل تعالى واذا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ) أى واذا سلم عليكم (حيوا بأحسن منها) أى بزيادة عليها فاذا قل لكم أحدا السلام عليكم ورحمة الله نقولوا وعليك السلام ورحمة الله وبركاته (أوردوها) كما سلم عليكم من غير زيادة والزيادة سنة والرد واجب في أصل السلام وقال قتادة الزيادة للمسلمين والرد لاهل الذمة (وقال تعالى وهل أتاك حديث ضيف إبراهيم) فيه تعظيم لشأن الحديث وتنبية على انه انما عرفه بالوحي والضيف كما تقدم في الاصل مصدر ولنا أطلق على الواحد والمتعدد قيل كانوا اثني عشر ملكا وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم في صورة الانسان (المكرمين) أى عند الله تعالى أو عند إبراهيم عليه السلام اذ خدمهم بنفسه وزوجته (اذ دخلوا عليه) ظرف للحديث أو الضيف أو المكرمين (فقالوا سلاما قال سلام) أى عليكم عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحيته أحسن من تحيتهم كما أوضحته في شرح الاذكار مرفوعين أو منصوبين والمآل الى واحد (وعن عبد الله بن عمرو ابن العاص رضى الله عنهما أن رجلا) قال السيوطي قيل هو ابو ذر

سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «أَيُّ الْأَسْلَامِ خَيْرٌ؟» قَالَ «تَطْعَمُ الطَّعَامَ
وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَ مَنْ لَمْ تَعْرِفْ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَعَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ
تَعَالَى آدَمَ قَالَ اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَايِكَ فَتَعْرِفَ مَنْ الْمَلَائِكَةُ جُلُوسٌ
فَاسْتَمِعَ مَا يُبْحِثُونَكَ بِهِ فَانْهَاهَا تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ فَقَالَ آدَمُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ
فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ

(قال أي الإسلام) أي خصاله (خير) أي أكثر ثوابا عند الله تعالى (قال تطعم) على
حذف أن أي أن تطعم (الطعام) وذلك لما فيه من تحمل كلفة الفقر ودفع الحاجة
عنه ودخل فيه جليل الطعام وحقيقه وقليله وكثيره (وتقرأ السلام) بفتح
التاء والراء قال أبو حاتم تقول اقرأ عليه السلام ولا تقول اقرأه السلام فإنا كان
مكتوباً باقالت اقرأه السلام أي اجعله يقرأه (على من) أي الذين (عرفت ومن
لم تعرف) والعائد فيهما محذوف (متفق عليه) وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خالق الله تعالى آدم) أي أخرجه من كتم (١) العدم
إلى الوجود (قال اذهب فسلم على أولئك) فيه إشعار بأنهم كانوا على بعد (نفر)
بالخفض في الرواية ويجوز الرفع والنصب ووصف النفر بقوله (من الملائكة)
قال في فتح الباري ولم أتف على تعيينهم (فاستمع) في رواية الكشميني فاستمع
(ما يحيونك) كذا للأكثر من التحية وعند أبي ذر من رواية البخاري بالجيم
والموحدة من الإجابة وكذا رواه البخاري في الأدب المفرد (فإنها) أي كلماتهم
التي يحيونك أو يحيونك بها (تحيتك وتحية ذريتك من بعدك) أي فهذه تحيتكم
من الشرع أو المراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون (فقال السلام عليكم) يحتمل أنه
علم ذلك تنصيهاً ويحتمل أن آدم فهم ذلك من قوله تعالى فسلم ويحتمل أنه تعالى
ألهمه أن يقول ذلك كما ألهمه الحمد عند العطاس (فقالوا السلام عليك ورحمة الله)

(١) كذا في النسخ وفي بعضها كتم . ع

فزادوه ورحمة الله متفق عليه . وعن البراء ابن عازب رضي الله عنهما قال
 «أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع بعبادة المريض وإتيان
 الجنائز وتشميت

كذا الأكثر رواه البخارى فى الاستئذان وبه الحاق ووقع للكشميهنى فقالوا
 عليك السلام ورحمة الله وعليها شرح الخطاى وأفادت رواية الأكثر أجزاء رد
 السلام فيه باللفظ المبتدأ به (فزادوه ورحمة الله) فقيه مشروعية الزيادة فى الرد
 على الابتداء وتقدم قوله تعالى «واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها» وهل يزداد من
 قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فى الجواب على ما قال أو لا الجمهور على
 الثانى أخرج مالك فى الموطأ عن ابن عباس انتهاء السلام الى البركة واليهقى فى
 الشعب قال جاء رجل الى ابن عمر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته
 فقال حسبك الى وبركاته انتهت وعن عمر قال اشهر السلام الى وبركاته وقال
 اخرون بجواز الزيادة على ذلك قال ابو الوليد بن رشد يؤخذ من قوله تعالى فحيوا
 بأحسن منها جواز الزيادة على وبركاته اذا انتهى اليها المبتدئ (متفق عليه)
 رواه البخارى فى مواضع من صحيحه منها كتاب الانبياء ومنها فى الاستئذان ومسلم
 فى صفة الجنة (وعن البراء بن عازب رضى الله عنهما) والحديث تقدم بطوله وفيه
 ذكر السبع المنهى عنها فى باب تعظيم حرمان المسلمين وسبق شرحه ثمة (قال أمرنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم) المراد منه هنا ما يشمل أمر الوجوب والاستحباب
 ما من استعمال اللفظ فى حقيقته ومجازه كما هو مذهب جمع من الأئمة منهم امامنا
 اشافعى أو من عموم المجاز الجائز عند الجمع (بسبع) بتقديم المهمة على الموحدة
 او إعادة الجارى فى البدل فقال (بعبادة المريض) أى زيارته فيسن زيارة كل مريض
 من المسلمين بأى مرض كان وهى سنة وقيل فرض كفاية (وإتيان) بتشديد
 الفوقية (الجنائز) أى تشييعها (وتشميت) بالشين المعجمه وبالمهملة كما سيأتى

العاطس ونصر الضعيف وعون المظلوم وإفشاء السلام وابرار القسم متفق عليه * هذا لفظ إحدى روايات البخارى * وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم *

بسط معناهما (العاطس) أى إذا حمد الله تعالى (ونصر الضعيف) أى اعانته على من ظلمه بالحيلولة بينها وعلواء حجته (وعون المظلوم) بالقول والفعل حتى يندفع عنه اذى الظالم (وافشاء) أى اشاعة (السلام وابرار المقسم) أى الخالف على عمل شيء كان يقول انسان والله ليصاين مثلاً فيطالب منك اعانته على ابرار قسمه بفعلك الصلاة لينجوا من الحنث وفى نسخة القسم بحذف الميم أى وامرار الخالف (متفق عليه) وهذا الفظ البخارى فى الاستئذان لكن عنده المقسم بالميم وفيه ذكر المنهيات السبع * (وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا) فالجنة محرمة على الكافر قال تعالى ان الله حرمهما على الكافرين (ولا تؤمنوا) أى ايماننا كاملاً وحذفت النون من الفعل المرفوع ليشاكل ما قبله ويناسبه (حتى تحابوا) أى تحابوا فحذفت احدى التائين تخفيفاً أى يحب بعضكم بعضاً ولما كانت المحبة امر اقرار بالاختيار فيه على الاصح فى ذلك لكن الاسباب المؤدية اليها فى الاختيار ارشد اليها بقوله (اولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم) الواو عاطفة دخلت اداة الاستفهام عليها مع معطوفها والمعطوف عليه متصيد من مفهوم الكلام أى اتسألون سبب التحابب ولا ادلكم النخ والتوين فى شيء يحتمل كونه للتعظيم باعتبار ثمرته وللتعليل باعتبار لفظه (افشوا) بقطع الهمزة أى اظهروا (السلام بينكم) وذلك ان الله تعالى جعل اشاعة السلام وإذاعته سبباً للتوادد وقوله افشوا جواب لمقدر كانهم قالوا (٢٦ - دليل خامس)

رواه مسلمٌ وعن أبي يوسف عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال
«سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا أيها الناس أفشوا
السلام وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام وصأوا والناس نيام تدخلوا
الجنة بسلام»

دلنا على ذلك (رواه مسلمٌ وعن أبي يوسف) فيه ست لغات بثلاث السين مع الهمزة
وأبدالها واو أو أنصحا ضما وهذه كنية (عبد الله بن سلام) بفتح الهمزة وتخفيف
اللام ابن الحارث الأسرايلى الصحابى (رضى الله عنه) كان اسمه الحصين فسماه النبي
صلى الله عليه وسلم عبد الله مشهور له احاديث مات بالمدينة سنة ثلاث واربعين
خرج عنه الجميع كذا فى تقريب الحافظ وفى تهذيب المصنف كان حليفابن الحزرج
وهو من بنى نسقاع بثلاث النون وهو من ولدى يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم
السلام كنى بولده يوسف اسلم حين قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ونزل فى
فضله قوله تعالى «وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم» وقوله تعالى
«قل كفى بالله شهيدا بينى وبينكم ومن عنده علم الكتاب» روى له عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون حديثا اتفاقا على حديث وانفرد البخارى بآخر
اه (قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول) وذلك أول اجتماعه عليه
(يا أيها الناس أفشوا) بقطع الهمزة اى اشيعوا وانشروا (السلام) بينكم والابتداء به
سنة والرد واجب كفاية على الاصح (واطعموا الطعام) ندبا فى نحو الضيافة
وفرض كفاية لشد حاجة المحتاج (وصلوا الارحام) وتقدم وجوبها وتفاوت مراتبها
فى باب مستقل بها (وصلوا) من الصلاة ولا يخفى ما بينه وبين ما قبله من الجناس
الخطى (بالليل) اى تمجدوا (والناس نيام) جملة حالية من فاعل صلوا وقوله (تدخلوا
الجنة بسلام) جواب لمقدراى ان فعلتم ما ذكر تدخلوها متلسين بالسلام من
الآفات التى تكون فى غيرها وبه سميت دار السلام على احد الاقوال والمراد دخولها

رواه الترمذی وقال حدثنا صحيح . وعن الطفیل بن أبي كعب
 أنه كان يأتي عبد الله بن عمر فيغدو معه إلى السوق قال فاذا غدونا
 إلى السوق لم يمر عبد الله على سقاط ولا صاحب بيعة ولا مسكين
 ولا أحد إلا سلم عليه قال الطفیل فجئت عبد الله بن عمر يوما
 فاستتبعتني إلى السوق

مع الناجين والافدخولها لاهل الايمان واجب بالوعد الذي لا يخلف ويحتمل ان المراد مطلق
 دخولهم مع الناجين فيكون فيه تبشير فاعل هذه الامور بالموت على الاسلام ليكون من
 اهلها (رواه الترمذی وقال حديث صحيح وعن الطفیل) بضم الطاء المهملة وفتح الفاء
 وسكون التحتية (ابن ابي) بضم ففتح فتشديد التحتية (ابن كعب الانصاري) المقرئ
 والده وهو تابعي وليس صحابيا انما الصحابي والده فما في بعض النسخ من قوله رضى
 الله عنه الموهوم كونه صحابيا من تحريف الكتاب بلا ارباب انه كان يأتي عبد
 الله ابن عمر يحكي (يقول) اى قال (انه كان يأتي ابن عمر) لغرض من الاغراض
 (فيغدو) من الغدو وهو الذهاب وهو ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس قال
 في المصباح هذا أصله ثم كثر حتى استعمل في الذهاب والانطلاق أى وقت كان
 ومنه قوله صلى الله عليه وسلم واغد يا انيس اى انطلقاقت وما نحن فيه الظاهر انه
 من هذا الاخير (الى السوق) مؤنثة معنوية سميت بذلك اسوق البضائع اليها أو للوقوف
 فيها على الساق أو اتزاحم السوق وأكد قال المقدر قبل بقوله (قال فاذا عمدنا إلى
 السوق لم يمر عبد الله على سقاط) بفتح المهملة الاولى وتشديد القاف وهو يباع
 السقط بفتحين أى ردى المتاع (ولا صاحب بيعة) بفتح الموحدة الواحدة من
 البيع والمراد بقرينة مقابلة صاحب بيعة نفيسة (ولا مسكين) أى ذى حاجة
 (ولا أحد) من عطف العام على الخاص (الا سلم عليه قال الطفیل فجئت عبد
 الله بن عمر يوما) أى لغرض (فاستبعتني) أى طلب مني أن أتبعه (الى السوق)

فقلتُ لَهُ مَا تَصْنَعُ بِالسُّوقِ وَأَنْتَ لَا تَقِفُ عَلَى الْبَيْعِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ السَّلَامِ
وَلَا تَسُومُ بِهَا وَلَا تَجْلِسُ فِي مَجَالِسِ السُّوقِ وَأَقُولُ أَجْلِسْ بِنَاهُنَا نَتَحَدَّثْ
فَقَالَ يَا أَبَا بَطْنٍ وَكَانَ الطَّفِيلُ ذَا بَطْنٍ أَمَا تَعْدُوا مِنْ أَجْلِ السَّلَامِ
نُسَلِّمُ عَلَى مَنْ لَقِينَاهُ * رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ *

فقلتُ لَهُمَا تَصْنَعُ بِالسُّوقِ وَأَنْتَ لَا تَقِفُ عَلَى الْبَيْعِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ السَّلَامِ (بكسر ففتح أى
البضائع جمع سلعة كقربة وقرب (ولا تسوم بها) أى بالسوق (ولا تجلس في مجالس السوق)
أى أنك لا تصنع شيئاً من الأغراض التى تصنع فى الأسواق من شراء المتاع وعبر عنه بقوله لا
تقف على البيع أو معرفة السلعة وعبر عنها بقوله ولا تسأل عن السلع أو ما كسبه الباعة وعبر عنها
بقوله ولا تسوم بها أو الجلوس لرؤية ما فيها أو إذا لم يكن واحداً من أسباب الوصول إليها حاصلها
فائدة الذهاب وعطف على قوله فقلتُ لَهُ الخ قوله (واقول) وهو هنا كحكاية الحال الماضية أى
وقلتُ لَهُ (أجاس بنَاهُنَا) أى فى هذا المكان الذى نحن به وقوله (نتحدث) يحوز جزؤه
جواباً للشرط المقدر لكونه جواب الأمر ورفعاً استئنافاً فقال يا أبا بطن) فيه جواز
ذكر بعض خاق الإنسان على وجه الملاحظة وبين الراوى وجه تسمية الطفيل بها بقوله
(وكان الطفيل ذا بطن) أى نأتولم يكن بطنه مساوياً لصدره والجملة معترضة بين
القول والمقول الذى أتى به لبيان أن يكون ما ذكرت المطلوب من السوق مطلوب
عرضى فإن المطلوب الأعلى لقاصد المقام الأعلى ذكر الله تعالى فيها لكونها محل
الغفلة والالتهاى بأمور الدنيا عنه وقد جاء فى الحديث ذكر الله فى الغافلين بمنزلة الصابر فى
الفارين رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمِنْهُ السَّلَامُ لَا تَهْمُنْ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِإِيْنَاهُ
فِي شَرْحِ الْأَذْكَارِ فَلَمَّا كَانَ كَذَلِكَ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ الْأَسْمَى (قَالَ) إِنَّمَا نَعْدُو مِنْ أَجْلِ السَّلَامِ
أى انشأته ونشره (نسلم على من لقيناه) أى من عرفناه وغيره (رواهما لك فى الموطأ بإسناد
صحيح) فهو موقوف صحيح وفعل هذا الصحابى الجليل المتعبد بالاتباع لذلك كانه

(باب كيفية السلام)

يُسْتَجَبُ أَنْ يَقُولَ الْمُبْتَدِئُ بِالسَّلَامِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
فَيَأْتِي بِضَمِيرِ الْجَمْعِ وَإِنْ كَانَ الْمُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَاحِدًا وَيَقُولُ الْحَبِيبُ وَعَلَيْكُمْ
السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ فَيَأْتِي بِوَائِطِ الْعَطْفِ فِي قَوْلِهِ وَعَلَيْكُمْ وَعَنْ عِمْرَانَ
ابْنِ الْحَصِينِ

قل لذلك عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بل قد جاء في وصفه صلى الله عليه وسلم
في حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما وكان يدر من لقيه بالسَّلام
(باب كيفية السلام)

(يستحب أن يقول المبتدئ بالسَّلام) واحداً كان أو أكثر على واحد
أو أكثر والقول اللفظ الموضوع ولا بد في حصول السنة من رفع الصوت به ثم
أن كان المسلم عليه واحداً حتى يسمعه أو أكثر حتى يسمع بعضهم (السَّلام عليكم) متعلق
الخبر محذوف أي رقيب أو مطلع ويجوز أن يكون السَّلام أما مصدر أو اسم مصدر
ويؤيده عطف قوله (ورحمته) أي نعمته (وبركاته) أي خيراته الدائمة الثابتة
وعلى الأخير فحذف المضاف إليه من الأول لدلالة ما بعده عليه (فيا أي المبتدئ
(بضمير الجمع) ندبا (وان كان المسلم عليه واحداً) ذكر أكان أو أنى جليلاً أو حقيراً
وينوى المسلم عليه ومن يحضره من الملائكة فإن أفرد الضمير جاز في أداء السنة وكلها
جمعه للجمع (ويقول الحبيب) للمبتدئ واحداً كان أو أكثر (وعليكم السَّلام) الواو
عاطفة للدعاء منه على الدعاء من المبتدئ ولو قدم المبتدئ فقال السَّلام عليكم ناوياً بالرد أجاز أمّا
تقدم في حديث أول الباب (ورحمته الله وبركاته) ولا يزد على ذلك لما تقدم لأن البادئ
ما ترك للمجيب ما يزيد حتى يأتي به (ويأتي أي المجيب ندبا) (بواو العطف) أي
لا وواو الاستئناف (في قوله وعليكم) أي فيقصد أن جوابه مشارك لسَّلام
المبتدئ في التعاون على إفشاء السَّلام (وعن عمران بن الحصين) كذا في الأصول

رضي الله عنهما «قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فرد عليه ثم جاس فقال النبي صلى الله عليه وسلم عشر ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه فجلس فقال عشرون ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه فجلس فقال ثلاثون، رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن وعن عائشة رضي الله عنها قالت

بزيادة ال في اسم ايده وتقدم ضبطه وانه بضم المهملة الاولى وفتح الثانية وسكون التحتية (رضي الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال) أي الرجل (السلام عليكم فرد) أي النبي صلى الله عليه وسلم (عليه) أي بان قال له وعليكم السلام (ثم جلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم عشر) أي ما أتى به من الدعاء بالسلام حسنة وهي بعشر (ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد عليه) ظاهر اللفظ انه قال وعليكم السلام ورحمة الله ويحتمل انه زاد في الرد فيها وفيما قبلها (فجلس) أي الرجل (فقال عشرون) أي الدعاء بالسلام والدعاء بالرحمة عشرون حسنة لما مر (ثم جاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد عليه فجلس فقال ثلاثون) أي حسنة لان الحسنة يحزى صاحبها بعشر أمثالها وذلك بناء على أن كلا من السلام ورحمة الله وبركاته حسنة مستقلة فاذا أتى بواحدة منها حصل له عشر حسنات وإن أتى بها كلها حصل له ثلاثون حسنة وجعل العاقولي في شرح المصاييح الحسنات للراد فقال فاذا أتى الراد بواحدة منها حصل له عشر حسنات والاحسن ما قاله المظهرى من أن ذلك لكل من البادى والراد وبالجمل فافضل صيغ الابتداء السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وأفضل صيغ الرد وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته واقل واجب الرد عليكم السلام لا مجرد قوله عليكم او وعليكم من غير ذكر السلام (رواه ابو داود) في الادب (والترمذي وقال حديث حسن وعن عائشة رضي الله عنها قالت

«قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل يُقرأ عليك السلام»
 قالت قلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته متفق عليه . وهكذا وقع
 في بعض روايات الصحيحين وبركاته وفي بعضها بحذفها . وزيادة
 الثقة مقبولة *

قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا (يقتضى انه كان حاضرا حينئذ كما هو
 أصل وضع اسم الإشارة (جبريل) وجملة (يقرأ عليك السلام) بفتح التحتية
 والراء في محل الحال من جبريل قيل والعامل فيها ما في هذا من معنى الفعل وهو أنه
 أو أشير أو خبر بعد خبر أو خبر وجبريل عطف بيان لهذا (قالت قلت) امثالا لقوله
 تعالى «واذاحييتهم بتهية فحيوا بأحسن منها أو ردوها» (وعليه السلام ورحمة الله
 وبركاته) فانت باحسن صيغ الرد وما ذكرته من انها زادت بناء على ما يرمى اليه
 ظاهر قوله يقرأ عليك السلام ويحتمل أن مراده صلى الله عليه وسلم أن جبريل
 يقرأ عليك السلام التام واتى به بأفضل صيغ الابتداء فيكون ما صنعت عائشة من
 الرد بالمثل لانه لم يبق بعد وبركاته ما يزداد كما تقدم (متفق عليه) أخرجه
 البخاري في بدء الخلق وفي غيره ورواه مسلم في الادب (وهكذا) أى ومثل ما
 ذكر الى قوله وبركاته (وقع في بعض روايات الصحيحين وبركاته) وهكذا
 هو عند البخاري في بدء الخلق وفي رواية له أيضا في الاستئذان (وفي بعضها)
 وهي رواية للبخاري في باب الاستئذان أيضا (بحذفها) وأشار المصنف الى ترجيح
 رواية اثباتها بقوله (وزيادة الثقة مقبولة) عند الجمهور من الفقهاء وأصحاب
 الحديث كما حكاه عنهم الخطيب سواء تعلق بها حكم شرعى أم لا وسواء أوجبت
 نقصا من أحكام ثبت بخبر ليست فيه تلك الزيادة أم لا وسواء كان ذلك من
 شخص واحد بان رواه مرة ناقصا وأخرى بتلك الزيادة من غير من رواه أم

وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى يفهم عنه

كانت الزيادة من غير من رواه ناقصاً وقد ادعى ابن طاهر الاتفاق على هذا القول عند أهل الحديث وفي المسألة أقوال مذكورة في علم الآثار وفي الحديث جواز سلام الرجل الاجنبي على المرأة عند أمن الرية قال العيني في شرح البخاري «ان قلت» هل لا واجه جبريل عائشة كما واجه مريم «قلت» وجه ذلك انه لما قدر وجود عيسى عليه السلام من غير أب بعث جبريل ليعلمها تكونه قبل كونه لتعلم أنه يكون بالقدرة فتسكن في زمن الحمل ثم بعث اليها عند الولادة لكونها في وجد فقال لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريراً فكان خطاب الملك لها في الحالتين لتسكن ولا تنزعج وجواب آخر ان مريم كانت خالية من زوج فواجهها بالخطاب وأم المؤمنين احترمت لمكان سيد الامة كما احترم الشارع قصر عمر رضي الله عنه الذي رآه في المنام خوفاً من الغيرة وهذا بلغ في فضل عائشة لانه اذا احترمها جبريل الذي لا شهوة له حفظاً لقلب زوجها سيد الامة كان ما قيل فيها من الافك أبعد وجواب آخر انه خاطب مريم لكونها نبية على قول وعائشة لم يذكر عنها ذلك اهـ والجواب الآخر ساقط الاعتبار وقد اذ البخاري في روايته عن عائشة انها قالت ترى ما لا ترى يا رسول الله اي انه يرى الملك حينئذ هو لا تراه وفيه امكان رؤية الملك (وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا تكلم بكلمة) المراد منها المعنى اللغوي الصادق بالجملة والجلل اي اذا نطق بما يعسر فهمه من الجمل (أعادها) اي ذكرها (ثلاثاً) وليس معمول أعاد لانه يقتضى حينئذ انه تكلم بها اربعاً وهو خلاف المراد وقد علل ذكرها ثلاثاً بقوله (حتى يفهم) بالبناء للمجهول اي تؤخذ (عنه) تلك الكلمة وهذا من كمال حسن خلقه وهدى شفقته ورحمته بالعباد والاعتصار على الثلاث اشعار بان مراتب الفهم كذلك أعلا وأوسط وأدنى ومن لم يفهم في ثلاث لا يفهم ولو زيد

وإذا أتى على قومٍ فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً» رواه البخاري وهذا محمول على ما إذا كان الجمع كثيراً. وعن المقداد رضي الله عنه في حديثه الطويل قال كنا نرفع للنبي صلى الله عليه وسلم نصيبه من اللبن فيجىء من الليل فيسلم تسليماً لا يوقظ نائماً ويسمع اليقظان فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فسلم كما كان يسلم

عليه مرات (وإذا أتى قوماً فسلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً رواه البخاري) هكذا في كتاب العلم ورواه فيه مسلم أيضاً فقال وإذا سلم سلم ثلاثاً وزيادة الثقة مقبولة ولذا قال المصنف (وهذا) أي تكرار السلام ثلاثاً (محمول على ما إذا كان الجمع) المومئ إليه قوله قوم (كثيراً) بأن لا يعمهم قوله السلام عليكم مرة أو مرتين وإنما يعمهم الثلاث ويؤخذ منه أنه لو كثّر الجمع جداً بحيث لا يعمهم التسليم ثلاثاً زيد عليه بقدر ما يعمهم وهذا منه جبر لحواطر الجمع والا فأصل سنة السلام تحصل بسماع بعض الجمع والمسلم عليهم كما مر والحديث رواه أحمد والترمذي كما في الجامع الصغير (وعن المقداد بن الأسود الكندي) تقدمت ترجمته (رضي الله عنه) في باب اجراء أحكام الناس على ظواهرهم (في حديثه الطويل قال كنا) هو وصاحبه اللذان أعطاهما النبي صلى الله عليه وسلم الشأتين يشربوا من درهما وليشرب معهما النبي صلى الله عليه وسلم كما في الحديث (نرفع للنبي صلى الله عليه وسلم نصيبه من اللبن المحلوب) فيجىء من الليل (أي أثناءه) فمن للتبويض (فيسلم تسليماً) بصوت متوسط بين أقل الجهر وما فوقه كما يؤخذ من قوله (لا يوقظ نائماً) وذلك لنزوله عن أعلا الجهر الموقظ للنائم (ويسمع اليقظان) لوجود أصل الجهر فيؤخذ من استحباب ذلك لمن دخل على قوم فيهم نيام (فجاء النبي صلى الله عليه وسلم) أي على عادته وذلك بعد أن يصلي ما كتب له (فسلم كما كان يسلم) والكاف فيه

رواه مسلم . وعن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوماً وعصبة من النساء قعود فألوي بيده بالتسليم رواه الترمذي وقال حديث حسن

مفعول مطلق صفة مصدر مقدر وسكت المصنف عن تمة الحديث المشتمل على معجزة له صلى الله عليه وسلم من إيجاد اللبن أكثر من عادته من شاة قد حلبت قبل ذلك بزمان يسير لعدم تعلق غرض الباب بها وذلك بجملته في الاذكار وذكرنا في الشرح ما يتعلق به (رواه مسلم) في الاطعمة ورواه الترمذي في الاستئذان والنسائي في اليوم والليلة (وعن أسماء) بالمد (بنت يزيد) بفتح التحتية الاولى وسكون الثانية وكسر الزاي بينهما ويزيد بن السكن بفتح المهملة والكاف ابن رافع بن أمري القيس بن يزيد بن عبد الاشهل بن جشم وكنيتها أم سلمة ويقال أم عامر الانصارية تقدمت ترجمتها (رضي الله عنها) في كتاب اللباس (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في المسجد) الظاهر أن آل فيه للعهد الذهني أي المسجد النبوي ويحتمل غيره (يوماً وعصبة) بضم المهملة الاولى وسكون الثانية بعدها موحدة قال في المصباح العصبة من الرجال قال ابن فارس نحو العشرة وقال ابو يزيد من العشرة الى الاربعين والجمع عصب كغرفة وغرف اه وظاهر ان الخلاف في عصبتهم جار فيهن والله أعلم (من النساء) صفة للنكرة قبلها وبه ساغ الابتداء بها (قعود) جمع قاعد والتذكير باعتبار الشخص والا فجمع قاعدة وصف المؤنث قواعد (فالوي) أي أشار (بيده بالتسليم رواه الترمذي) في الاستئذان (وقال حديث حسن) قال ابن حنبل لا بأس بعبد الحميد يعني ابن بهرام عن شهر بن حوشب أي الراوي للخبر عن ما ذكر عنها ورواه ابن ماجه أيضاً في الادب

وهذا محمول على أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين اللفظ والاشارة ويؤيده أن
 في رواية أبي داود فسلم علينا * وعن أبي جري الهجيمي رضي الله عنه قال
 أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت عليك السلام يا رسول الله
 قال لا تقل عليك السلام

(وهذا محمول على أنه صلى الله عليه وسلم جمع بين اللفظ) فقال لمن السلام عليكم
 (والاشارة) باليد اليمين لتبتهن لسلامه وكان ذلك لعدم مبالغته في الجهر بالسلام
 مع بعدهن في الجملة ويؤيده أن في رواية أبي داود عن أسماء في كتاب الادب من
 سننه مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم علينا وهو ظاهر في السلام
 اللفظي والجمع بين الروايات خير من الغاء بعضها وقد جاء أيضا عند الترمذي من
 حديث ابن عمر مرفوعا ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى
 فان تسليم اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى الاشارة بالكف قال الترمذي
 اسناده ضعيف فوجب حمل ما ورد من أنه أشار بالسلام على أنه جمع معه اللفظ
 به لئلا يخالف القول على أنه لو لم يجمع بذلك وأبقى على أنه أشار من غير لفظ نبينا
 ان النهي تنزيهي لا تحريمي لم يكن فيه محذور لكن الاول أولى فلذا سلكه المصنف
 هنا وفي الاذكار قال الحلبي وكان النبي صلى الله عليه وسلم للعصمة مأمونا من الفتنة
 فمن وثق بنفسه في السلام فليسلم والا فالصمت اسلم (وعن أبي جري) بصيغة
 التصغير فيه وفي قوله (الهجيمي) كما تقدم بيان ذلك مع ترجمته (رضي الله
 عنه) في كتاب اللباس (قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت السلام
 عليك يا رسول الله) أي مبتدأ بذلك (قال) حذف العاطف لان القصد
 بيان ما صدر من النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك القول من غير قصد لربط
 هذه القصة بقصة الاثيان (فقال لا تقل) أي ندبا (عليك السلام) في الابتداء

فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامُ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ سَبَقَ لَفْظُهُ بِطَوْلِهِ

﴿بَابُ آدَابِ السَّلَامِ﴾

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يَسْلَمُ الرَّأْيُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي

(فَإِنَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ تَحِيَّةُ الْمَوْتَى) هُوَ أَخْبَارٌ عَنْ عَوَائِدِ الْجَاهِلِيَةِ الْجَارِيَةِ عَلَى
أَسْنَتِهِمْ فِيهَا وَجَرى عَلَيْهِ الشُّعْرَاءُ كَثِيرًا حَتَّى قَالَ مِنْ رَأَى عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ
عَلَيْكَ السَّلَامُ مِنْ أَمِيرٍ وَبَارَكْتَ وَالْأَخْبَارُ عَنِ الْوَاقِعِ لَا يَدُلُّ عَلَى الْجَوَازِ
فَضْلًا عَنْ الِاسْتِحْبَابِ أَيْ أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ يَسْتَحِبُّ فِي تَحِيَّةِ الْمَوْتَى فَرَقًا بَيْنَهَا
وَبَيْنَ تَحِيَّةِ الْأَحْيَاءِ وَإِنْ جَرى عَلَيْهِ فِي الْمَفَاتِيحِ قَتَعَيْنِ الْمَصِيرِ إِلَى مَا وَرَدَ عَنْهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَقْدِيمِ لَفْظِ السَّلَامِ حِينَ السَّلَامِ عَلَى الْمَوْتَى فَإِنَّ تَخْيِيلَ مَتَخِيلٍ
فِي الْفَرْقِ أَنَّ السَّلَامَ عَلَى الْأَحْيَاءِ يَتَوَقَّعُ جَوَابَهُ فَقَدِمَ الدُّعَاءُ عَلَى الْمَدْعُوِّ لَهُ بِخِلَافِ
الْمَيِّتِ قَلْنَا وَالسَّلَامَ عَلَى الْمَيِّتِ يَتَوَقَّعُ جَوَابَهُ أَيْضًا كَمَا وَرَدَ بِهِ الْحَدِيثُ وَقَدْ بَسَطْتُ الْكَلَامَ
فِيهِ فِي شَرْحِ الْأَذْكَارِ وَأَجْمَلُهُ مِنْ ابْنِ الْقَيْمِ فِي بَدَائِعِ الْفَوَائِدِ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَقَدْ سَبَقَ بِطَوْلِهِ) مَشْرُوحًا فِي كِتَابِ اللَّبَاسِ

﴿بَابُ آدَابِ السَّلَامِ﴾

أَيُّ بِالنَّظَرِ إِلَى مُؤَدِيهِ وَالْمُبَادَرَةِ بِهِ . (عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَسْلَمُ الرَّأْيُ عَلَى الْمَاشِي)
قَالَ السَّيْوِيُّ هَذَا خَبَرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ فِي رِوَايَةِ أَحْمَدَ لَيْسَ (وَالْمَاشِي) وَعِنْدَ أَبِي دَاوُدَ الْمَارِ

على القاعد والقليل على الكثير * متفق عليه . وفي رواية البخاري والصغير
على الكبير . وعن أبي أمامة صدي بن عجلان الباهلي رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن أولي الناس بالله من بدأهم بالسلام رواه أبو داود
باسنادٍ جيد ورواه الترمذي عن أبي أمامة قيل يا رسول الله الرجلان
يلتقيان أيهما يبدأ بالسلام قال أولاهما بالله

(على القاعد والقليل على الكثير) قال ابن بطال عن المهذب تسامى الماشي لتشبيهه بالداخل
على أهل المنزل وتسامى الراكب لثلاثه بر كونه فيرجع إلى التواضع وتسليم القليل
لأجل حق الكثير لأن حقهم أعظم وقال ابن العربي حاصل ما في هذا الحديث أن
المفضول ينوع ما يبدأ الفاضل (متفق عليه) أخرجه البخاري في الأدب من
صحيحه من طريقين وهما في الاستئذان (وفي رواية البخاري) هي في الأدب أيضاً
(والصغير على الكبير) لكن بلفظ يسلم الصغير على الكبير قال ابن بطال وذلك لأن
الصغير مأهورة بوقر الكبير والتواضع له (وعن أبي أمامة) بضم الهمزة وتخفيف الميمين
(صدي) بضم المهملة الأولى وفتح الثانية وتشديد الياء (ابن عجلان الباهلي)
تقدمت ترجمته رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أولى الناس
بالله أي أحقهم بالقرب منه بالطاعة (من بدأ بالسلام) وذلك لما صنع من المبادرة إلى
الطاعة والمسارة إليها مع ما فيه من حمل المجيب على الرد بالتسبب فيها (رواه أبو داود
باسناد جيد ورواه الترمذي) في الاستئذان في جامعه (عن أبي أمامة) أيضاً (قيل)
أي سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل (يا رسول الله الرجلان يلتقيان) أي سواء
كان يقصد منهما اللقاء أو من أحدهما أو لا قصد لأحد (أيهما يبدأ بالسلام قال
أولاهما بالله) قال ابن رسلان ومعنى الروایتين أقرب الناس من الله بالطاعة

تسالي قال الترمذي حديث حسن

(باب استحباب اعادة السلام على من تكرر لقاءه على قرب

بأن دخل ثم خرج ثم دخل في الحال أو حال

بينهما شجرة ونحوها)

عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث المسيء صلاته أنه جاء رجل

من بدأ أخاه بالسلام عند ملاقاته لانه السابق الى ذكر الله ومذكروه ورواه البيهقي في الشعب عن ابن مسعود يرفعه اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان عليهم فضل لانه ذكرهم السلام وان لم يردوا عليه رد عليه ملاخير منهم واطيب قال القرطبي الأولى بمبادرة والسلام ذو المراتب الدينية كاهل العلم والفضل احتراماً لهم وتوقيراً بخلاف أهل المراتب الدنيوية (وقال الترمذي حديث حسن) وقدمنا أن الجيد عندهم نحو الحسن فوقه

(باب استحباب اعادة السلام)

أي ذكره عند اللقاء (على من تكرر لقاءه على قرب بان دخل) أي مكان حصل به ادباره عن القوم الذين كان معهم على قرب وقوله (ثم خرج) أي فوراً كما يدل عليه قوله على قرب وقوله (ثم دخل في الحال) أي وخرج منه فتم فيه مستعارة بمعنى اللقاء (أو حال بينهما شجرة) تمنع من رؤية أحدهما الآخر لغلظ أصلها فان لم تحل لرقتها ويرى كل منهما صاحبه مع وجودها بينهما فلا لا تنفك الحيلولة العرفية (ونحوها) كجدار وجبل (عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث المسيء صلاته) بالنصب على المفعولية ويجوز الرفع على الاسناد المجازي كجري النهر وترك تأنيث الفاعل لان التأنيث مجازي وهو رافع بن خلد الزرق الانصاري رضي الله عنه (أنه جاء) الى المسجد

فصلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم فرد عليه السلام فقال ارجع
فصل فانك لم تصل فارجع فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه
وسلم حتى فعل ذلك ثلاث مرات متفق عليه * وعنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال اذا لقي أحدكم أخاه فليسلم عليه فان حالت بينهما
شجرة أو جدار أو حجر ثم اتياه فليسلم عليه رواه أبو داود

(فصلى) أى تحيته والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى صلاته (ثم جاء الى النبي صلى
الله عليه وسلم فسلم عليه) قال الزركشى فى أحكام المساجد فيه أن السنة لدخول
المسجد وفيه جماعة أنه يقدم تحيته على السلام عليهم وذلك لأن حق الله تعالى مقدم على حق
عباده (فرد عليه السلام فقال) أى بعدرده عليه حالاً (ارجع فصل فانك لم تصل) فيه نفى
الشيء بانتفاء صحته (ارجع فصلى) أى كما صلى أولاً (ثم جاء) أى من مصلاته الى النبي
صلى الله عليه وسلم وقد فصل بينه وبينه فاصل كسارية ونحوها بدليل قوله (فسلم على
النبي صلى الله عليه وسلم) أى فرد عليه (حتى فعل ذلك ثلاث مرات) وانما تركه يصلى
ثانياً مع اخلاؤه بها أو لا ثم ثالثاً مع اخلاؤه بها ثانياً قبل لتجوز به صلى الله عليه وسلم علم
ذلك الصحابي بمصححاتها وانما تساهل فى استيفاء ذلك فلذا لما خبره آخر بأنه لا يعلم
سوى ما يعمل أرشده الى بيان ذلك وليس ذلك من تأخير البيان عن الحاجة (متفق عليه
وعنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا لقي) بكسر القاف (أحدكم) الظاهر أن
المراد به معنى العموم لكونه فى سياق الشرط هو الاقرب (أخاه) عبر به بعنأعلى اداء ما
بعده (فليسلم عليه) أى يبدأه به ندباً (فان حال بينهما شجر أو جدار أو حجر) يمنع الرؤية
بحيث يعد فاصلاً عرفياً بدليل قوله (أقيه) وثم فيه المراد بها ما يشمل حصول التلاقي
عن قرب (فليسلم عليه) أى يأتى به حيثئذ لان هذا لقاء جديد وهو مقتضى لطلب البدء
بالسلام ولا يمنع قرب ما قبله (رواه أبو داود) ورواه ابن ماجه والبيهقى فى شعب الايمان
(تم الجزء الخامس) ويليه الجزء السادس وأوله باب استحباب السلام اذا دخل بيته

فهرست

(الجزء الخامس من دليل الفالحين)

فهرس

٢	(باب ذكر الموت وقصر الامل)	٣٧	ليس من الورع النظر الى
٩	كن في الدنيا كأنك غريب الخ		الاحتمالات البعيدة
١١	استحباب كتابة الوصية	٣٨	ترجمة النواس بن سميان (ضى)
١٣	الانسان وأجله وأمله وصورة	٣٩	علامة البر والاثم
	الخطوط الممثلة لذلك	٤٠	ترجمة وابصة بن معبد (ضى)
١٥	بادروا بالأعمال سبعا الخ	٤٢	حديث عقبة و تزوجه بينت
١٨	مبحث هل يجوز اهداء ثواب		أبي اهاب وقوله صلى الله عليه
	الصلاة		وسلم « كيف وقد قيل »
١٩	فضل الصلاة على النبي صلى الله	٤٦	استقاءة الاكل الحرام
	عليه وسلم	٤٨	ترجمة عطية بن عروة (ضى)
٢٠	(باب استحباب زيارة القبور	٤٩	(باب استحباب العزلة عند
	لأرجال وما يقوله الزائر		فساد الزمان أو الخوف من فتنة
٢١	ترجمة بريدة رضى الله عنه		في الدين ووقوع في حرام
٢٢	أقسام زيارة القبور وحكم		وشبهات ونحوها)
	السفر لها	٥٤	حكمة رعى الانبياء الغنم
٢٦	باب كراهية تمني الموت بسبب ضرر	٥٨	(باب فضل الاختلاط بالناس
	نزل به ولا بأس بالخوف الفتنة		وحضور جمعهم وجماعاتهم
	في الدين		ومشاهد الخير ومجالس الذكر
٢٩	قيس بن حازم (من التابعين)		معهم وعبادة مريضهم
٣٢	(باب اله روع وترك الشبهات)		وحضور جنازتهم ومواساة
٣٣	حديث « الحلال بين » وحكم		محتاجهم وارشاد جاهلهم وغير
	المشبهات		ذلك من مصالحهم لمن قدر

الجنة الخ	على الامر بالمعروف والنهي
١٠٧ الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون	عن المنكر وقمع نفسه عن
١٠٩ عبد الله بن المبارك رحمه الله وتفسيره لحسن الخلق	الايداء والصبر على الاذى
١١٠ (باب الحلم والاثانة والرفق)	(باب التواضع وخفض الجناح
١١٧ يسروا ولا تعسروا الحديث	للمؤمنين)
١٢٠ ان الله كتب الاحسان على كل شيء	٦٦ ترجمة عياض بن حمار (رضي)
١٢٣ حكم الاخذ بالرخص	٦٨ حكمة التسليم على الصبيان
١٢٥ (باب العفو والاعراض عن	٧١ ترجمة تميم بن أسيد رضي الله عنه
الجاهلين)	٧٢ قطع الخطبة لاجابة السائل
١٢٦ توجهه صلى الله عليه وسلم الى	٧٤ الرد على من كره لعق الاصابع
الطائف وقوله لملك الجبال «أرجو	استقذاراً
أن يخرج الله من أصلابهم الخ»	٧٩ (باب تحريم الكبر والاعجاب
١٣٢ جذب الاعرابي له صلى الله عليه	٨١ آيات «ان قارون»
وسلم وقوله «يا محمد مر لي من	٨٦ مبحث أسماء الله توفيقية ومبحث
مال الله الخ»	الفرق بين الكبر والتحدث
١٣٣ اللهم اغفر لقومي فانهم لا	بالنعمة
يعلمون	٨٨ حارثة بن وهب رضي الله عنه
١٣٤ (باب احتمال الاذى)	٩١ حكم اسبال الازار
١٣٥ حديث ان لي قرابة أصلهم	٩٢ ثلاثة لا يكلمهم الله الخ
ويقطعوني الخ	٩٦ (باب حسن الخلق)
١٣٦ (باب الغضب اذا انتهكت	٩٨ أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم
حرمات الشرع والانتصار له	٩٩ الصعب بن جثامة رضي الله عنه
	١٠٣ أكثر ما يدخل الناس الجنة والنار
	١٠٤ حديث أنا زعيم بيت في ربض

وغيرهما على اتخاذ وزير صالح
وتحذيرهم من قرناء السوء
١٨٦ (باب النهى عن تولية الامارة
ونحوها لمن سألها)
١٨٧ (كتاب الادب)
(باب الحياء وفضله والحث على التخلق به)
١٨٩ ليس من الحياء ترك انكار المنكر
١٩٢ تفسير العلماء للحياء
١٩٣ الامام الجنيدي رحمه الله
١٩٤ (باب حفظ السر)
١٩٧ حديث تزوج النبي (ص) بمحفصة
١٩٩ حديث مسارة النبي (ص)
لفاطمة (رض)
٢٠٤ (باب الوفاء بالعهد وانجاز الوعد)
٢٠٩ (« الامر بما المحافظة على
ما اعتاده من الخير »)
٢١١ (باب استحباب طيب الكلام
وطلاقة الوجه عند اللقاء)
٢١٢ (باب استحباب بيان الكلام
وايضاحه للمخاطب وتكريره
ليفهم اذا لم يفهم الا بذلك)
٢١٤ (باب اصغاء المجلس لحديث
جليسه الذي ليس بحرام
واستنصات العالم والواعظ حاضري مجلسه)

الله تعالى)
١٣٨ أيكم أم بالناس فليوجز
١٤٠ مبحث المصور أشد الناس عذابا
١٤٢ لاشفاعة في حدود الله تعالى
١٤٤ حرمة النزاق قبل القبلة وفي
المسجد
١٤٥ (باب أمر ولاية الامور بالرفق
برعاياهم والخ والنهي عن غشهم
الخ)
١٥١ كانت بنو اسرائيل تسوسهم
الاثنياء الخ
١٥٣ ان شر الرعا الخطمة
١٥٥ (باب الوالى العادل)
١٥٥ سبعة يظلمهم الله الحديث
١٥٨ خيار أئمتكم الذين تحبونهم الخ
١٦٠ (باب وجوب طاعة ولاية الامر
في غير معصية الخ)
١٦٧ خطبة للنبي (ص) في الفتنة
والبيعة
١٧١ ترجمة وائل بن حجر (رض)
١٧٦ (باب النهى عن سؤال الامارة
وأختيا، الولايات الخ)
١٧٧ ترجمة عبد الرحمن بن سمرة (رضى)
١٨٢ (باب حث السلطان والقاضي

- ٢١٥ (باب الوعظ والاقتصاد فيه)
 ٢١٦ شقيق بن سلمة (من التابعين)
 وحديث « كان ابن مسعود (رض)
 يذكرنا في كل خميس مرة »
 ٢١٧ عمار بن ياسر رضى الله عنهما
 ٢١٨ استحباب طول الصلاة وقصر
 الخطبة
 ٢١٩ معاوية بن الحكم (رض) وتكلمه
 في الصلاة ثم وعظ النبي (ص)
 له بالحسنى ونهيه عن اتيان الكهان
 وعن العمل بالتطير
 ٢٢٤ (باب الوقار والسكينة)
 ٢٢٥ تبسم النبي (ص) وعدم استجماعه
 ضاحكا
 ٢٢٦ (باب التذنب الى اتيان الصلاة
 والعلم ونحوها من العبادات
 بالسكينة والوقار)
 ٢٢٩ (باب اكرام الضيف)
 ٢٣٢ أبو شريح بن عمرو (رض)
 ٢٣٤ باب استحباب التبشير والتهنئة بالخير
 ٢٣٧ حديث دخول النبي (ص) بر
 أريس وفيه تبشيره لابي بكر وعمر
 وعثمان رضى الله عنهم بالجنة
 ٢٤٥ حديث دخول النبي (ص) حائطا
 لبنى النجار وفيه التبشير بالجنة
 ٢٤٨ حديث ابي شماس في وفاة عمرو بن
 العاص (رض) وفيه استحباب
 صب التراب في القبر والمسك بعد
 الدفن قدر ما تنجر جزور ويقسم
 لحما واثبات سؤال الملكين
 ٢٥٢ (باب ودع الصاحب ووصيته
 عند فراقه وغيره والدعائه وطلب
 الدعاء منه)
 ٢٥٦ مالك بن الحويرث (رض)
 ٢٥٨ قوله (ص) لعمر (رض) لا تنسنا
 يا اخي من دعائك
 ٢٥٩ ما يقال عند الوداع
 ٢٦٠ (باب الاستخارة والمشاورة)
 ٢٦٤ (باب استحباب الذهاب الى العبد
 والعيادة والحج الخ من طريق
 والرجوع من آخر)
 ٢٦٥ (باب استحباب تقديم اليمين في
 كل ما هو من باب التكريم واليسار
 في ضد ذلك)
 ٢٦٩ أم عطية (رض)
 ٢٧٣ (كتاب آداب الطعام)
 (باب التسمية في أوله والحمد في آخره)
 ٢٧٧ ترجمة أمية بن غنشى (رض)

٣٠٨ (باب كراهة النفخ في الشراب)

٣٠٩ (« جواز الشرب قائماً وأن

الاكمل الشرب قاعداً)

٣١٠ النزال بن سبرة (من التابعين)

٣١٣ (« استحباب كون ساقى القوم

آخرهم شرباً)

٣١٤ (« جواز الشرب من جميع

الاواني الطاهرة غير الذهب والفضة

وجواز الكرع الخ)

٣١٦ نبع الماء من بين أصابع النبي (ص)

٣٢٠ كتاب اللباس

(باب استحباب الثوب الأبيض

وجواز غيره وجوازه من قطن وشعر الخ)

وفيه أحاديث لبس النبي (ص)

حلة حمراء ولبسه عمامة سوداء

ولبسه مرطاً مرحلاً ولبسه جبة

ضيقة الأكم

٣٢٥ ترجمة رقاعة التيمي (ض)

٣٣٠ (باب استحباب القميص)

٣٣١ (« صفة طول القميص والكم

والازار وطرف العمامة وتحريم

اسبال شئ من ذلك الخ)

٣٣٧ جابر بن سالم (ض) وحديثه وفيه

طلبه العهد من رسول الله (ص)

٢٨١ (باب لا يعيب الطعام واستحباب

مدحه)

٢٨٣ (« ما يقول من دعى الى طعام

فتبعه غيره)

٢٨٤ (« الاكل بما يليه ووعظه

وتأديبه من يسيء أكله)

٢٨٥ (« النهى عن القران بين

تمرتين ونحوها اذا اكل جماعة)

٢٨٧ (« ما يقوله ويفعله من

ياكل ولا يشبع)

٢٨٧ وحشى بن حرب (رضى)

٢٨٨ (باب الامر بالاكل من جانب

القصة والنهى عن الاكل من

وسطها)

٢٩١ (« كراهية الاكل متكئاً)

٢٩٢ (« استحباب الاكل بثلاث

اصابع واستحباب لعق الاصابع)

٢٩٧ نسخ الموضوع مما مست النار

٣٠٠ (باب آداب الشرب واستحباب

التنفس ثلاثاً خارج الاناء الخ)

٣٠٣ ادارة الاناء على الايمن فالايمن

٣٠٥ (باب النهى عن الشرب من فم

القربة ونحوها)

٣٠٧ كبشة بنت ثابت (رضى)

- ٣٤٢ تصة أبي الدرداء وابن الحنظلية
(رضى الله عنهما) وفيهما تحديثه له
بأربعة احاديث
- ٣٥٢ (باب استحباب ترك الترفع في
اللباس تواضعا)
- ٣٥٣ () « استحباب التوسط في
اللباس (الخ)
- ٣٥٤ () « تحريم اللباس الحرير
والجلوس عليه (الخ)
- ٣٥٨ () « جواز لبس الحرير لمن
به حكمة
- ٣٥٩ () « النهي عن افتراش جلود
النمور والركوب عليها
- ٣٦٠ أسامة الهذلي (رضى)
- ٣٦١ () « ما يقوله اذا لبس ثوبا
جديدا أو نعلًا أو نحوه
- ٣٦٢ () « استحباب الابتداء باليمين
في اللباس
- ٣٦٣ (كتاب آداب النوم والاضطجاع)
- ٣٦٩ (باب جواز الاستلقاء ووضع
احدى الرجلين على الاخرى
والقعود متربعا ومحتيا)
- ٣٧١ ترجمة قبلة بنت مخزومة (رضى)
- ٣٧٢ () « الشريد بن سويد (رضى)
- ٣٧٣ (باب آداب المجلس والجلوس)
- ٣٧٥ ترجمة سلمان الفارسي (رضى)
- ٣٧٩ ما يقال عند القيام من المجلس
- ٣٨٥ الترهيب من القيام من مجلس لا يذكر
فيه الله تعالى ولا يصلى على نبيه (ص)
- ٣٨٧ باب الرؤيا وما يتعلق بها
- ٣٨٨ الرؤيا الصالحة من المبشرات
- ٣٩٠ رؤيا النبي في المنام بشرى برويته
يوم القيامة
- ٣٩٢ ما يقوله المسلم اذا رأى رؤيا يحبها أو
يكرها
- ٣٩٦ الترهيب من الكذب في الرؤيا
- ٣٩٧ (كتاب السلام)
- باب فضل السلام والأمر بإفشائه
- ٣٩٩ السلام تحية الملائكة لآدم
- ٤٠٥ باب كيفية السلام
- ٤٠٨ ما يفعله المقبل على جماعة كثيرة
- ٤١٠ ندب الإشارة باليد مع السلام باللسان
- من كان بعيدا عن يسلم عليه
- ٤١٢ باب آداب السلام
- ٤١٤ باب استحباب إعادة السلام على
من تكرر لقاءه على قرب بأن
دخل ثم خرج ثم دخل في الحال
أو حال بينهما شجرة أو نحوه

(تنبيهات) وقع في صفحة (١٥) رسم الأجل والامل ينبغي أن يمد الخط الرأسى الاوسط شيئاً قليلاً من أعلى ومن أسفل ووقع في صفحة (٧١) حاشية يزداد عليها « وفي نسخة ووجه لغة الكسر على وزن مافسر ومعناه فانه مهنة على وزن خدمة » - وفي سطر (٢٠) صفحة (١٥٩) تقديم وتأخير وصوابه هكذا لان تفسير السنة بالسنة اولى وفي المصباح نابتهم الحرب كاشفتهم اياها وجاهرتهم بها - ووقع في بعض النسخ في صفحة ١٥٩ حاشية ينبغي حذفها - وفي ملزمة ١٥ و ١٦ خطأ في رقم المئات في بعض الصفحات فكتب بدل ٢ - وفي صفحة ٢٨٦ مانصه (كذا روى والاصل القران) وبمراجعة النهاية وجد نصها هكذا (نهى عن القران الخ ويروى الاقران والاول اصح) اه - وفي صفحة ٣٤ حاشية يزداد عليها (كذا في المختار والمصباح والقاموس لكن في النهاية والدرمياو افق كلام الشارح) وفي صفحة ٣٧١ (حتى تطلع الشمس حسناء) قد يفهم من كلام الشارح انها بالمدل لكن في صحيح مسلم (حسناً) قال النووى بفتح السين والتنوين أى طلوعاً حسناً أى مرتفعة اه وفي صفحة ٣٨٢ أن لفظة (المصائب) بالياء وفي المختار أن العرب أجمعوا على همز المصائب (بيان الخطأ والصواب في الجزء الخامس من دليل الفالحين)

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٢	١	وقصر	وقصر	٥٠	٢٠	لا سحالة	لا سحالة
٤	١٣	و مجازيهم	و مجازيهم	٥٥	١٣	الحري	الحري
٧	٤	تتكلمون	تتكلمون	٦١	٢١	فمن	فمن
٧	١٩	لبستم	لبستم	٦٩	١٥	يوم وليلة	اليوم واليلة
٢١	٦	ذ	اذ	٧١	٢٠	المتبه	المتبه
٢٩	٣	خباب	خباب	٧٦	٢٠	الجدعاء	الجدعاء
٢٩	٩	أو	أو	٧٧	٧	الحزبي	الحزبي
٣١	١١	ومزيد	ومزيد	٧٧	٧	والقصوى	والقصوى
٣٢	١٩	خقة	خلقه	٨٠	٧	الحال	(كذا ولعله)
٤٢	٧	سوى	(تحذف)	٨٠	١٨	أو	(الفاعل)
٤٢	١٥	نعم	أبونعم	٨١	١٨	أو	(تحذف)
٤٣	٣	اهاب	أبى اهأب				

ص	س	خطا	صواب	ص	س	خطا	صواب
٨٦	١	(لكبر)	الكبر	٢٧٥	٢٠	أبو	أبي
٨٨	١٤	المعو	المدعو	٢٧٩	٣	كثيرا	خدأ كثيرا
٨٨	١٧	لانه	لائمه	٢٧٩	٣	هنا	(تحذف)
١١٠	١	الاناة	الاناة	٢٨٢	٨	ملان	ملاذ
١١٢	١	والاناة	والاناة	٢٨٤	٨	عدم	وعدم
١٤٦	٢	تذ كرون	تذ كرون	استندان		استندان	الاستندان
١٤٧	٢	بعلی	يعلى	٢٨٥	٦	جماعة	جماعة
١٤٧	٨	فتح	وقع	٢٨٦	١٨	نهی	عن
١٤٨	١	لرعيته	رعيته	٢٨٧	١١	مسلم	مسلم في الاطعمة
١٤٨	١٧	الضنعاني	الصغاني	٢٨٨	٥	قوله	فيه قوله
١٥٣	١٥	للديع	للديع	٣٠٧	١٨	كسيبة	كبشة
١٥٤	١٥	الاضطرا هو	هو الاضطرار	٣١٢	١	وأخبث	أو أخبث
١٥٨	٣	تعضونهم	تبعضونهم	٣١٧	٤	رجل	رجل
		ويغنونكم	ويغضونكم	٣٢٧	٣	ثلاثة	ثلاثة أثولب
١٦٢	٨	واتنفى	واتنفى	٣٣٧	٩	جابر	بن جابر
١٧٥	٧	دينى	دينيا	٣٣٧	١٢	رجل	رجلا
٢١٨	١٥	خطبه	خطبته	٣٣٧	١٩	عند ذلك	وعلى ذلك
٢٣١	٢	تخزونى	تخزون	٣٤٢	٣	بشير	بشر
٢٥١	٣	مت	مت	٣٤٣	١١	الحنظلة	الحنظلية
٢٥٣	٣	واله	واله	٣٦٧	١٧	لطخفة	لطخفة الا
٢٦٨	٦	ها	وللمرأة ها	٣٧١	١٤	وبياطن	وبتأبط
٢٧٠	١٢	للاجمال	الاجمال	٣٨٠	٣	بأخرة	بأخرة
٢٧٢	١٢	نحو	نحر	٣٨٢	١٨	الهمزة	كذا الصواب
٢٧٥	١٣	شيان	شان				الاف

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
٣٨٥	١٠	جفة	جيفة	٤٠٨	٥	هل لا	هلا
٣٩٧	٩	به	بأفشاءه	٤٠٩	١٥	الشأتين	الشأتين
٣٩٩	١٠	أقرأ عليه قرأ عليه		٤١١	١٣	نبثاً	مبنا
٣٩٩	٤	نفر	نفر	٤١٣	٢	عجلان	عجلان
٤٠٢	٣	والناس	بالليل	٤١٣	٤	عن	وعن
		والناس		٤١٣	١٧	عن	وعن
٤٠٤	١٣	الطفيلي	الطفيل				
٤٠٧	١	تقرأ	يقراً				

(بيان الخطأ والصواب بالجزء الثاني من هذا الكتاب)

ص	س	خطأ	صواب	ص	س	خطأ	صواب
١٦	١١	خلاصة	خلاصته	٣٢٠	٤	رأى	(كذاوصوابه)
١٨	١٤	أين	ابن	٣٣٣	٣	لتؤدن	لتؤدين (وأذى)
٢٢	٩	والصاد	وبالضاد	٣٣٣	٣	الحقوق	الحقوق
٢٢	١٠	العضاة	العضاه	٣٣٣	٥	لتنحبس	لتنحبس
٣٢	١٤	المخرج	المحوج	٣٣٣	٧	يبغ	يبغ
٤٥	٣	منسجز	(كذاولعله)	٣٣٣	١٢	لتؤدن	لتؤدين
			مستتر)			وأنه	أنه
١٨٣	٤	القتي	الفتي	٣٣٦	١	أشهد	أشهد
٢٨٣	١٣	وأنه	أوأنه	٣٣٦	٣	طفى	طففا
٣٠٤	١٧	فدحرجها	فدحرجه	٣٣٦	٩	عن الصحابي	عن الصحابي
٣١٨	٢	لا يقتل	لا يقتل	٣٥٦	٥	عميرة	عميرة
٣١٩	١٩	أنظر	أنظره	٣٥٨	٣	قوله	قوله
٣٢٠	٣	فثله	فثله	٣٦٩	٨		